

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل السلوك من سنن المسلمين * ومرضاة لنفسه ومطهرة لغيره المتقين *
والصلوة على من امر به عند كل صلوة للمصلين * وضاعت درجة صلوة المستاك
على غيره لسبعين * وعلى آله واصحابه الذين اهتموا بامثال اداء امر الله
ورسوله الامين * حتى انهم جعلوا اسوكتهم في الاذان موضع التسليم
من الكاتبين * اما بعد غافل از کار بندگی گناه کار محتاج رحمت غفار
از کرده خویش نادم و شرمسار زله ربای مائده علمای ذوی الالاعشار
خوشه چین خرمن فضلای روزگار سر در هوایی دست و پا آواره بادیه بیچرانی
نابد کوجه خندانی پراز سیآت نهی از حسنات محمد شولست علی بن شیخ مستطاب
بن شیخ منصب علی سندی عفا الله عنهم و بنهم الحنفی والجللی برقمیه مهر تنویر حکما نحریر

صلی اللہ علیہ وسلم سو اک اود آب وضوی او پس برمی انگشت تا داخل می فرود
هرت که میخواست آنکه بر انگیز اند او را پس سو اک می فرمود و وضوی کرد و نماز
می خواند و ازین حدیث صاف می ترلو که عادت شریف و مو اظمت لطیف آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم بر سو اک نزدیک وضو بود و دل بذا الا المطلوب و درین جواب
هم نظرست چه تمیل که این عادت شریف در وضوی باشد که هنگام بیداری از خواب می کردند
در وضوی نماز و الکلام فی الوضوء و لصلوة لا غیره غایتش المدعی فی غنیة المستطیع علی ان یؤا

مسلم عن عائشة رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو اک و طوره

قبضه اللہ ماشاء ان یقبضه فیسوک و یتوضا و یصلی دلیل علی ان کان ذلک عادتہ صلی اللہ

علیہ وسلم الا ان یقال کان ذلک عادتہ عند القیام من النوم عند کل وضو و فی

بعضی دیگر از علما گفته اند که سو اک در وضو مستحب است نیست مؤکده فی المیزان المستطیع

ومن ذلک سو اک قد اتفق الایمة الاربعه علی استحبابه و فی شرح المختصر للابن

دینار که الاستحباب عند التوضؤ و فی غنیة المستطیع و الصغیری و من الادب ان

یستاک ای بدک استانه پس سو اک با کسر و هو العود الذی یستاک به کالمسک

و فی الاختیار تطیل الفتاوی و الوافا لا صح انه مستحب و دلیل برین بدعات

که سنت آن را گویند که آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بران مو اظمت

فرموده باشد بعد از آن یک بار یا دو بار و چنین مو اظمت آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم بر سو اک در وضو پیاپی ثبوت بر سیده فی فتح القدر

المطلوب مو اظمت من الوضوء و لم یسلم حدیث صریح او را که

چهارم در بیان آنکه سو اک در وضو قبل از وضو است

و در این مقام که سو اک در وضو است یا نه
در این مقام که سو اک در وضو است یا نه

يا درميان وضوء هنگام مضمضة يعني علمای گویند که سنت سواک پیش از
 وضوءست فی غنیۃ المستمل والصغیری قال فی الکفایۃ اما وقتہ یعنی فی الوضوء قد ذکر فی الکفایۃ
 للبیہقی والوسیلة والشفا ان السواک قبل الوضوء فی امداد الفتح وقال غیر ہم
 قبل الوضوء فی شرح المختصر الیاس فہند بعض المشایخ استاک قبل وضوءہ فی شرح
 مواہب الرحمن لعبد اللطیف وفی البدائع والمجیبی انہ قبل الوضوء وفی فتاوی
 مجمع البرکات واختلف المشایخ فی محلہ تقیل قبل الوضوء وفی المرقاة وفی افرادہ البنا
 عن ہنن الوضوء ایاہما الی ان السواک لیس من اجزاء الوضوء المستقلة بہ اشارۃ الی
 جواز تقدیم السواک علی الوضوء ولیس بتعین ان یکون محلہ قبل المضمضة واكثر علما
 میگویند کہ سنت سواک وقت مضمضة ہست چرا کہ درین کتب انقا وطہارت ست
 تا اینکه اگر پیش از مضمضة سواک کند کفایت از سنت و سواک ندارد و اعادہ
 سواک ہنگام مضمضہ می باید چه سنت آن در عین مضمضہ متعین ہست فی العالمگیری ثم وقت
 الاستیباک ہو وقت المضمضۃ کذا فی البنایۃ وفی جامع الرموز فیتاک حالۃ المضمضۃ
 کذا فی النہایۃ وفی امداد الفتح ووقتہ عند المضمضۃ علی قول لا کثرون فی غنیۃ المستمل
 والصغیری وفی مبسوط شیخ الاسلام ومن ہستۃ حالۃ المضمضۃ ان یستاک
 وفی المرقاة وان یکون حال المضمضۃ علیہ الاکثرون وفی غنیۃ المستمل والصغیری
 وفی تحفۃ الفقہاء زاد الفقہاء ایستۃ حالۃ المضمضۃ تکمیلًا للانفاذ وفی کفایۃ ابی مسلم ان
 قدم السواک علی المضمضۃ لا یجزی عن ہستۃ لانه فی حالۃ المضمضۃ وفی سراج الظلام
 واما وقتہ فہند المضمضۃ وفی شرح الیاس علی المختصر وعند بعض ہستاک حال المضمضۃ
 وفی الحدیث و استعمال السواک حالۃ المضمضۃ ہستۃ وفی حاشیۃ الطحطاوی

علی الدر المختار قوله عند المضمضة هو قول الأكثر وهو الأول لأنه أكمل للأنتقاء وفي شرح
 عید الطیف بن جمال علی مواسب الرحمن فی ذبیب بن خنیفة نعمان وختلف فی وقته
 فی النهاية وفتح القدير انه عند المضمضة وفي فتاوی مجمع البرکات ناقلا عن البرجونی
 وقيل عند المضمضة علیه اکثر من ادراک پنجم در بیان مقدار سواک
 باید دانست که مستحب آنست که طول سواک مقدار یک باشت مرد و سطر بری آن مقدار
 انگشت خنفة انسان یا اگر از چوب و ختان نخی باشد و سواک را از یک باشت دراز
 کنند که شیطان بران می نشیند و مراد از شستن شیطان آنست که فراموش میگرداند
 او استعمال کردن سواک را با می اندازد و سوسه در دل سواک کننده مخفی نماید که
 نزد بعضی فقها شبر و خنصر سواک کننده معتبرست و نزد بعضی شبر و خنصر باید که نه زیاد
 فریه و نه زیاده لا غر باشد معتبرست فی الدر المختار و کونه یتینا مستویا بلا عقد فی غلط خنصر
 و طول شبر و قیه ایضا و لا یزاد علی شبر و الا فالشیطان یرکب علیه فی حاشیه الطحاوی
 علی الدر المختار قوله فالشیطان یرکب علیه لعل المراد من ذلك انه یستعمل استعماله
 او بوسوسه لمونی شرح عمر بن محمد اسنابی علی منظومه عثمان و یقینی ان یحسب السواک
 رطبا فی غلط الاصبع و طول الشبر من اشجار مرة و فی مجمع البرکات و یقینی ان یحسب
 من شجر مر فی غلط الاصبع و طول الشبر و فی حاشیه الطحاوی علی الدر المختار و قوله
 فی غلط خنصر ای مدب کونه فی غلط خنصر و بل المراد المختصر المستعمل و المختصر الوسط لانه
 یسیر فی قیچ جدا و لا غلیظ جدا و کذا ایقال نحوه فی شبر و چون سواک چنانچه
 مانع پس مکروهست استعمال او و منرا و ار آنست که و فن کند آنرا در زمین طاهر
 گذاشتی خلاصه الاحکام و شافعیه جائز دانسته اند استعمال سواک کوناه در یکشنبه

اگر چه در بعضی مسائل
 ادراک پنجم در بیان مقدار سواک

در بیان این مسئله
که در بعضی از کتب
مستخرج از کتب
مستخرج از کتب
مستخرج از کتب

و عبارت مختصر ایا باین معنی میکند فی جامع الرموز و فیه دلالة علی انه يجوز ان يكون
من شبر کما خرج به فی کتب الشافعی و ادراک ششم در بیان کیفیت سواک
و این ادراک مبنی بر چند تحقیقات است تحقیق اول اینکه اکثر علما گفته اند که سزاوارت است
که مسواک کند از عرض دندان و طول دمان تا که زخمی نکند گوشت دندان و ضرر زیاده
بلشه فی الجرح و ینساک عرضا لا طولا لانه یجرح لحم اللسان و فی اعداد الفتح و ان ینساک
عرضا لا طولا لانه یضر لحم اللسان و علیه الا اکثر و فی فتنه المستطیع و الصغیری و ینساک
عرضا لا طولا ای مع عرض لسان الذی هو طول القم لا العکس خشية الحاق الضرر بالثة
و فی شرح الویج و ینساک عرضا سنان و هو طول القم و فی حاشیة المططاوی علی الدر المختار
و ینساک عرضا لا طولا لانه یجرح لحم اللسان و نزدیک اصحاب شافعی سواک امام الحرمین نیز
مستحب است که مسواک در عرض دندان کنند نه طول آن پس اگر خلاف آن کرد و کفایت از
سواک خواهد کرد مگر بکراهت و همین کراهت طولی را ملا علی قاری از علما حنفیه و معتزله
اعتبار کرده است فی شرح النووی علی صحیح مسلم و یسحبان ینساک عرضا
ولا ینساک طولا لانه لا یجرح لحم سنان فان خالف و انساک طولا حصل السواک مع
الکراهة و فی البدایة و قال فیوه من اصحاب ینساک عرضا لا طولا و نزدیک بعض علما
که بخود آنها فوزی است سزاوارت است که مسواک کند در عرض طول هر دو و اگر
اقتدار کند بر یکی پس عرض ولی است و همین است مذہب امام الحرمین از اصحاب
شافعی فی اکثر جندی یعنی این ینساک طولا و عرضا فان اقتصر علی احد هما قصرنا
و فی اعداد الفتح و قال بالفوزی ینساک طولا و عرضا و فی البحر الرائق و قال الفوزی
ینساک طولا و عرضا و الا اکثر علی الاول و فی بعض حواشی شرح الوفا ینساک

در سواک کان طول الاوعضا و کذا فی تهذیب الصلوة و فی البیناتیه شرح الهدایة و مثل
 یمن من اصحاب الشافعی یسواک علی طول اللسان و عرضها فان اقتصر علی هذا
 فالکفر من ولی و تزد بعض علماء مثل غزنوی است که طول السواک کند نه عرضا فی حاشیة
 الصلوة و علی الدار الخمار و عن الغزنوی یتک طول الاوعضا و الاکثرون علی الاول تحقیق
 ثانی و بیان بدایت سواک و این تحقیق مثل برد و قول ست قول اول آنکه شتر از جانب
 که شروع کرده شود و در سواک کردن اولاً از جانب ایمن بالا پست از دندان پستریین قبل
 بعد از ان ایسر بالا من بعد ان ایسر اسفل بآب تازه غیر آب مضمضه همچنین باید دوم
 و بار سوم کند پس لای زبان و کام و طرف دمان بکند پس این جمله سیزده نحرکات
 در سواک کردن میشوند فی جامع الرموز و المراد امرار السواک علی ظاهر عرض لسن
 الایمن الاعلی ثم الاسفل ثم الایسر کذلک ثم علی وجه اللسان و کذا فی تهذیب الصلوة
 و قول دوم آنکه شروع کرده شود از جانب ایمن بالا پست از جانب ایسر بالا پست از جانب
 ایمن زیرین پست از جانب ایسر زیرین کذا فی غنیة المستمل و الصغیری شرح
 منیة المصلی و منقح الصلوة و فی الدار الخمار و اقوله ثلث فی الاعالی و ثلث فی الاسفل
 بمباه و ثلثه و فی حاشیة اللطحاوی قوله ثلث فی الاعالی ای من فیه الیمن و لا ثم من
 وجه الیسار قوله و ثلث فی الاسفل من فیه الیسین و لا ثم الیسار کذا فی البحر من شرح
 منیة المصلی قوله بمباه بده غیر بمباه اضمضه بان فی السواک ثلاثا لان اضمضتی الکلام
 علیها فی قوله غسل ثم و فی المرقاة تافلا عن ابن الهمام یتحب فی السواک ان یکون ثلاثا
 بثلث بمباه و ایضا فیها و یتحب ان یمد أیما الجانب الایمن من فم و شاد و فم البحر
 ان یتک علی اللسان و اسافلها و الحنک یمد من الجانب الایمن و اقوله ثلث فی الاما

وثلث فی الاسفل ثلث سیاه و فی الزاد و یكون فی الاسنیاک ثلث عشر تحویلاً

فی الایمن الاعلی وثلث فی الایمن الاسفل فیکذا فی الایسر و واحد فی طرف الفم

راس السواک علی حنکة و فی شریح السواک للنودی و یستحب ان یمر السواک ایضاً علی طرف

اسنانه و کراسی اضراسه و سقف حلقه اسرار الطیفا و یستحب ان یبدأ فی سواکها بآیات

الایمن من فیما باید و نیست که نکته در سه بار سواک کردن نیست که تثلیث و درست

و خدا او تراد و دست میباید گذاشت فی صلوة الطیبین و بعضی میگویند که در سواک علی عین

نیست بلکه سواک کند تا آن زمان که بزوال نکمت و زروی دندان الطینان قلبه

حاصل آید فی البناثة لا تقدیر فی السواک بستاک الی ان یطین قلبه بزوال نکمت و میباید

محقق نماید که در حال سواک کردن ظاهر و باطن و اطراف دندان بالکذا فی غیبه

و اصغیری باید دانست که منرا و نیست که سواک نرم و معتدل بجا کرد و باشد زیر لسان

سواک آسان تر در سه حال است و مراد از نرمی نرمی تمام سواک نیست بل آن منقطع

که هنگام سواک کردن در دهن داخل شود فی الدر و کونه لیناً مستویاً می معتدل بآیات

و فی حاشیة الطحا و قوله مستویاً ای معتدل بقوله بلا عقدا نه اسهل فی استعمال فی فتح

و ان یكون السواک لیناً و فی حاشیة الطحا و علی الدر قوله و کونه لیناً المراد به الحمل لیس

یدخل فی الفم لاکه تحقیق سوم و کیفیات بمنوعه گرفتن سواک و این تحقیق مشتمل است

بر چند فوائد قائمه اول آنکه ترک کند وضع مسنون که این مورد با سوره شریف الدعا

ولا یقبض فانه مورد الباسور و فی الجواز ان لا یقبض القبضة علی السواک فان ذلك

مورد الباسور و کذا فی تهذیب الصلوة و فی حاشیة الطحا و علی الدر المختار

قوله ولا یقبض ای بیده بان یمسک البیاضة المستویة فی مسکه قائمه دوم آنکه سواک نکند

رفت مسواک هر کدام مورث کوری است فی جامع الرموز و لا یتک بطرف
 صافانه یورث الحمی فاکثر سوم آنگه منرا و ار است که شکله مسواک را که این روش

و نسیان است فی الدرد و لا یصله فانه یورث الحمی و یکنذا فی جامع الرموز و نه

المصلوۃ و فی خلاصه الاحکام و لا یصل المسواک بالاسنان لانه یورث النسیان
 ادراک هشتم در بیان طریق گرفتن مسواک بدانکه در گرفتن مسواک

سنت است که بگیرد آنرا در دست راست چنانکه این کار از کارهای طهارت است

اگرچه قیاس مقتضی گرفتن در دست چپست چه درین از الله قدوس و در دست راست

طریق گرفتن است که انگشت خنصر زیر مسواک و انگشت نزدیک مسواک و انگشت

دو وسطی و بنصره الای مسواک باشد و همچنین آمده است از عبد العزیز بن مسعود رضی الله عنه

فی اداء الفلاح و استحباب مساکه بالید الیمنی و اسننه فی کیفیته اخذه ان یجعل الخنصر

بینک من سفال مسواک و بنصره و الوسطی و السبابة فوقه و اجعل الابهام سفلی

و فی جامع الرموز بعد ما یجعل ابهام الیمنی و خنصره تحت السواک و البواقی فوقه فی حق

الد المختار للطحا و نقله عن النهر و تدب مساکه میناه بان یجعل الخنصر اسفله و الابهام سفلی

راسه و باقی الاصابع فوقه و کذا جاء عن ابن مسعود رضی الله عنه لانه من اعمال طهاره

و قیاس ان فیما از الله الاذی ان یكون بالیسری و بعضی علماء غیر صاحب بی حنفیه چنانکه

بسی گرفتن مسواک بدست چپ رفته اند کذا فی حاشیه الطحاوی علی الدرد و الاکثر

ادراک هشتم در بیان ششمین مسوال سنت است که اول بشوید

مسواک را اگر خشک باشد پس مسواک کند و همچنین در آفتاب مسواک کردن نیز بشوید

و همچنین بعد فراغ قبل نماز آن پسروین بشوید فی فیهما مسنلی و الصغیری

در این روش مسواک

در این روش مسواک

و یسل المسواک ان کان بابسا ویغسله عند الاستیباک و عند الفراغ منه و فی
 قال ابن حجر و یؤخذ منه ان غسل المسواک فی التسواک و بعده قبل وضعه مستند
 ثم یغسل یدیه و صاحب بنایه شایع بدایه مائل بعدم سنیت شستن سواک نیز
 کما فی شرحه علی الهدایه باید دانست که حکمت در شستن سواک قبل از سواک کردن
 که نرم شود و دندان را از خمی بکشد و نرم کردن سواک بآب بن است یا بآب طاهر
 علمیده که ذانی مناج العباد و حکمت در شستن بعد سواک کردن برای آنست که شیطان
 بآن سواک کند فی جامع الرموز و اذا سنیک بغسل والا فالشیطان یساک به یکنه
 الدر المختار پوشیده نماید که ممکنست عمل کردن اینیاک شیطان بر معنی حقیقی آن جعل نم
 نجیثست فی حاشیه الطحاوی علی الدر المختار قوله والا فبساک الشیطان یساک
 من علمه علی الحقیقه ای و موضع الفرجیث او را که نرم در اوضاع مکر و چه سواک
 و آن چند اند از آن جمله سواک کردن در حالت غلطی چنانچه مورث درازی طحال است
 فی امداد الفتح و بکروه الاستیباک مضطجعا فانی بورت کبر الطحال فی البحر الرائق و بکروان
 مضطجعا فانی بورت کبر الطحال کذا فی السراج المولج و بکذا فی مفتاح الجنان و از آن جمله
 کردن است در حالت قیام که موجب در ذلالت کذا فی مفتاح الجنان و از آن جمله
 کردند در حالت ششی که باعث در بختست کذا فی مفتاح الجنان و در آنکه
 در بیان جایای که سواک در آنها مکرده است از آن جمله است مسواک
 کردن در محافل نزدیکه بر آمدن آب از حلق و درین خصوص در روی علمای دین
 کذا فی اشعه السمات و از آن جمله است مسواک کردن در حمام که از آن بوی دین میاید
 کذا فی اشراق الیهجات نقل عن فوافیه و شای و بکذا فی مفتاح الجنان و از آن جمله

اولی خود را در دست گیرد

در آنکه در دست گیرد

مسواک کردن در مسجد و غیره گمان افتادن نفث و مثل آن در آن باشد فی الزمان پس نجس
 المسجد و از آنجمله شیئی من البلق او نحوه و از آنجمله است مسواک کردن در منزل و بیرون
 نزد خدای تعالی مغفوض میشود و کذا فی مفتاح الجنان و در آیه یازدهم و در بیان
 اشبی از مستحبیه سوال بدو که جایز است مسواک ساختن از هر چه بیکه باشد لیکن مستحب
 که مسواک از چوب و زیت تلخ تر باشد چرا که این چوبها خوش میبوی و بدن را قوت میدهد
 معده را و سخت میکنند دندان را علی الخصوص چوب درخت پیلو که این افضل و قاطع بغم
 و صاف کننده سینه و گوارنده طعام است پس بعد چوب پیلو مسواک چوب درخت زیتون
 مستحب و در بیان مسواک زیتون حدیثی هم آمده است کذا فی حاشیه الدر المختار
 و طحاوی نقل عن الطبرانی نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة و هو سواکی و هو کذا
 من قبل یعنی چه خوش مسواک است زیتون از درخت برکت داده شده و این مسواک من
 انبیای پیشین است و در اشعة اللمعات است که در باب مسواک پیلو چند احادیث آمده
 فی تصغیری و قالوا و یناک بكل عود و فی العالم کثیر یمنیغی ان یکون السواک من شجرة
 مرة لانه یطیب الفم و یشد اللسان و ینقوی المعدة و لیکون رطبا و فی امداد الفلاح
 و ینغی ان یکون السواک لیس فی غلظ الاصبع طول شبر متویا فلیل العقد من الشجر المعروف
 و هو الاراک لیکون القطع للبلغم و النقی للصدر و اهنی للطعام و فی غنیة المستملح تصغیری
 ثم استحب ان یکون من شجرة مرة لزيادة اثر التغير الفم و فیها ایضا و افضل الاراک ثم الزیتون
 و فی جامع الرموز و اصله من الزیتون فان منه سواک الانبیاء کما فی الینایج و فی الزکاة
 قال النووی و یحب ان یناک بعود من اراک و فی شرح المسلم النووی و استحب ان یرسک
 بعود و یسک بید الیسر و یخرج و لا یطلب الا زیل و ینتر سنجب است مسواک از چوب خوش

مسواک کردن در مسجد و غیره گمان افتادن نفث و مثل آن در آن باشد فی الزمان پس نجس

مسئله در سواک و در سواک و در سواک

ادراک سواک و در سواک و در سواک

و نوت و اصل شوک فی جامع الرموز و من خشب الخوخ ادا التوت ادا اصل الشوک کما فی مسلو
 السواک و ادراک دو از و هم در بیان اشجار مکرر و همه و محرمة سواک بدیهه کرده
 نخر می ست سواک سخن از چوب موز و انار و فی و حرام ست از شی که زهر دارد و خواه
 چوب باشد یا غیر آن فی الدار المختار و بکره موز و فی حاشیة اللطفاوی ای تحریر اللطفاوی
 و فیها ایضا موز ای کا نقصب الفارسی و فی غنیة المستمل و الصغیری و یناک بکل عود الا ان
 و انقصت الدیر بحرم بندی سیم و فی حاشیة اللطفاوی من خشب غیره و ادراک
 سیم و هم در بیان موضع نهادن مسواک باید دانست که نهادن از دجا
 خالی نیست یا بر بدن انسان یا غیر آن لهذا این ادراک شتبر و فائده شد فائده اول
 سنت است که باند سواک را بر گوش خود بموضع نهادن قلم کاتب و حکمت در نهادن
 این موضع است که گرفتنش آسان می شود و بصاحب سواک یاد میداند و آنحضرت
 صلی الله علیه و سلم سواک خود بجای نهادن قلم کاتب بر گوش می نهادند و همچنین صاحب
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم نمی نهادند و نیز در پیچ حمامه نهادن سنت است چنانچه بعض
 صحابه در طی حمامه خود می نهادند فی جامع الرموز و موضع سواک صلی الله علیه و سلم از نه
 موضع القلم من اذن الکاتب اسوکه اصحاب خلفه آذانه کم قال الحکیم الترمذی و فی
 الرقاة قال ابن حجر و الحکمة فی وضعه ذلک الموضع لیسهل تناوله و یدکر صاحبیه به لیسن
 و فی جامع الرموز و کان بعضهم یضع فی طی حمامه فائده دوم سزاوار است که نهند سواک
 عرضا که این مورث جنون است بلکه انتصاب کند آنرا به اعتماد چیزی و استاده کند جامع الرموز
 و لا یضع عرضا بل یقصب الا فطر الجنون و فی الدار المختار و لا یضع بل یغصبه و الا فطر الجنون
 و فی حاشیة الدار المختار لطلفاوی قوله بل یغصبه ان یسند و متناهی شی و فیها

ثم یأیسی آه ای لان البسری لجمته البسری و فی السراج المومج فان لم یجد
استعمل خرقة خشنه او اصبعه السبایه من بینة و دلیل برین مدعا چند احادیث اند که در کتب
احادیث بطرق متعدد و مروی اند اول آنکه در فتح القدر و مرقات بروایت بیهقی از انس
رضی الله عنه منقول است قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یجزی من السواک الاضایع
یعنی کفایت میکند از سواک انگشتها و درین حدیث کلامی کرده شده که ذاتی الکتابین الذین
دوم آنکه در زاد الفتح و شرح مختصر اثنی عشری و قاری بروایت طبرانی از عایشه صدیقہ
رضی الله تعالی عنہا روایت است قالت قلت یا رسول الله الرجل یدرب فوه یتاک
قال ثم قلت کیف یصنع قال یخل اصبعه فی فیه یعنی گفت ام المومنین عایشه صدیقہ رضی الله
عنها که گفتم من یا رسول الله مروی که برود و دهن او یعنی دندان و یا گوشت و دهن را
فی غبنه استملى آیا او سواک کند فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم آری گفتم چگونه کند فرمود
داخل کند انگشت خود در دهن خود سوم آنکه در زاد الفتح و بهر دو شرح مذکور از علی
رضی الله عنه روایت است قال التثویب فی السجده الابهام سواک یعنی شستن با کوزه
کردن دهن از انگشت شهادت و ابهام سواک است چهارم آنکه در بنایه از بیهقی روایت
قال یا رسول الله یغتنانی السواک قبل دون ذلک من شیء قال صیبعک سواک گشتن
و صیوبک یعنی راوی گفت یا رسول الله رغبت دادی مارا در سواک کردن پس آیا سواک
ازین چیزی است فرمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم انگشت تو سواک است نزد یک و صیوبی
یعنی پنجم آنکه در هدایه روایت است انه علیه السلام فعل کذلک یعنی کرده است آنحضرت علیه السلام
همچنین درین محبت سواکی است که صاحب بنایه شایع بدایه گفته که زبانی دارد و کرده است
که ثابت نشده است درین باب فیصل آنحضرت صلی الله علیه و سلم آنچه پایه ثبوت رسالت

قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم است چنانچه از احادیث سابقه بمعنی بیانیہ ظهور میبرد
 و جواب او بابر تحقیق صاحبینا اینست که سوک از انگشت از فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نیز ثابت شده است چنانچه در سنن احمد از علی رضی اللہ عنہ روایت شده است
 انه دعا بكونه من ما قفل وجهه وكفيه ثم لما وضع يده فدخل بعض اصابعه في فيه الحديث فقال
 في آخره وهو وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی طلب کرد علی رضی اللہ عنہ کوزه از آب
 پیش دست روی خود و بهر دو کف خود سه بار وضوء کرد پس داخل کرد بعض انگشتان
 خود در دهن خویش تا آخر حدیث و فرمود در آخر وضوء این وضوء رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم است ازین تشبیهات می تراود که آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بجای سوک داخل
 انگشتان فرمود و اما حکم انگشت نزد اصحاب شافعی پس اگر نرم باشد کفایت نمیکند از سوک
 و اگر سخت باشد پس درین سه قول است اول جزا و این قول مشهور است و دوم عدم جزا
 سوم جزا در صورت موجود نبودن غیر و عدم جزا در صورت موجود بودن غیر
 فی شرح المسلم للنووی و اما لاصح فان كانت لينته لم يحصل بها السوك وان كانت
 خشنة ففيها ثلاثة اوجه لاصحابنا المشهور لا بجزی و الثاني بجزی و الثالث بجزی ان نرم
 غیر با و لا بجزی ان وجد و تردد یک بعض شافعیہ انگشت غیر قائم مقام سوک میشود و هیچ
 مستاک قائم مقام آن نمی تواند شد و نیست این مذہب مگر حکم بحت فی غنیة المستملی و تجویز
 بعض الشافعية اصح الغير دون اصح نفسه حکم بلا دلیل و از آنجمله باریچه سخت است که این
 نیز قائم مقام سوک می شود فی الدر المختار و عند فقهاء و فقهاء اسانہ تقوم الخرقه الخشنة بولاء
 مقامه و از آنجمله است علک و صمغ و هر چیزیکه لزج باشد و فیکه یافته شود و نیست پس قائم
 مقام می شود بلکه در حق زنمان مستحب استعمال علک با وجود قدرت آنها بر سوک

بسبب رفت بشو آنها و برای آنکه موی خلیت و مداومت بر مسواک ضعیف میکند دندان آنها را
 بلکه خوف سقوط دندان می باشد و عکس دندان و لثه آنها را سخت و مستحکم میکند فی الجمله
 یقوم مقامه لئلا لکون المولمبة عليه تضعف اسنانها فیتجنب لها فعله و فی صلوة المسعود
 لا يجوز للمراة ان یتاک والعکک قائم مقام استیاکمن و کذا فی الشرح الفارسی بشرح اوقاف
 و فی امداد الفلاح و یقوم العکک مقامه للنساء لرفقة بسترهن و فی الدر المختار کما یقوم العکک مقامه
 للمرأة مع القدرة علیه و فی المحیط العکک للمراة یقوم مقام السواک لانها تخاف منه سقوط
 اسنانها لانها ضعيفة والعکک بایسک لاسنان و لثه اللثة و فی حاشیة الطحاوی علی
 الدر المختار و مقامه می فی الثواب اذا وجدت الفیة و از انجمله است سعد که نوعی از گیاه است
 و از انجمله است اشنان که آن هم از اقسام کاه است فی شرح المسلم للنووی و باقی نشی اشنان
 نماز بریل تغییر حاصل السواک کا تحریقه انجمنه و السعد و الانسان ادر اک شاز و هم
 و بر بیان نیست وقت سواک نیز ادر است که نیت کند هنگام سواک کردن
 برین شمول که طاهر بکند و آن خود را برای خواندن قرآن و ذکر و نماز کذا فی صلوة الطحطین
 عن جبار علوم الدین و کذا فی مفتاح الجنان ادر اک همفتد هم و بر بیان و عا
 نزویاک سواک نیز ادر است که نزدیک مسواک کردن و عا بخواند و دعائی که
 در میباب دیده شد بدو عبارت یافته شد اول آنکه اللهم طهر فی و نور قلبی و طهر بری و طهر جسدی
 علی النار و اذ خلنی جنتک عبادک لصاحبین کذا فی البنایة شرح الهدایة و هم آنکه اللهم اهل
 نسوکی هذا فیمسک فی نوبی و مرضاة لک باسیدی و بعض بهی کما میفص به شانی کذا فی
 تهذیب الصلوة ترجمه دعا اول اینست یا خدا یا پاک کن دهن من و روشن کن دل من
 و پاک کن بدن من و پاک گردان جسم من بر آتش و در آرم ابر حمت خود در بندگان

در کتب یوم و بیان نیست وقت سواک

در کتب یوم و بیان و نماز نزدیک سواک

نیک خود و ترجمه دعای ثانی این است یا خدا یا بگردان این سواک کردن من پاکی از گناهان
 من خوشنودی برای تو ای سر دامن و روشن کن بدان روی من چنانکه بر پیشانی
 بدان دندان من آدراک میجد هم در بیان سواک کردن سواک صحیح
 باید داشت که جائز است بلا کراهت سواک کردن سواک یگرمی و قنیکه رضای او صراحت
 یا دلالت یافته شود فی شرح استغنه و لا باس ان یستاک بسواک النبی و فی شرح المسلم للنو
 و لا باس بهتعال سواک غیره باذن و فی المرقاة و فیہ دلیل علی ان استعمال سواک الخیر رضای
 غیر کرده و دلیل بر اثبات این معاد و حدیث است اول حدیثی است که در شکوة المصالح
 بروایت ابو داؤد از حضرت ام المومنین عایشه صدیقه رضی الله تعالی عنهما موی شده
 قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یستاک فیعطینی السواک لا یغسله فابدأ فاستاک ثم غسله
 و اذفعه الیه یعنی گفت عایشه رضی الله عنها که بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که سواک میکرد
 پس میداد مرا سواک تا بشویم آنرا پس سواک میکردم من آن پستری شستم آنرا میدادم
 آنرا آنحضرت صلی الله علیه وسلم دوم حدیثی است که در شکوة المصالح بروایت بخاری
 از عایشه صدیقه رضی الله عنهما موی گشته قالت ان من نعم الله علی ان رسول الله
 صلی الله علیه وسلم توفی فی یثربی و فی یومی وین یخری و یخری و ان الله جمع بین یرقی و یرقیه
 عند موته و خل علی عبد الرحمن بن ابی بکر و بیده السواک انا سنده رسول الله
 صلی الله علیه وسلم فرأیته یقطعه الیه و عرفت انه یحب السواک فقلت آخذه لک فاشا برک
 نعم فتناول فاشتمه علیه و قلت الیینه لک فاشا برک ان نعم قلینته فامرته و ین یدیه
 زکوة فیها ما یجعل یخل بیده فی الماء فمسح بهما وجهه و یقول لا اله الا الله ان الموت
 سكرات ثم یصب بیده فیحمل یقول فی الرقی الا علی حتی یقبض مالت بیده یعنی بدرستی که

صحیح
 در حدیثی که در
 سواک کردن
 است

عایشه رضی الله عنها بود که میگفت به تحقیق از نعمتهای پروردگار بر من نیست که به تحقیق رسول
صلی الله علیه و سلم وفات کرده شد و خانه من دور از ذر نوبت من و در میان سینه من
من و بدرستیکه خدای عز و جل جمع کرد آب من من و آب دهن آنحضرت صلی الله
وسلم نزدیک موت وی علیه السلام بدرستیکه در آمد بر من عبد الرحمن پسر ابی بکر و بیت
او سوائی بود و من تکیه کننده رسول الله صلی الله علیه و سلم بودم پس دیدم آنحضرت صلی
علیه و سلم را که می بیند بسوی مسواک پیش شناختم که آنحضرت صلی الله علیه و سلم دوست
میدار که مسواک کند پس گفتم که بگیرم آن را برای تو پس اشاره بفرمود که آری پس دم آنرا
به حضرت صلی الله علیه و سلم پس سخت آمد مسواک کردن بر آنحضرت صلی الله علیه و سلم گفتم
که نرم کنم آنرا برای تو اشاره کرد بفرمود که آری پس نرم کردم آنرا پس گرفت آنرا پس
بگذراند آنرا بر دندان و رو بروی آنحضرت صلی الله علیه و سلم کوزه بود که در می آورد
دستهای خود را در آب و می مالید بدان روی خود را و می گفت لا اله الا الله تحقیق
نه برای موت سختی است پنج داشت دست خود را پس شروع کرد در گفتن این کلمه
الایق الا علی تا اینکه نفس کرده شد روح مبارکش و بمقدار دست او آدرال
توز دهم در میان آنکه مسواک ناسخ فرضیت و ضرورت یک نماز
بدانکه بود آنحضرت صلی الله علیه و سلم با مور بو وضو کردن نزدیک بر نماز خواهد وضو باشد
یا نباشد پس گاه که دشوار شد تکبار بر حضرت صلی الله علیه و سلم موقوف شد فرضیت
وضو گزارد شد و امر کرده شد بسواک کردن نزدیک بر نماز بگذانی شیخ سفر سعاد
ناقل عن احمد ابی داود و عن عبد المذین عامر الغنیل و در سند دارمی از عبد الله
بن عمر است قال قلت ارأیت نوحا ابن عمر کل صلوٰة طاهر او غیر طاهر عمر ذلت

عزیز و محترم دوست عزیز و محترم

قال حدثنا اسما بنت زيد بن خطاب ان عبد الله بن خطلمة بن عامر حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء لكل صلوة طاهر او غير طاهر فلا شق ذلك عاياه مرا السواك لكل صلوة وكان ابن عمر يرى ان به على ذلك قوة فكان لا يبيع الوضوء لكل صلوة وبكذا في سنن ابى داود يعني راوى گوید گفتم که خبر ده که وضو کرد این عمر رضی الله عنهما برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر تعیم کرد این را گفتم که حدیث کرد اورا اسما بنت زید این خطاب که به تحقیق عبد الله بن خطلمة بن عامر حدیث کرد مرا که به تحقیق رسول خدا صلی الله علیه وسلم حکم کرده شد بوضو برای هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر پس هرگاه دشوار گردید این کار بر او سبک کرده شد پس اسواک نزدیک به نماز بود عبد الله بن عمر رضی الله عنهما می دید که در این برین کار قنونی است پس نیکو کرد وضو برای هر نماز او را آن بستم و در بیان آنچه در خواب دیده شد درباره سواک و بیان آنکه سواک کردن خوب است زیادت علم و باعث فتح غزاست پس درین باب سه حکایت نقل کردم می خواند اول حکایت روایى آنحضرت صلی الله علیه وسلم است و آنرا بخاری و مسلم و صحیحین خود اند ابن عمر رضی الله عنهما روایت کرده اند ان النبى صلی الله علیه وسلم قال الاسانى فی المنام اسواک بسواک فجاء فی حبلان احدهما اکبر من الآخر فناولت السواک الا صغر منها ففصل له لبة فذعته الى الاکبر منها یعنی به تحقیق نبی صلی الله علیه وسلم فرمود که منی بینم خود را در خواب که سواک میکنم بسواکی پس آن بزرگتر را دادم پس کسی که یکی از آنها بزرگتر است از دیگری پس دادم اسواک بخود و ترازا آنها پس گفته شد برای من که بده آنرا به بزرگتر پس دادم آن را به بزرگتر ترازا آنها دادم حکایت روایى ابراهیم نخعی آنحضرت صلی الله علیه وسلم است که درین فتح الجحان باین عبارت مذکور است که خواجه ابراهیم نخعی رحمه الله علیه مترجم

از آن است که بر زبان بچها و در بعضی از افراد مسلمانان که در آن مجتهدین به خود اطمینان می‌کنند

راصلی اللہ علیہ وسلم در خواب پدید از خود بتائید کہ یا رسول اللہ چیزی میخوانم و یا نمیخوانم گفت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کجائی کہ خبر نداری از چند چیز اولاً آنکہ اندک خوردن از یک
 خبث قرآن بسیار خوان و نماز بسیار گزار و برای ہر نمازی طہارت سازد مسواک کن
 ابراہیم نخعی گفت چون از خواب بیدار شدم و این وصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بجا آوردم در میان اندک زمان مقتدای عالیشان شدم سوم حکایت رویای عبد
 مبارک است و آن نیز در مفتح الکھان بدین الفاظ منقول است آورده اند شیخ عبد
 مبارک بحدیث خود را سه قسم کرده بود یکسال حج رفتی و یکسال غزا کردی و یکسال علم
 در گفتی حکایت می کنند کہ یکسال بغزار فتنہ بود بر قلعة کبر ان دست نمی یافت و ران اندیشہ
 در خواب رفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را بن خواب دید منہ عالم فرمود کہ یا عبد اللہ و چه
 اندیشہ گفت یا رسول اللہ بدین قلعة کبر ان دست نمی یابم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمود کجائی کہ خبر نداری از طہارت با مسواک عبد اللہ از خواب در آمد و طہارت با مسواک
 کرد و غازیان را فرمود تا ہمہ طہارت با مسواک کردند آن دید و بانان از بالای قلعة نگاه
 کردند آن حالت را دیدند خدای عزوجل میبیتی در دل ایشان انداخت فرود آمدند و با
 امیر فرمود گفتند کہ جماعتی آمدہ اند کہ آدمی خواندند از انہا نیز می کنند اگر با ما نظر یابند و ما را
 از نہاد ما بر آید خدای تعالی خوفی در دل ایشان افکند تا صدی بیرون فرستادند کہ از ما
 مال میخواند یا جان عبد اللہ مبارک گفت نہ مال میخوانم ہمہ نجان از شما آن میخوانم کہ اسلام
 آرید جمیع کبار اسلام آوردند از برکت اقامت سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و آن مسنون
 اوراک بہت و نیکم در اوقات مستحبه مسواک باید دانست کہ او قایم کردن
 مسواک کردن مستحب و سنت است بسیار اند بعضی از انہا بہ نسبت بعضی مگو کہ نزد بعضی

مسواک کردن در وقت خواب مستحب است

آن اوقات طولی این خواب در این رساله مختصره گنجایش آن ندارد و لهذا حکم بالاید رک کلام لا یجوز
 کلمه بر پیچیده اوقات اکتفا می دوزیم اول وقت وضو تفصیل این مقام بیسبب تمام باقی
 گذشته منشی را الاطلاع علیه فلیرج الیه فی سراج انظام السواک له ای للوضو فان السواک
 عندنا من سنن الوضو و دوم وقت تغییر لوی و هن و این موکد درست و بوی و هن بسبب
 خواب با بیداری یا تشنگی یا گرمی یا بخوردن طعام یا بودار حاصل شد و باشد که از این اشعه
 الیغات یا تغییر و هن از ترک آشامیدن آب یا طول سکوت یا کثرت کلام که سیاتی فی کلام السواک
 فی شرح المسلم سوم وقت بیداری از خواب چهارم وقت در آمدن و خانه بنجم وقت فراهم کنند
 مردمان ششم وقت قرات قرآن هفتم وقت قرات حدیث هشتم وقت زرویی و زمان
 فی اعداد الفحاح و لیس السواک من خصائص الوضو فانما یستحب فی حالات منها تغیر الفهم و تقیام
 من النوم و الی الصلوة و دخول البیت و اجتماع الناس و قراة القرآن و اکیث القبول الی
 ان السواک من سنن الدین و یسنوی فی الاحوال کما و قال علیه السلام السواک مطهرة ثم
 و مرضاة للرب و فی السراج الولهج و عند قراة القرآن قال صلی الله علیه و سلم طهر و پاک
 القرآن و فی فتح القدر و یستحب فی خمسة مواضع اصفرار السن و تغیر الایاتحة و القیام عند النوم
 و القیام الی الصلوة و عند الوضو و الاستقرار یغیر غیره و یما ذکرنا اول ما یصل البیت و فی
 شرح المسلم للنووی و لکن فی خمسة اوقات اشد استجابا باحد ما عند الصلوة سوا که آن مطهر
 با و ادتراب او غیره مطهر کن لم یجدنا و لا تراها الشانی عن الوضو و الثالث عند قراة القرآن
 و الرابع عند الاستیقاظ من النوم الخامس عن تغیر الفهم و غیره بکون باشیاء منها ترک الکل
 و الشرب و منها اکل مالہ راتحة کریمه و منها طول سکوت و منها کثرت الکلام و فی البنته
 و الاستنجاب بنا که فیہ عند تغیر الفهم و وقت آغاز کلام مخصوص و قتیکه بعد سکوت طولی

اتفاق کلام افتد و هم وقت قیام به تجدید بازدهم وقت تغییر بوی رخ دندان و دوازدهم قبل
 از غسل کذا فی منهاج العباد الی المعاد سیزدهم باین شفعه از نماز شب چهاردهم روز جمعه
 پانزدهم پیش از خواب شانزدهم بعد نماز و ترهتند هم وقت سحر کذا فی البنایه شرح الهدایه
 بیجدهم هنگام قیام بسوی نماز و این استجاب نزدیک شافعیه بعضی حنفیه و هم المذنبین
 خصوصاً قبل از نماز ظهر و فجر کذا فی اشعة اللمعات و فی البنایه و هو شرط الوضوء و بنا که طلبه
 عند ارادة الصلوة وعند الوضوء وقراءة القرآن والاستيقاظ من النوم وعند تغير الفم وفي
 المرقاة علی البنا مارحانیه تظا عن التمتة و يستحب لسواک عند ما عند کل صلوة و وضوء و کل
 شیء یغیر الفم و عند الیقظة و فی البنایه و عند الشافعی هو سنة للقیام الی الصلوة عند الوضوء
 و عند کل حال تغییر فی الفم پوشیده نماید که بعضی از شافعی درین باب چنین نقل کرده اند که اگر
 مسکنی محدث باشد پس این سواک کردن از سنن صلوة نخواهد بود کذا فی سراج المظالم و نزد
 بعضی حنفیه سواک نزدیک نماز سنت نیست بل کرده است و برین معاد و دلیل قائم کرده اند
 اول آنکه روایت نموده شد که آنحضرت صلی الله علیه و سلم سواک کرده باشد هنگام قیام
 نماز کذا فی المرقاة و دوم آنکه بسا اوقات از سواک کردن برمی آید خون و آن نجس است باجماع
 اگر چه ناقص و منو نیست نزدیک شافعی رحمه الله تعالی و فی البحر الرائق لمن قولهم یستحب ایقاع
 الی الصلوة و یشانی ما قلوه من انه عند الوضوء لا الصلوة لانه یخرج منه دم و یخرج
 بالاجماع و ان لم یکن یخرج عند الشافعی و ثمة خلاف باین ما حنفیه و شافعی درین صورت
 ظاهر پیشین چنین آنکه چون بخواند چند نماز بیک وضوء که در آن سواک کرده باشد پس او را
 میکنند سنت سواک در هر نماز نزدیک ما حنفیه و ادانی شده و نزدیک شافعی و دیوبندی
 آنکه چون چند نماز بیک وضوء خواند و سواک کرد در آن وضوء پس بر نماز نزدیک ثواب

هفتاد و ناز که بغیر سواک گذارد شده است می دارد و نزدیک شافعی در یک نماز این ثواب حاصل
 میشود و دیگر نمازها اگر دقیقه سواک کند برای هر نماز فی امداد القحاح و السواک بن سنن ابی داود
 عندنا لا من سنن لصلوة فیحصل فضیلة فی کل صلوة صلاة بوضو و استاک فیه من غیر استاک
 عند قیامه لاهل فی البحر الرائق و قالوا فائدة الخلاف تطهر من صلی بوضو و واحد صلوات بکفیه السواک
 للوضو عندنا و عند الشافعی استاک لکل صلوة و فی سراج اطلاق قال شافعی لیس من سنن لصلوة
 و فائدة الخلاف اذا انقضت لصلوة تطهر سواک بقی علی وضو الی اخره لمغرب کان لاهل الاول سنة
 لکل عندنا و عند یسین استاک لکل صلوة و فی حاشیة الخطا و علی الدرقوتی بوضو عندنا و عندنا
 للصلوة و تطهر الثمرة من صلی بوضو و واحد صلوات و قد استاک فیه یكون صلوة بسبعین صلوة من غیر
 سواک عندنا و عند الشافعی لا یجوز الا اذا استاک لکل صلوة و فائدة فی البحر و نزدیک بعض تنقیه
 سنیت سواک برای نماز وقتی است که هنگام وضو ترا فراموش کنی اما اگر فراموش کرده پس آن
 نماز سنت نیست بلکه برای وضو است فی الدرقوتی و بوضو عندنا الا اذا انسی فانه یندب للصلوة و فی
 سراج اطلاق و اما اذا انسی للطهر ثم ذکر بعد ذلك فانه یتحب له ان استاک حتی یدرک فضیلة و کان
 صلاة بسواک جماعا و الکسب و دوم در بیان فوائد و منافع مسواک اینست
 که در سواک فوائد و منافع بسیار اند بعضی تا به مقدار فائده گفته اند که زمانی آن دو کردن قدر
 و اعلاهی آن یاد نمایند کلمه شهادت است وقت موت چنانچه در اقیون به مقدار مضرت است
 که زمانی آن فراموش شدن کلمه شهادت است وقت موت و نزدیک بعضی علما جسم الله
 شیخش منقست است فی الحقا فانها قیل فی سبعین فائدة و فیها ایضا و فی الاقیون سبعین
 مضرة اقلها نسیان الشهادة و فی حاشیة الخطا و ای ادنا ما الماطة الا ذی و عسلانا
 تذکیر الشهادة عند الموت زکاة الله فک بینه و کریمه و فیها ایضا قوله من منافع فی آخر

مسواک در هر روز واجب است و اگر فراموش کرد
 نماز باطل است

وصلت منافعه بشت و ثلثین و اینجا حسب قبح بعض کلماتی که در پیش می آمد و منافع اکتفا
 می رود و اولی خوشنودی پروردگار عالم است و دوم طهارت و هین است سوم اتباع سنن
 مرسلین خصوصاً سنت سیدنا رسول الله صلی الله علیه و سلم است چهارم نماز که برای آن کس
 کرده شود بر نماز که برای آن مسواک نموده شود و مزینت فضیلت دارد و به مقتاد و رجه و ذکر این
 چهار منافع و فوائد و زخیر سید البشر نیز آمده است که بسیاری فی الادراک الاثنی پنجم دور کنند
 گناهان است ششم زیاده کننده و زیکیا بمقتضی قاطع صغیر است هفتم سخت کننده است
 کذا فی سراج الظلام و البدر التمام ششم شفا از هر مرض است سوای موت و جسم یابد و دهند و بکنند
 شهادت است وقت موت کذا فی الدر المختار یا زود هم دور کنند و تغییر بوی دهن و آواز دهن
 دور کنند و شیطان سیزدهم نجات دهند از مقتاد و دوا چهارم و هم خوش کنند و ملائکه
 کذا فی تهذیب الصلوة یا زود هم دور کنند و تغییری که حاصل شده است از سکوت کذا فی اوراق
 شافیه و هم مورث غناست هفتم هم دور کنند و حاجت پیجده هم نفع کنند و در و سر است
 نوزدهم نفع کنند و در و شقیفه است یستم نفع کنند و در و دندان است کذا فی اشدق الدجانی
 بست و یکم در آورند و پیر بست و دوم شبانی و دهند است در و دندان پیرل صراط کذا فی
 حاشیه الخطاوی علی الدرنا قلا عن ابی اسعد و بست و سوم یاده کنند و حسن و جویین
 کذا فی منقح البجنان بست و چهارم و غریض و غضب آورنده شیطان است کذا فی
 البحر الرائق و سراج الظلام و البدر التمام بست و خیر قوت و دهند و دندان است ششم
 دور کنند و زردی دندان است کذا فی الصغیری و تهذیب الصلوة بست و هفتم دور
 کنند و بغم است بست و هشتم قوت دهند و معد است کذا فی سراج الظلام
 و البدر التمام تهذیب الصلوة بست و نهم خوش کنند و یکم است و هین کذا فی الصغیری و سراج الظلام

سستی از پیاده کننده فصاحت سستی و کیم زیاده کننده در رزق سستی و دوم آسان
 کننده سکر است موت سستی و سوم دفع کننده عذاب قبر است سستی و چهارم روشن کننده
 قبر است سستی و پنجم باعث محبت و میان خلق است کذا فی تهذیب الصلوة و اشراق الدجانی
 سستی و ششم نیز کننده و بینائی است کذا فی الصغری و تهذیب الصلوة و اشراق الدجانی
 ادرال سبت و سوم و در بیان حکم مسواک برای صائمین
 برای روزه دار مسواک کردن بلا کراهت نازد باشد یا خشک و از آب تر که ده شده باشد
 یا نیم پیش از زوال آفتاب بود یا بعد آن اینست تهذیب امام علی حنیفه و امام مالک و ربیع
 و امام احمد و ربیع از دور وایت مرویه از و این جواز مخفف است و با وجود جواز اگر کسی
 مسواک کننده گمان کند که مسواک کردن موجب افطار روزه شد پس بعد این عموما بخورد
 بر و قضا و کفار هر دو لازم است فی جامع الرموز و لایکراه السواک فی استعمال الخشب
 فی الوضوء للغرض من التفل و غیره ما سوار کان مبلولا و لا مباحا و رواحا و نه عندنا و فی قضا
 فاضیخان و لا یابس بالسواک الرطب و الیابس فی الغذاء و اعیاشی عندنا و فی المیزان
 لا شعرانی و من ذلک کراهته السواک للصائم بعد الزوال فقال ابو حنیفه و مالک احمد
 احمد الرویین لایکراهه و فی الدر المنثور و لا السواک لوعشیاء و رطباً بالماء علی المذهب فی
 ابداد و فتنح و لایکراهه السواک آخر النهار بل هو منه کاوله و قبله ایضا و لایکراهه السواک لو کان
 رطباً ای انضوی مبلولاً بالماء لا طلاق مار و بنا قوله لوعشیاء المراد ما بعد الزوال اراد
 بالروعی الشافعی فاسواک بکراهه عند جیئذ لازالة الخلو فی الذی هو اطیب من المسک
 عند الله تعالی و فی المیزان للشعرانی فالاول مخفف و فی العالم کبریة و لو استاک فظن ان
 ذلک فطره فاکل بعد ذلک متعلطیه القضاة و الکفارة کذا فی الخلاصة و دلیل بر اثبات

السواک من ریحان حکم برای صائم

این مدعا چند احادیث اند از بخاند کریم احادیث می برد از مآول حدیثی است

که نزد می و ابی داؤد از عامر بن ربیع روایت کرده اند قال رایث البقی صلی الله علیه
و سلم لا احصى منسوک و هو صائم یعنی عامر بن ربیع گفت که دیدم نبی صلی الله علیه
و سلم آن قدر که شمار کردن نمی توانم که منسوک میکرد حال آنکه روزه دار بود و وصی
که روایت کرده شده است از آنحضرت صلی الله علیه و سلم قال خیر خصال اصابکم اسواک یعنی بهترین
خصلتها روزه دار سوک است سوم حدیثی که از آنحضرت صلی الله علیه و سلم برخاری و سلم روایت کرده
شده بولایین شقی علی انی لا منتم بالسواک عند کل صلوۃ یعنی اگر ندیده بودم که در شقت اندازم
من است خود را هر آینه واجب می گردانیدم بر ایشان بسواک کردن نزدیک بر شما
و چه استدلال ازین حدیث است که عند کل صلوۃ عام است شامل صلوۃ صائم و غیر
صائم و شامل جمیع اوقات است پیش از زوال بود یا بعد آن چهارم حدیثی است که روایت
کرده شد از آنحضرت صلی الله علیه و سلم صلوۃ بالسواک افضل من سبعین صلوۃ بلا سوک
یعنی یک نماز که بسواک ادا کرده شود بهتر است از هفتاد و نماز که بغیر سوک ادا کرده شود
و چه استدلال ازین حدیث بر مدعا چنین است که صلوۃ اگر چه نکره در محل اثبات است
لیکن بسبب موصوف بودنش بصفت عامه عام شد و عام شامل نماز صائم و غیر صائم
چشم حدیثی است که از عایشه صدیقہ رضی الله عنها روایت کرده شده است عن البقی
صلی الله علیه و سلم کان یساک ول النهار و آخره و هو صائم یعنی نبی صلی الله علیه
و سلم است که بود سوک میکرد اول روز و آخر روز و حال آنکه روزه دار بود و بعض
احادیثی که در اوراک احادیث می آیند آن احادیث نیز نفس صحیح اند بر وجهی
سوک برای صائم فائز و مقتضای امداد و الفلاح و لا یکره له السواک آخر النها

بل هو منه كما قاله لقوله عليه السلام لو لان شئ على آخرتهم بالسواك عند كل
 صلوة يدخل في عموم كل صلوة الظهر والعصر والمغرب والصائم والمنفطر ولقوله صلى الله
 عليه وسلم صلوة بالسواك افضل من سبعين صلوة بلا سواك فمذه النكرة وان كانت
 في الاثبات تعم بوصفها بصفة عامة فيصدق على عصر الصائم اذا اتاك فيه انها صلوة
 افضل من سبعين كما يصدق على عصر المنفطر كذا في الفتح وفي كفاية الجيب روى عن
 عايشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتساك اول النهار وآخره وهو
 صائم كذا في الكفاية شرح الهداية ونزدا امام ابی یوسف سواک طیب اخضر مکروه نیست
 برای روزه و آب سواک ترک کرده شده از آب مکروه است نزدا وجهی که میرین داخل کرد
 آب است و این بغیر حضرت و در ظاهر روایت آن است که مکروه نیست و نیست نقضاً لایم غلط امام
 محمد رحمه الله چرا که مقصود طهارت و دهن است و این مسواک بمنزله مضمضه است
 و در سواک تری آب بقدری که آب مضمضه بدهن باقی نماند و مضمضه مکروه نیست پس سواک
 تری هم مکروه نخواهد شد و جواب امام ابی حنیفه و امام محمد از طرف امام ابی یوسف بدین
 گونه ممکن است که مضمضه حاصل میشود بدخول کردن آب در دهن و مسواک کردن ممکن
 بدون این پس قی شد ما بین هر دو و قی قاضیخان و اما الرطب لا خضر فللباس
 به عند الكل وفيه ايضا وقال ابو يوسف يكره المبلول بالماء لان فيه ادخال الماء في
 الفم من غير ضرورة وفيه ايضا وفي ظاهر الرواية انه لا لباس بذلك لان المقصود
 هو التطهير فكان بمنزلة المضمضة وفي حاشية الطحاوی علی الدر المختار وقيل يكره
 بله ولا وجه لانه مضمض بالماء فكيف يكره له استعمال العود الرطب وليس فيه من الماء
 قدر ما يبقى في فمه من الببل من اثر المضمضة وفيها ايضا قال المحموى قد تفرق بين

ادخال الماء للمضمضة وادخاله للاستیاک لان المضمضة لا تیادی بدون ادخال الماء
واما الاستیاک فیتأتی بدونہ و نزدیک بعضی مکروه است مسواک کردن در وسط و مضمضه
فی جامع الرموز و قبل بکیرہ فی وضوء النفل کما فی الزاہدی و غیرہ و نزد اسحاق مطلق مسواک
رطب باشد یا بابس تر آب باشد یا نہ مکروه است کذا فی شعبة اللغات و نزدیک امام شافعی
رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد در یکی از دو روایت مرویہ از و بعد زوال مسواک مطلقاً
مکروه است فی الدر و لا سواک ولو غشیا او رطباً بالماء علی المذهب و کرہہ الشافعی و اگر
و فی المیزان للشعرانی و قال شافعی و احمد فی الروایۃ الاخری مکروه فیہ ایضاً و الثانی
مشدد و رجع الامر الی مقتبی المیزان و حجت امام شافعی و امام احمد و اسحاق رحمہم اللہ
بر اثبات این مدعا بدو دلیل است اول آنچہ از انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرویست
تخلوف ثم الصائم عند الطیب من المسک الاذفر یعنی ہر آئینہ بوی دہن روزہ
خوشبودار تر است نزدیک خدای تعالی از بوی مشک اذفر و وجه حجت گرفتن این
حدیث بدو گونه است کہ سواک زائل میکند این بورا و در کتاب الامام با حادث
الاحکام بر دایت الی ہر برہ چنین وارد شدہ و الذی نفس محمدیہ و تخلوف ثم الصائم
الطیب عند الصیوم القیامۃ من ریح المسک یعنی قسم بذاتیکہ نفس محمدیہ قدرت او
ہر آئینہ بوی دہن روزہ دار پاکیزہ تر است نزدیک خدای تعالی ہر روز قیامت از بوی
مشک دوم آنکہ در مسواک کردن از الہ اثر محمودیست فی ترحیم المسلم للنودی و مذکور است
ان السواک بکیرہ للصائم بعد زوال الشمس للما یزیل تخلوف المتطہر و فی حاشیۃ الطحاوی
علی الدر المختار قولہ و کرہہ الشافعی بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم تخلوف ثم الصائم عند الطیب
ریح المسک الاذفر لان فیہ زائۃ الاثر محمود و جواب این ہر سہ ائمہ از طرف امام عظیم

بسته چه ممکن است چه اول آنکه لاسلم که این حدیث دلالت بر نفی کردن مسواک از وجوب دوم
آنکه خلوفی که نزد خدا طیب از مشک است زائل نمیشود از مسواک کردن و وجه سوم آنکه
صحابه کبار بنوعان الله علیه السلام بگویند و میدهند کلام کردن خود با آنحضرت صلی الله علیه
و سلم در روزه بسبب تغیر بوی دهان خود پاپس دور کرده آنحضرت صلی الله علیه و سلم این استکار را
بذکر عظمت شان خلوف روزه دارنی حاشیة الخطاوی علی الدر المختار و لیس فیما روی الله
علی انه لا یستاک فی شرح الوقایة و نحن نقول خلوف الذی کان طیب عند الله منسک
لا یزالان اسواک و ایضا فی تلمک الحاشیة و در حدیث صلی الله علیه و سلم خلوف لایموت کأنوا یحییون
عن الکلام معه تغیر نمیشود منعم عن ذلک بذکر شأنه مخفی نماند که بودن خلوف نزدیک خدا
طیب از مشک بدو توجیه است توجیه اول آنکه روزه دار برین طیب خلوف ثواب داده
میشود و زیاده از آنچه ثواب داده میشود تطیب بمشک و موم و صندل و این شرعاً طیب بر طبع
طیبیه مقصود است مثلاً یوم جمعه و عید الفطر و عید الاضحی توجیه دوم آنکه طیب خلوف درین روزه
طیب است به نسبت بوی مشک که نزد انسان است و تاویل عند الله بهرگونه است
یکی بدون تقدیر مضاف است یعنی این خلوف و دهان روزه دار نزدیک از خدا است یعنی
از رحمت و ثواب خدا چنانچه تطیب بمشک مقرب محبوب نزدیک شامست و دیگر
به تقدیر مضاف است یعنی نزدیک ملائکه خدا یعنی آنها خلوف و دهان روزه دار را طیب
از بوی مشک می شمردند کذا قال الطحاوی حاشیة علی الدر المختار و در اک لست
و چهارم در بیان فضیلت نماز یک مسواک گزارده میشود
بما که نماز یک برای آن مسواک کنند بر نماز یک برای آن مسواک نکنند هفتاد و فضیلت
و فریت دارد و عایشی که برین مدعا دلالت دارند و در اک لست و پنجم خواهد آمد

احکام است و چهارم در بیان فضیلت نماز یک مسواک گزارده میشود

ادراک بست و نیم در بیان احادیثی که در باب مسواک و سواک آمده

انشار الله تعالى و اینجا بذکر یک حدیث از ان کتاب میرود فی الترغیب والترهیب و الاثر هبنا قلا
عن البیهقی فی شعب الایمان احمد و ابن خزيمة و الحاکم و الدارقطنی و ابن عدی و ابی نعیم
عن عایشة رضی الله عنها قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تفضل الصلوة
التي يتناك لها على الصلوة التي لا يتناك لها سبعين ضعفا یعنی عایشة میگوید که هرگز
رسول خدا صلی الله علیه وسلم فضل دارد نمازیکه مسواک کرده شود برای آن بر نمازیکه مسواک
نکرده شود برای آن هفتاد چند ادراک **بست و نیم در بیان احادیثی**
که در باب مسواک مروی شده باید دانست که علماء جمهم ائمه فرموده اند
که در باب فضل مسواک حمل احادیث وارد شده اند کما فی اشعة اللمعات لیکن بحایة کتب احادیث فقه
و فضائل و احکام مسواک زیاده ازین هم بنظر آمده اند چنانچه عنقریب واضح میشود و هر چند
بعض احادیث این ادراک سابقا در رکات گذشته بمقام استناد بعض عادی بطور
سند مذکور شده اند لیکن اینجا بمقتضای آنکه هو المسک ماکرته یقضو غ و هم بنظر ایراد
جمله احادیث مسواک بیک مقام اعاده آنها شده است اول آنچه مشکوة المعارج
نقل از المسلم از عایشة رضی الله عنها روایت قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
عشرة من الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحية و السواک و استنشاق الماء و قص الاظفار
و غسل البرجم و شطف الابط و طلق العانة و انتقامس الماء یعنی الاستنجاء قال الراوی
ولسیت العاشرة الا ان يكون لمضمضة و فی رواية الختان بدل اعفاء اللحية یعنی
عایشة گفت رضی الله عنها که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم که ده چیز از فطرت
یعنی سنت انبیاست کوتاه کردن سبیل و فرو گذاشتن وافر گردانیدن ریش
و مسواک کردن و کشیدن آب در بینی و تراشیدن ناخن و شستن بر اجم یعنی بند

وگشتن پیش پوشت آنها که چرخ را دور انجا جمع شود و بر کندن موی بغل و ستردن سوراخ
 عانه و کم کردن آب یعنی استنجا را وی گوید که فراموشش کرد و منحصلاست و هم اگر آنکه باشد
 منضمه و در روایتی لفظ ختنه بجای اغلی لحد واقع شده دوم آنچه در مشکوٰۃ اصباح
 نقلاً عن الشافعی و احمد و الدای و النسائی و ابن خزمیه فی صحیح و البخاری فی صحیح و ابی داود
 از عایشه رضی الله عنها مروی شده قالت قال رسول الله صلی الله علیه و سلم السواک
 سطره لکم فم و مرضاة للرب یعنی گفت عایشه رضی الله عنها که فرمود رسول خدا صلی الله
 علیه و سلم که سواک پاک کننده است مردهن را و خوشنود کننده است مرید را و در کار
 سوم آنچه ابو داود و در سنن خود از عبد الله بن عباس روایت کرده قال بث لیلة
 عند النبی صلی الله علیه و سلم فلما استقیظ من منامه اتی طهورة فاخذ سواک فاستاک
 ثم تلا هذه الآیة ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف الیل و النهار لآیات لا ولی
 الا للباب حتی قارب ان یختم السورة و اتمها ثم توضحا فاتی مصلاة فصلی کعین ثم رجع
 الی فرشه فنام ماشاء الله ثم استقیظ ففعل مثل ذلک ثم رجع الی فرشه فنام ثم استقیظ
 ففعل مثل ذلک کل ذلک یستاک و یصلی کعین ثم اوتر قال ابو داود و رواه ابن فضال عن
 حصین قال فتسوک و توضحا و هو یقول ان فی خلق السموات و الارض حتی ختم السورة
 یعنی عبد الله بن عباس رضی الله عنها میگوید که خوابیدم شبی نزدیک نبی صلی الله علیه
 و سلم پس هرگاه بیدار شد آنحضرت از خواب خود بیا مد آب و وضو را پس گرفت سواک
 خود را پس سواک کرد و پست خواند این آیه را ان فی خلق السموات و الارض و اختلاف الیل
 و النهار لآیات لا ولی الا للباب تا اینکه قریب بود که ختم کند سوره را یا ختم کرد آنرا پس آمد
 نمازگاه خود را پس گذارد و دو رکعت پس باز آمد بسوی بستر خود پس خواب کرد و هر قدر گفت

خدا پستبر بیدار شد پس کرد مثل آن پستبر باز آمد طرف بستر خود پس خواب کرد پستبر بیدار شد
 پس کرد مثل آن هزار مسواک میکرد و دو رکعت نماز میخواند پستبر نماز وتر گذارد و در وقت
 مسلم از ابن عباس چنین مرویست انذبات عند النبی صلی الله علیه وسلم من آخر لیل
 فخرج فنظر فی السماء ثم تلمأه و الاآیه فی آل عمران ان خلق السموات والارض و اختلاف
 الیوم و النهار حتی بلغ فقنا عذاب النار ثم رجع الی البیت فستوکل و توضعاً ثم قام فصله
 ثم مضی ثم قام فخرج فنظر الی السماء فتمأه و الاآیه ثم رجع فستوکل فتوضعاً ثم قام فصله
 یعنی در روایت مسلم از عبد الله بن عباس چنین آمده که او در شب خواب کرد و نزدیک نبی
 صلی الله علیه وسلم از آخر شب پس بیرون آمد آنحضرت پس نظر کرد بسوی آسمان پستبر
 تلاوت کرد این آیه را که در سوره آل عمران است یعنی ان فی خلق السموات والارض
 و اختلاف اللیل و النهار تا رسید برین آیه فقنا عذاب النار پستبر رجوع کرد بسوی
 خانه پس مسواک کرد و وضو کرد پستبر با ستاد پس خواند نماز پستبر بر پهلوی خوابید پستبر با ستاد
 پس بیرون آمد و نظر کرد بسوی آسمان پس تلاوت کرد همین آیه را پستبر باز آمد بخانه پس
 مسواک کرد پس وضو کرد پستبر با ستاد پس نماز خواند و در ترغیب و ترهیب نقل آن ابن
 ماجه و النسائی عن ابن عباس کهذا قل کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی باللیل
 یقتنن کعبین تبسین ثم یصیر فیستاک یعنی گفت ابن عباس که بود رسول خدا صلی الله
 علیه وسلم یگذاارد در شب دو رکعت پس باز میگذشت از آن پس مسواک میکرد
 چهارم آنچه در بنایه خرج هدایه بر روایت احمد و طبرانی از واثقه بن اسقع آمده است امرت
 بالسواک حتی خشیت ان یمیت علی یعنی امر کرده شدیم به مسواک کردن تا اینکه بمیریم
 از آنکه فرض کرده شود بر من و در روایت ابی یعلی از ابن عباس چنین آمده عن النبی صلی

علیه وسلم انه قال لقد امرت بالسواک حتی ظننت انه نزل علی فیه قرآن اوحی یعنی فرمود
بر آئینه امر کرده شدم بسواک تا آنکه گمان بردم که به تحقیق نازل کرده شود بر من درین باب
قرآنی یا وحی در روایت احمد بن حنبل آمده و لقد امرت بالسواک حتی خشیت ان یوحی الی
فیه شیء یعنی بر آئینه تحقیق امر کرده شدم بسواک حتی که ترسیدم آن که وحی کرده شود بر
من در آن چیزی بچشم انچه در ترغیب ترسیب بروایت ابو یعلی از عایشه رضی اللہ
تعالی عنہا مروی شده و قالت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما زال یذکر السواک حتی خشیت
ان نزل فیه قرآن یعنی عایشه رضی اللہ عنہا میگوید بدستیکه نبی صلی اللہ علیہ وسلم همیشه
ذکر میکرد سواک را تا اینکه ترسیدم که نازل کرده شود در باب آن قرآن ششم انچه بر بنای
بروایت ابن حبان از حدیث عامری مروی گشته که کانلایه خلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فقال ته خلون فاما استکوا یعنی بودند مردمان که می دادند نذر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس
فرمود که در می آید زرد دندان مسواک کنید بهفتم السواک نصف الا یمان یعنی مسواک
کردن نیمه ایمان است و چون سواک بنحو بطورست و در باب بطور حدیث دیگر وارد شده
که الطور شرط الا یمان پس سواک هم نصف ایمان خواهد بود هشتم السواک واجب علی کل
مسلم یعنی مسواک کردن واجب است بر هر مسلمان مرد و بوجوب معنی مطلق نیست
بلکه معنی حق ثابت است نه السواک من الفطره مسواک کردن از فطرت است و بهم
السواک من سنه فاستکوا فی ای وقت لقد امرت بالسواک حتی خفیت اسنانی یعنی مسواک
کردن از سنت است پس مسواک کنید در هر وقتیکه خواهید بر آئینه تحقیق امر کرده شدم
بمسواک کردن تا آنکه سوده گردد و بیست شود دندان من یازدهم فی خصال الصائم السواک
یعنی بهترین خصلتها ی روزی دارد سواک کردن است و قارذ هم فی السواک عشر خصل

یطیب النعم ویشد الله ای مغاذا لسان و یخلو البصر و ینزه الباطن و ینزه البصر و یوق
 السنه و یفرح الملائکه و یرضی الرب و یرید فی الحسنات و یصح المعدة یعنی در مسواک تحصیل
 اند پاک میکند و برین استیلا میکند لکن را یعنی جامی بر آمدن دندان روشن میکند و برین
 و می بردنم را و می بردن گندگی دهن را و موافقت میکند سنت را و خوش میکند فرشتگان را
 و خوشنود میکند پروردگار را و زیاده میکند در نیکیها و صحیح میکند معده را کذا فی سنن ابی
 در بنایه بر روایت ابو نعیم از ابن عباس چنین آمده السواک ینزه الباطن و یفرح الملائکه
 و یوافق السنه یعنی مسواک می بردنم را و خوش میگرداند فرشتگان را و موافقت میکند
 سنت استیعظم السواک به الرجل الفصاحه یعنی مسواک زیاده میکند در انصاف چها و هم طبعوا
 افواکم بالسواک لانهما طرق القرآن یعنی پاک کنید دهن ای خود را بمسواک کردن پس
 تحقیق این دهنها را بهای قرآن اند و در بنایه بر روایت ابی نعیم از علی رضی الله عنه
 چنین آمده ان افواکم طرق القرآن فطهرکم بالسواک یعنی تحقیق دهنهای شما را
 قرآنست پس پاک کنید آنها را بمسواک کردن بجزو هم کان علیه السلام لاینام الا بالسواک
 فاذا استیقظ بدأ بالسواک کذا فی سنن الهمدی فی متابعت المصطفی بعد النبی بن احمد
 بن عبد القدوس یعنی بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم که خواب نمیکرد به دن مسواک
 کردن پس وقتی که بیدار میشد شروع میکرد بمسواک کردن شانزدهم در شکوة بر روایت
 احمد و ابو داود از عایشه رضی الله عنها است قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم
 لیرقد من لیل و لانهما فیه استیقظ الا بتسوک قبل ان یتوضأ یعنی عایشه گوید بود آنحضرت صلعم
 که خواب نمیکرد از شب نه از روز پس بیدار میشد مگر مسواک میکرد پیش ازین که وضو
 کند یعنی بعد بیدار شدن از خواب پیش از وضو معتاد بمسواک بود هفتدهم انچه روایت کرد

مسلم از عایشه رضی الله عنها ان النبی صلعم کان اذا دخل بیتہ بدأ بالسواک یعنی تحقیق
 بود آنحضرت صلعم هر گاه که در می آمد بخانه خویش شروع میکرد بمسواک کردن و در روایت
 دیگر مسلم بر وایت مشروح بن ابی ہانی از عایشه رضی الله عنها چنین مروی گشته قال
 سألت عائشہ بای شئی کان یبداء رسول الله صلعم اذا دخل بیتہ قالت بالسواک یعنی
 شریح بن ابی ہانی گفت که پرسیدم عایشه اب کدام چیز بود که شروع و آغاز میکرد رسول خدا
 صلی الله علیه وسلم وقتیکه در می آمد خانه خویش را گفت عایشه ابتدا میکرد بمسواک این حدیث
 انچه روایت کرد طبرانی از زید بن خالد جنبی قال کان رسول الله صلعم یخرج من بیتہ
 من الصلوات حتی لیتاک کذا فی الترغیب والترہیب یعنی زید بن خالد جنبی میگوید که نبود
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم که بیرون می آمد از خانه خود برای چیزی از نماز تا اینکه مسواک
 میکرد و نوزدهم انچه روایت کرد طبرانی در اوسط از عایشه رضی الله عنها قالت قال
 رسول الله صلی الله علیه وسلم از مت السواک حتی خشیت ان یدرونی یعنی عایشه
 گوید گفت رسول خدا صلی الله علیه وسلم که لازم گرفتم مسواک کردن را تا اینکه ترسیدم که بقتله
 و من من یعنی از کثرت مسواک ساقط گرد و دندان دهن من و در روایت دیگر طبرانی
 از ام سلمه رضی الله عنها چنین آمده قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تل
 جبریل یوصینی بالسواک حتی خفت علی اضراسی کذا فی الترغیب والترہیب یعنی گفت
 ام سلمه فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم همیشه بود جبریل که وصیت میکرد بمسواک
 کردن تا اینکه ترسیدم بر ذنابم و در بنیاد بر وایت دیگر طبرانی در روایت بیسته و ابن ابی
 واحد و ابو نعیم و ابن اسکن چنین آمده لا تل جبریل علیہ السلام یوصینی بالسواک حتی
 خشیت ان یدرونی که همیشه جبریل علیہ السلام وصیت میکرد بمسواک کردن

تا اینکه ترسیدم آنکه بنبیته دهن من فرو روایت احمد از ابی امامه چنین آمده و آن رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال جابی جبریل علیه السلام قط الا امرنی بالسواک الله خشیت ان
تقدم فی یعنی تحقیق رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود که نیلیدم جبریل علیه السلام هرگز
مگر آنکه امر کرد مرا بسواک کردن هر آنکه تحقیق ترسیدم آنکه بپست کنم و از پنج برگم پیش دهن
خود را بستم آنچه روایت کرد بزار از علی رضی الله عنه انه امر بالسواک و قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم ان العبد اذا تسوک ثم قام یصلی قام الملک خلفه فیصیح بقرآنه فیقول
سبح و کلمه نحو ما حتی یضع فاه علی فیه فلما یخرج من فیه شئی من القرآن الا صارت فی جوف
الملک نظره و اقولکم للقرآن کذا فی التریب یعنی تحقیق امر کرد علی رضی الله عنه
بسواک کردن گفت فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم تحقیق هر چه گام که سواک کرد
پس برخواست که نماز خواند بر منبر و علی خلف او پس می شنود بقرآنه او پسته قریب میشود
با و یا کلمه مانند آن ذکر کرد آنحضرت تا اینکه می نهد دهن خود بر دهن او پس بر بنی آید از
دهن صلی خیزی از قرآن مگر آنکه میشود در شکم ملک پس پاک کنید دهن های خود را برای
قرآن و در بنایه بر روایت ابو نعیم از جابر رضی الله عنه چنین آمده و اقام احدکم ان یصل
یصلی فلیستک فان اقام یصلی آناه ملک فیضع فاه علی فیه فلا یخرج شئی من فیه الا وقع
فی فی الملک یعنی چون بایستد یکی از شما از شب که بخواند نماز را پس باید که مسواک کند پس
بدرستی که چون بایستد که بخواند نماز را می آید او را فرشته پس می نهد دهن خود را بر دهن
پس بر بنی آید خیزی از دهنش مگر آنکه بنبیته در دهن فرشته بپست و یکم آنچه روایت کرد
ابو نعیم از جابر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کعتان بالسواک
ان شل من سبعین کعته بغیر سواک یعنی گفت جابر فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم

دو رکعت بسواک بهتر است از هفتاد رکعت بغیر سواک و در روایت دیگر ابو نعیم از ابن عباس رضی الله عنه چنین آمده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لان اهل ركعتين بسواک احب الي من اهل سبعين ركعة بغیر سواک یعنی بدرستی که نبی صلی الله علیه وسلم فرمود هر آنکه بگذارد دو رکعت نماز بسواک دوست تر است نزد من از آنکه بگذارد هفتاد رکعت بدون سواک و در روایت دیگر بنابر احمد و ابی یعلی و ابن خزمیه و محمش از ابی ریحان رضی الله عنه چنین است عن ابی جری قال فضل الصلوة بالسواک علی الصلوة بغیر سواک سبعین ضعفا کذا فی التریخ و التزیین یعنی بزرگی نهمی که بسواک باشد بر نمازی که بدون سواک بود هفتاد چند است و در روایت احمد چنین است انه علیه السلام قال صلوة بسواک افضل من سبعین صلوة بغیر سواک کذا فی المقایة و کذا فی سنن الهمدانی یعنی تحقیق آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرمود که یک نماز بسواک بهتر است از هفتاد نماز بغیر سواک و در بنایه بر روایت بیوقی در شعب الایمان احمد و ابن خزمیه و حاکم و دارقطنی و ابن عدی و ابی نعیم از عایشه رضی الله عنها چنین آمده قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تفضل الصلوة التي لیستاک لها علی الصلوة التي لا لیستاک لها سبعین ضعفا یعنی گفت عایشه رضی الله عنها فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم بزرگی دارد نمازی که بسواک کرده شود برای آن بر نمازی که بسواک نکرده شود برای آن هفتاد چند نسبت دارد و آنچه در بنایه نقل از عایشه صدیقه رضی الله عنها آمده نه و کلمة و علی فریضة السواک و الترتیب و قیام الیل یعنی فرمود رسول الله صلی الله علیه وسلم این سه چیز بر یک شامست و بر من فرض یک سواک کردن و دوم نماز و تر خواندن سوم بر خاستن و استادن شب یعنی نماز شب خواندن نسبت سوم و روایت کرد ابو نعیم از عایشه

رضی الله عنهما قالت کان علیہ السلام یستاک عرضا لا طمولا یعنی گفت عایشه رضه بود آنحضرت
 علیہ السلام که مسواک میکرد در عرض و ندان نطول آن و در روایت ابی داؤد چنین است اذ
 استکتم فاستکلو عرضا یعنی هرگاه مسواک کنید پس سواک کنید در عرض ندان و در روایت
 بیہقی از ربیعہ بن اکثم روایت قال کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یستاک عرضا و یسیر
 مصاویقول ہواہنی و امر یعنی گفت راوی بود آنحضرت صلی الله علیہ وسلم کہ مسواک میکرد
 در عرض ندان و می نوشید آب از روی یکیدن و میگفت کہ این خوشگوارتر و گوارتر است
 بست و چہارم انجمنہ شیخین از ابی موسی روایت کرده اند قال اتینا رسول الله صلی الله علیہ وسلم
 فراجہ یستاک علی لسانہ کل ذلک فی البنا یعنی آیدیم با رسول الله صلی الله علیہ وسلم پس
 دیدم آنحضرت را علیہ السلام کہ مسواک میکرد بر زبان خود و در کتاب الامام با عادیث الاحکام
 بر روایت مسلم از ابی موسی چنین است قال دخلت علی النبی صلی الله علیہ وسلم و طرقت السواک
 علی لسانہ یعنی گفت در آیدم بر نبی صلی الله علیہ وسلم و کنارہ سواک بر زبان شریفش بود
 و در همان کتاب بر روایت سنن ابی داؤد از ابی بردہ عن ابیہ روایت قال اتینا رسول
 صلی الله علیہ وسلم فتحملة فزایہ یستاک علی لسانہ یعنی در آیدیم رسول الله صلی الله علیہ وسلم را
 و حالیکہ سواری میطلبیدیم از آنحضرت پس دیدم او را مسواک میکند بر زبان خود و بست و
 انجمنہ نسائی از ابی موسی روایت است قال دخلت علی رسول الله صلی الله علیہ وسلم و
 ہویتن و طرقت السواک علی لسانہ و هو یقول عا عا یعنی ابو موسی گفت و فصل ششم
 بر رسول خدا صلی الله علیہ وسلم و حالیکہ او مسواک میکرد و کنارہ سواک بر زبان او بود و
 میگفت عا عا یعنی تموع میکرد و در روایت دیگر چنین است دخلت علی النبی صلی الله
 علیہ وسلم و قد وضع السواک علی طرف لسانہ یقول آہ آہ یعنی تموع یعنی راوی گوید

که داخل شدیم بنبی صلی الله علیه وسلم و آنحضرت نهاده بود مسواک را برکنار زبان خود و می فرمود آه یعنی تو مع میگرد نسبت و ششم آنکه زبانی بر روایت بطرفی در او وسط خود از معاً بن جیل رضی الله عنه مروی است قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول نعم السواک الزیتون من شجر مبارک الطیب الغرم و ینزهه الحرف و هو سواکی و سواک الانبیاء من قبل یعنی حاذق بن جیل میگوید که شنیدم رسول خدا صلی الله علیه وسلم را که میگفت چه خوش سواک زیتون است از درخت برکت دارد و شد پاک میکند دهن را و می برد گنده دهنی را و آن سواک من انبیاء پیشین من است و در حدیث دیگر از خط و بر روایت از ابی حنین است نعم السواک الزیتون من شجرة مبارکة و هو سواکی و سواک الانبیاء من قبل یعنی خوش سواک زیتون است از درخت برکت دارد و آن سواک من انبیاء پیشین من است است و هفتم آنچه زبانی بر روایت بطرفی از ابی بر رضی الله عنه مروی است ان السواک من اذن رسول الله و ینفع اقامه من اذن الکاتب یعنی بود مسواک از گوش رسول الله و وضع قلم از گوش کاتب یعنی جای که کاتب قلم بگوش نهاده آنجا رسول الله صلی الله علیه وسلم سواک می نهاده است و هشتم آنچه در مشکوٰۃ المصابیح صحیح بروایت ترمذی و ابو داود از ابی سلمه زید بن خالد جمعی مروی است قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یولای ان اسق علی امتی لا یرتیم بالسواک عند کل صلاوة و لا آخرت صلاوة العشاء الی ثلث الیل قال فکان زید بن خالد یشهد الصلوة فی المسجد و سواکه علی اذنه موضع اقلک من اذن الکاتب لا یقوم الی الصلاوة الا اسق ثم رده الی موضعه رواه الترمذی و ابو داود و الا انه لم ینکر و لا آخرت صلاوة العشاء الی ثلث الیل یعنی گفت راوی که شنیدم رسول خدا صلی الله علیه وسلم را میگفت اگر نمی بود ترس آنکه در مشقت اندازم است خود را بر آینه

واجب میگردد انیدم بر آنها مسواک کردن یک هر نماز و هر آینه تا خیز میگردد دم نماز عشا را تا دو
 و انگ شب گفت ابو سلمه را وی پس بوج دزیه بن خالد که عاضری شد نماز را در سجده
 و مسواک و برگوشش می بود بجای قلم از گوش نویسنده بر نی خاست برای نماز مگر مسواک
 نمیکرد پستری نهاد بجای او یعنی در گوش خود تا اینجا ترندی و ابوداؤد با اتفاق روایت
 کردند لیکن ابوداؤد ذکر نکرد و لا حرت صلوة العشاء الی ثلث الیل لیسبت ثم انچه در سنن
 ابی داؤد از عایشه منقول است ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوضو و یوضو و یوضو
 فاذا قام من الیل تحکمه ثم استاک یعنی تحقیق نبی صلی الله علیه وسلم بود که نهاده میشد بر
 آقاب وضو و مسواکش پس چون بر می خاست از شب قضای حاجت میگردد پستری
 مسواک میکرد و سی ام انچه روایت کرد بخاری از انس رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله
 علیه وسلم لقد اکثرت علیکم فی السواک یعنی گفت انس فرمود رسول خدا صلی الله علیه
 و سلم هر آینه تحقیق بسیار کردم و دراز کردم بر شما سخن در باره مسواک سی و یکم انچه روایت
 کرد ابوداؤد از عایشه رضی الله عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یستنجد عند
 رجلائه احدی الاکبر من الاخر فاوحی الله الیه فی السواک ان یکبر اعطى السواک اکبرها یعنی میگویی
 عایشه رضی الله عنها بود رسول خدا صلی الله علیه وسلم که مسواک میکرد و نزدیک آنحضرت
 دو کس بودند یکی از آنها بزرگتر بود از دیگری پس وحی فرستاد خداوند تعالی بسوی آنحضرت صلی الله
 علیه وسلم بحجت فضیلت مسواک یعنی بده مسواک را بزرگترین این هر دو و در روایت
 بخاری و مسلم از عبد الله بن عمر رضی الله عنهما چنین آمده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال
 ارانی فی المنام انی اسوک بسواک فجاءنی رجلاً من الاکبر فناولت السواک الا صغر
 منها فقیل له کبر فدفعت الی الاکبر منها یعنی بدستیکه نبی صلی الله علیه وسلم فرمود می بینم

خود را در خواب که مسواک میکند بمسواکی پس از مدتی مراد و کس کی از آنها بزرگتر از دیگری بود
 پس ادم مسواک را به خرد تر از آنها پس گفته شد مراد به بزرگتر پس ادم مسواک را
 به بزرگترین از آن هر دو تسی و دوم آنچه روایت کرد ترمذی از ابی ایوب و بطرفی و احمد از
 من بنی المسلمین النخاع و السواک و المعطر و النکاح یعنی چهار چیز از سنتهای پیغمبران
 سابق انداخته کردن و مسواک کردن و استعمال بوی خوش نمودن و تزوج بنساک کردن
 و در روایت ترغیب و ترهیب نقل از ابن الترمذی از ابی ایوب لفظ الحیا یعنی شرم داشتن
 بدل النخاع واقع شده تسی و سوم آنچه در بنایه بر روایت بزار و بطرفی است الطهارات أربع
 فصل الشوآب و حلق العانة و تعظیم الاطفار و السواک یعنی طهارات چهار انداخت کردن
 لبها و شستن موی عانة و تراشیدن ناخنها و مسواک کردن تسی و چهارم آنچه در درختان
 ثلث من اطلاق المسلمین تعجیل الافطار و تاخیر السجود و السواک یعنی سه چیز از خلقها
 مسلمین انداختن کردن در افطار و تاخیر کردن در سجود و مسواک کردن تسی و پنجم آنچه روایت
 کرد بخاری از ابی برده از پدرش قال اتیت النبی صلی الله علیه و سلم فوجدته لیسن السواک
 بیده و یقول انا و السواک فی فیه کانه تنوع یعنی باومی گوید که ادم نبی صلی الله علیه
 و سلم را پس باقیم او را که مسواک میکند بمسواکی که در دست شرم فیشن بود میگفت انا و
 و مسواک در دهان مبارکش بود گویا آنحضرت تنوع میکرد تسی و ششم آنچه در بنایه بر روایت
 عقیلی و ابو نعیم از عایشه رضی الله عنها منقول است انها قالت کان اذا سافر حمل السواک
 و المشط و المحو و القارورة و المرأة یعنی بدستیکه گفت عایشه رضی الله عنها بود آنحضرت
 صلی الله علیه و سلم وقتیکه سفر میکرد بر میداشت مسواک و شانه و سرمه دان و شیشه و آئینه
 تسی و هفتم آنچه در بنایه بر روایت ابن ماجا از عایشه رضی الله عنها روایت گشت اصنع له

گفت آینه انا بطوره وانا السواک وانا الشراب یعنی بودم من که می ساختم برای آنحضرت
صلی الله علیه وسلم سطر ظرفی برای آب بنوعی او و ظرفی برای مسواک و و ظرفی برای
شراب اوستی و هشتم آنچه در ترغیب و ترهیب بروایت ابن ماجه از ابی امامه است آن
رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تسوکوا فان السواک مطهره للضم و مضاة للارط جائز
جبریل الا اوصای بالسواک حتی لقد خشیت ان یفرض علی و علی امتی و لولای ان افات
ان یثقی علی امتی لفرشته علیهم وانی لما تاک حتی خشیت ان احفی مقادیم قمی یعنی تحقیق
رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمود مسواک کنید پس بربطیکه مسواک کردن پاکست برا
و این خوشنود است برای پروردگارتیاد و جبریل مگر در حالیکه او وصیت کرد و مسواک
کردن تا اینکه ترسیدم آنکه فرض کرده شود بر من بر است من را اگر ترس میکردم آنکه سخت
میکردم بر است خود هرینه فرض میکردم مسواک کردن بر آنها و به بتیکه هر آینه مسواک میکنند
تا اینکه می ترسم آنکه برکنم پیش و این خود هستی و منم آنچه و صحیحین از ابی هریره رضی الله عنه آمده
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولای ان یثقی علی امتی لامرهم بتأخیر العشاء و السواک
عند کل صلوٰة یعنی فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم اگر ترس آن نبود که سخت میکردم
بر است خود هر آینه امر میکردم آنها یعنی فرض میکردم تاخیر عشاء و مسواک کردن و
هر نماز و در همان کتاب بروایت مالک و احمد و نسائی و صحیح ابن خزمیه و حاکم و بخاری از رو
تعلیق در کتاب الصوم از ابی هریره چنین آمده لولای ان یثقی علی امتی لامرهم بالسواک
مع کل وضوء یعنی فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم اگر بنا که سخت میکردم بر است خود
هر آینه امر میکردم آنها را مسواک کردن با هر وضوء و در روایت ابن خزمیه و حاکم و بخاری
عند کل وضوء آمده است و در روایت احمد و غیره عند کل وضوء آمده و در همان کتاب

بروایت احمد و طبرانی امام حنین است لولا ان اشق علی امتی لغضبت علیه السلام السواک یعنی اگر
 تا آنکه سخت میکردم بایست خود البته امر بغض نیست میکردم بر آنها سواک کردن او در غیبت بهتر
 بروایت بزرگوار از عباس بن عبد المطلب چنین مروی گشته لولا ان اشق علی امتی لغضبت
 علیه السلام السواک عند کل وضوء کما غضبت علیه السلام وضوء یعنی اگر نه آنکه سخت میکردم بایست خود هرگز
 فرض میکردم بر آنها سواک کردن نزدیک بر نماز چنانچه فرض کردم وضوء را و در همان کتاب
 بروایت احمد از زینب بنت جحش چنین آمده قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول
 لولا ان اشق امتی لما تهمم بالسواک عند کل وضوء کما یتوضؤون یعنی گفت زینب شنیدم
 رسول خدا صلی الله علیه وسلم میفرمود که اگر نه آنکه سخت میکردم بر امت خود البته حکم میکردم
 آنها را برای سواک کردن نزدیک بر نماز چنانکه وضوء میکند چنانچه در روایت صحیحین از
 حدیث آمده قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قام تهجد من الليل لیصوص فاه بالسواک یعنی
 حدیث گفت بنی الله عبد بود بنی صلی الله علیه وسلم وقتیکه بر می خاست برای تهجد از شب
 می مالید و من شریعت خود را بسواک چنان که در روایت ابی داود از عایشه
 آمده است قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یتساک فی عطین السواک لا یغسله فایه ابی
 شمس غسله لوفعه لیه یعنی گفت عایشه بنی الله غصها بود آنحضرت صلی الله علیه وسلم مسواک میکرد
 میداد و مسواک تا که بشویم آنرا پس من شروع میکردم بان پس سواک میکردم بپسری شویم
 آنرا و دفع میکردم آنرا بسواک آنحضرت صلی الله علیه وسلم چنانچه در روایت ابی داود از عایشه
 است لشیطان مغرقة لئلا یمکث فی الخطیة ویزید فی الحسنة بستیکه سواک کردن را من شیطان
 و خوش کردن را آنکه می پوشد گناهان او زیاده میکند در نیکیها چنانچه در روایت ابی داود از عایشه
 الکفایه بحیث یلیت عایشه آمده ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یتساک اول النهار و آخره و هو

صائم برستیکه نبی صلی الله علیه وسلم بود که مسواک میکرد اول بدوز و آخر آن حالیکه امروزه دارد بود
چهل و چهارم آنچه در شکوة الصبایح بروایت ترمذی ابو داؤد و از عامر بن بعبه آمده قال ابی النبی
صلی الله علیه وسلم لا احصى یسوک هو صائم یعنی گفت عامر بن بعبه که دیدم آنحضرت صلی الله
علیه وسلم آن مقدار که شمار کردن نمیتوانم که مسواک میکرد و حالیکه روزه دارد و چهل و پنج آنچه در بنایه
بروایت بزار آمده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خمس من سنن المرسلین الغسل و التکلم
و الحجامة و السواک و التطهر یعنی فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم پنج چیز از سننهای مرسلین
هستند یکی غسستن کردن و دوم ناخن تراشیدن سوم خون کشیدن چهارم مسواک کردن پنجم
خوشبو مالیدن چهل و ششم آنچه در صحیح مسلم از عایشه شمنقول است که انما یسول الله
علیه وسلم سواک و طهوره فبحته الله ما شاء ان یعبث فیتسوک و یتوضأ و یصلی یعنی عایشه میگوید
که بودیم که میامیزیم بر سر رسول خدا صلی الله علیه وسلم مسواک او را و آب وضوی او را پس
بر می انگخیت او را خدای عزوجل بر قد که نخو است آنکه بر انگیزد او را پس مسواک میفرمود
و وضو میکرد و نماز نمخواند چهل و هفتم آنچه در فتح القدر و قرات بروایت بیہقی از انس شمنقول است
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تجزی من السواک الاصابع یعنی کفایت میکند از مسواک
آنکه شش و چهل و ششم آنچه در امداد الفلاح و شرح شمنعی قاری بروایت بکر از عایشه صدیقہ
عنها روایت است قالت قلت یا رسول الله الرجل یربب یتساک قال نعم قلت کیف یصنع
قال یدخل اصبعه فی فیه یعنی گفت امیر المؤمنین عایشه که گفتم من یا رسول الله مردی که برود دهن او را
و ندان یا گوشت دهن آیا او مسواک کند فرمود آنحضرت صلی الله علیه وسلم آری گفتم چگونه فرمود
و داخل کند انگشت خود در دهن خود چهل و نهم آنچه در امداد الفلاح و شرح شمنعی قاری بر مختار علی
بنی الله عنه روایت قال التثویب من السواک یعنی شستن و پاکیزه کردن دهن از

و یقیناً دوست او نیجا و سوم آنچه در شرح سفر السعاده نقل از ابن حمد و ابی داؤد و عن عبد الله بن عامر
 الغیل و یونس و ارمی از عبد الله بن عمر است قال قلت لاریت توذا ابن عمر کل صلوٰۃ طاهر الا و غیر طاهر عمر
 ذلک قال حدثتہ اسما بنت زید بن الخطاب بن عبد الله بن خطابه بن عامر حدثنا ان سول الله صلی الله علیه و سلم
 امر بالوضوء لکل صلوٰۃ طاهر الا و غیر طاهر فلما تسق ذلک علیہ من السواک لکل صلوٰۃ و کان ابن عمر یری ان
 علی ذلک قوۃ فکان للبیع الوضوء لکل صلوٰۃ یعنی باوی گوید گفتیم که خبر ده که وضو کرد ابن عمر رضی الله عنه بر
 هر نماز طاهر باشد یا غیر طاهر تعمیم کرد این گفت که حدیث کرد او را اسما بنت زید بن خطاب که تحقیق عبد
 بن خطابه بن عامر حدیث کرد مرا که تحقیق رسول خدا صلی الله علیه و سلم حکم کرده شد بوضو بر هر نماز طاهر باشد
 یا غیر طاهر پس هر گاه که دشوار کرده شد این کار براه حکم کرده شد برای مسواک نزدیک هر نماز بود و عبد الله
 بن عمر رضی الله عنه می دید که او برین کار قویست پس تنگ نیکو وضو برای هر نماز استی مخفی نماند که
 بست و دو سال میگذرد که این سود و نوشته شده بود لیکن نورت تبیض اکنون در راه و بریح الآخر
 سنه یک هزار و دو صد و نود و شش هجری نبوی رسید و انما بلغ الکلام الی هذا النظام فآخرو عوانا ان
 رب العالمین و الصلوٰۃ علی سید المرسلین و آل الطاهرین و اصحابه الکاملین فقط ط

خاتمه

هزاران شکو سپاس بجو و کار و فراوان در دو سلام بر نبی ممتاز و آل الطاهر و اصحاب انبیاء که
 این رساله فیض مقاله و احکام و فضائل سوک تصنیف عالم جلیل فاضل فیل علمای بیگانه و محرم زان کلمات
 و کائنات فرعی و اصل حلال معاقه عقل و نقلی مولانا الحافظ محمد شموکت علی و لم فیض الخفی و کجا
 انصحت تمام و اهتمام این اقل نام محمد عبد الرحمن بن حاجی محمد و شیخان مغفور و مطیع
 نظامی واقع کانپور فاضل شهر جمادی الآخر ۱۲۱۵ هجری علیاً تطہار پوشید و باس تسامد و کشید

وجه مهر و دستخط بر خاتمه

برای اسناد این معنی که کتاب در مطبع مطبع نظامی
 است مهر و دستخط ممتد در خاتمه افزوده شد

محمد روشن خان خفی
 محمد عبد الرحمن بن

صحنه نامه غایت الادراک فی مسائل السوالم

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد حمد متکاثر و نعت متوافر در پرده مباد که برای کتاب قلمی یک غلظنامه کافی است چه برای نسخه قلمی غلظنامه غلظی و میبایستد و برای کتب مطبوعه یک غلظنامه برای جمله نسخ مطبوعه یک مطبع کفایت نمی تواند کرد زیرا که منتهای کار این است که اگر چه پنج نسخ مطبوعه پیش نظر داشته غلظنامه چهار کرده شود پس آن غلظنامه بنابر همان چهار پنج نسخ کافی خواهد شد نه برای دیگر نسخ چه میتواند شد که حرفی و لفظی دیگر در نسخ باقی مانده صاف بر نیامده یا غلط گردیده باشد پس در صورت عدم انطباق غلظنامه با جمله نسخ صحیح و کتب غلظنامه را معذور باید داشت

صفحه	سطر	عناط	صحیح	صفحه	سطر	عناط	صحیح
۲	۲	غیره	غیره	۱۶	۶	اذ استیک	اذ استیک
۸	۳	پای خاطر غلط	پای خاطر غلط	۱۶	۲	نظائر	نظائر
۸	۱۳	یدل	تدل	۱۶	۲	ازن	از آن
۹	۸	فبعثه	فبعثه	۱۶	۸	کذا فی	فی
۱۱	۱۰	لیثا	لیثا	۱۶	۱۶	والافضل	والافضل
۱۱	۱۳	یتبعنی	یتبعنی	۱۶	۱۴	لیخرج	لیخرج
۱۱	۱۶	المنصر	المنصر	۲۲	۴	شرح الوقایه	شرح الوقایه

صفحه	سطر	عناط	صحیح	صفحه	سطر	عناط	صحیح
۲۲	۱۰	الخشبۃ	المختنۃ	۴۸	۵	الاوصای	الاوامانی
۲۹	۱۲	لفظہ	لفظہ	۴۸	۱۳	والمسواک	وبالسواک
۳۲	۸	بسواک	مسواک	۴۹	۵	کردم و نمودا	کردم بانما نمودا
۳۸	۱۶	مشتخہ	المستحۃ	۴۹	۹	وضو میکند	وضو میکنند
۳۹	۱۱	تیسوع	تیسوع	۴۹	۱۹	الکفایۃ الحیب	الکفایۃ الحیب
۴۰	۱۴	ناخن	ناخشا	۵۰	۳	یسوک	یتسوک
۴۲	۳	منقدم	مقدم	۵۰	۹	فبعثت اللہ	فبعثت اللہ
۴۳	۸	فقطروا	فقطروا	۵۱	۹	بین تحری	دین تحری
۴۶	۹	پمازم	چمازم	تکمیل			

صورة ما كتبه المتوقد البصير والذكي افطن الخبير البارع في الفضائل البهيمية الفائق
على اقرانه بالرتب العلية الشاب الصالح ولمغلفات العلوم الفاتح الموهوب احمد رضا
اسند يلى صين عن الشر الخفى والحسنى مقترضا على تلك الرسالة ما دأب عليه العجالة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى كل يوم هو فى شأن ونظم سلطانه فى كل حين وآت وأسلوة على سوله
الذى قال طيبوا افواهكم بالسواك فانها طرق القرآن وجعل مطرقة للشيطان وعلى آله
اصحابه الذين استنابوا عند كل صلوة مرضاة للرحمان واتسها غائسة جيب السبحان بوجه
فمنه رسالة شريفة وعجالة نيفة مساة بغاية الادراك فى مسائل السواك الفاظها قليلة
ومعانيها كثيرة وعجالة تمام من الفوائد مملوءة وكلما تمام من الفرائد مشحونة بياضها خدود العيون
وسوادها تجمل سواد عيون المعشوقين معراج المعارج لتحقيق ومراقبة لسماء اللهقيق استنادا
من احاديث الرسول واستشهادا من الفقه والاصول اخبارا خالية عن التضعيف وكحاياتها
عارية عن التزييف تشرح بها القلوب وتصل بها الطالب الى المطلوب ما رأى مثيلا واضحا
عديلا تفهناز بده العلماء انجته الفضلاء خلاصة المحيذين سلامة المتفهمين جملة المهرة اسوة
للبررة خمس سماء الاقبال بتدريج الكمال كريم الجود واسما عظيم الفضل واعطاء

عظيم العفو والاحسان ذو الحكم والامتنان استأوى واستأذى الانام لما أوى و
 ملاذ الخواص والعوام صاحب السجية المرضية حمى السنة النبوية حاد للعلوم العقلية
 والنقلية وآقف للاسرار الفرعية والاصليّة آية من آيات الله التاليع لأمير الالاء
 كهف الغرباء مع ذ الفقراء حافظ القرآن حاج بيت الله الديان مولانا ومقتدانا
 الجبابر المستطاب المستغنى عن التعريف والالقاب أعني به المولوى الحافظ
 محمد رشوكت على الصديقى السندى دام ظل الله تعالى ابن الامير ابن الامير
 والكريم ابن الكريم اشرف الشرفاء انجب النجباء نور صدق الشمامسة والاياله نور حديقته
 البصائر والجلالات عمدة اكابر الزمان قدوة جلاله دوران دوى البذل اعظم
 والفضل عظيم صاحب الخلق الحسن الفائق على اهل الزمان جليل الشنا وجميل الوفاء
 محط رحال العلماء والمسافرين مرجع اهل الارباب والمساكين الشيخ مسند على
 عفانه الله الملك ابن من هو سبحانه الكرم وبحرهم فوج قوانين الاسلام مشيد
 احكام الصلوة والعيام دوى الدولة والجاه مالك الرياسته وسياسته بفضل الالاء
 الرئيس الاعظم والامير الاكرم الشيخ منصب على الصديقى السندى غفر له
 بحرمته النبى لولى اللهم اية المولى القم مقام الذى هو فسر يد الانام
 ببداية المسلمين ارشاد وطلبة علوم الدين وآبده لمصنف
 العام الذى هو وحيد العصر والايام باقاة الخير
 الى الواردين والصادقين الى يوم الدين

فهرست مضامین رساله نهایه الادراک فی مسائل السواک

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲	خطبه کتاب	۴	ادراک اول تحقیق معنی سواک
۵	ادراک دوم در بیان حکم مطلق سواک	۶	ادراک سوم در بیان حکم سواک در وضوء
۹	ادراک چهارم در ذکر سواک در وضوء قبل از وضوء یا در بیان وضوء پنجم مضمر	۱۱	ادراک پنجم در بیان مقدار سواک
۱۲	ادراک ششم در بیان کیفیت سواک	۱۵	ادراک هفتم در بیان طریق گرفتن سواک
۱۵	ادراک هشتم در بیان سستی سواک	۱۰	ادراک نهم در وضاع مکروه سواک
۱۶	ادراک دهم در بیان جایگزینی سواک کردن در آنجا مکروه است	۱۴	ادراک یازدهم در بیان اشجار مستحب سواک
۱۸	ادراک دوازدهم در بیان اشجار مکروه و محترمه سواک	۱۸	ادراک سیزدهم در بیان موضع نهادن سواک
۱۹	ادراک چهاردهم در بیان جواز ترک سواک بعد از	۱۹	ادراک پانزدهم در بیان چیزیکه قائم مقام سواک میشود نزدیک مسند
۲۲	ادراک شانزدهم در بیان بی وقت سواک	۲۲	ادراک هجدهم در بیان عارضه نزدیک سواک

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۲۳	ادراک نوزدهم در بیان آنگاه مسواک مانیخ و فریست و مضمون ذیک هر نماز است	۲۳	ادراک سیم در بیان مسواک کردن بمسواک شخص غسیر
۲۴	ادراک بیست و یکم در اوقات مستحب مسواک	۲۵	ادراک ستم در بیان آنچه در خواب پیشه در باره مسواک در بیان آنگاه مسواک کردن موجب یا دین مسلم و باعث فتنه نماز است
۲۴	ادراک بیست و سوم در بیان حکم مسواک بر اے مائیم	۲۶	ادراک بیست و دوم در بیان فوائد و منافع مسواک
۲۶	ادراک بیست و پنجم در بیان احادیث در باب مسواک مروی شده و پنجاه و سه احادیث درین ادراک نقل شده اند	۲۷	ادراک بیست و چهارم در بیان فضیلت نماز یک بمسواک گزارده شود

—————

سائق العباد الى
صحة الاعتقاد

طبع في المطبع سعييد المطابع الكائن
ببلدة بنكس في سنة
المجرب ١٢١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الحادی الی اصول الایمان وفروع الاسلام وشیون
 الاحسان والصلوة والسلام علی افضل رسله وخاتم انبیائه
 من جاثا بالسنة المقدسة وعظیم القرآن وعلی آله وصحبه
 الماضین علی خیر هدیہ والراعیین الیه کل انسان اما بعد یرسل
 اردو زبان کا بیان میں مقامہ صحیحہ اسلام کے ترجمہ ہے رسالہ عربی افتادہ الی افتادہ
 کا جسکو سید ابوالنصر میر تقی حسن خان کان اللہ لہ وکان نے بحسب فرمائش بعض
 اخوان ایمان کے لکھا تھا میں نے اسکا ترجمہ حکم جناب عالیہ نواب شاہجہان بیگم صاحبہ
 والیہ ریاست جھوپال اودام اللہ مجد لکے اردو میں تحریر کیا اور اسکا نام مآثر العباد
 الی صحف الاعتقاد رکھا لہذا اللہ بہا و سائر المسلمات والمسلمین منہ
 وکرمہ اللہم امین مولف رسالہ نے بعد حمد و نعت کے یوں کہا ہے کہ اس
 مختصر رسالہ میں فاس مقامہ سلف کا بیان ہے جو کہ اکابر ائمہ مستندین امت

ہو گئے ہیں غرض اسکی تعریف سے نفع اپنی ذات کا اور اس شخص کا ہے
 جو عقائد صحیحہ شرعیہ کا طالب ہو تا کہ جملہ سعادات دینی و دنیوی پر فائز ہو اور
 اور کہ عقائد کی تفصیل دوسری جلد پر محمول رکھی ہے جسکو من بعد بقصد ثواب
 ہدیہ ارباب سنت و کتاب کیا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ و باللہ التوفیق اہل حق
 و اصحاب حدیث کے اقوال و احوال متفق ہیں ایمان باللہ عز و جل اور توحید کی
 شہادت پر اور اس امر پر کہ ذات باری تعالیٰ موصوف ہے صفات قدیمہ سے جسکا
 ثبوت یا تو قرآن مجید سے ہے جسکے پس و پیش میں باطل کو گزند نہیں یا احادیث
 صحیحہ معتمدہ آنحضرت معلوم سے کیونکہ حضرت اپنے حق تبلیغ سے کما حقہ فارغ ہو چکے تھے
 اور راہ ہدایت کو روز روشن کی طرح واضح فرما گئے ہیں کہ نہ کسی لمحہ کو اوہین
 کتاب مقال ہے اور نہ کسی مخالف کو کچھ محل مجال الغرض ایمان لے آئے اہل حق
 و حدیث خدا سے پاک کے اون اسرار و صفات نہ چھو قرآن و حدیث میں واریت ہے
 اور محمول ہیں وہ اپنے معانی ظاہر پر نہ اونہیں کسی طرح کی تاویل کرتے ہیں
 جو مسئلہ تم تعطیل و انکار صفات ہو اور نہ ایسی تشریح کی جاتی ہے جو منہج تشبیہ
 و تمثیل ذات ہو بڑا فضل اللہ نے المسنت پر یہ کیا کہ بچا لیا ہے اور نہ تو تحریف
 و تاویل آیات اور تشریح کیفیت صفات سے جو داخل تعطیل و افرام ہیں اور
 توفیق بخشی ہے فہم و ادراک صحیح کی ہی سبب ہے کہ ملے کر گئے ہیں وہ شاہراہ
 تنزیہ و توحید کو اور محفوظ ہے میں تعطیل و تشبیہ سے اتباع کیا ہے اور نہ
 ارشاد الہی لیس کمثلہ شئی اور لم یکن لہ کفوا احد کا ان آیتوں نے
 خیال مائلت ذات و صفات و افعال کو بیخ و بن سے قطع کر دیا اور کفایت
 کر گیا ہے اور نہ اس بارہ میں یہ طریقہ بہتہ مع سنت نبوی کے اس طرح کہ پیچھے
 وہ کبھی طرف بدعات ردیہ کے آور پا لیا ہے اور نہ انہوں نے اسکی بدولت عند

سجاء و تعالیٰ رتبہ علیہ مدارج سنیہ و خانیہ و اوصافہم و جعل الفردوس نزلیہم و ماواہم

فصل

اسماء التذکر و جل منہ رجب قرآن و سنت جو کہ اوسلی ذات و صفات کے ثبوت اور

رحمن	رحیم	ملک	ملیک	سبوح	قدوس	سلام	مومن	مہمین	عزیز
جبار	متکبر	خالق	خالق	ذاری	مصور	غافر	غفار	قہار	قہار
تبار	وہاب	رازق	رازق	ب	فتاح	علیم	مقدم	کابض	کابض
باسط	خافض	رافع	فاطر	صانع	مغیر	محل	سمیع	بصیر	بصیر
حکم	عدل	جلیل	لطیف	خبیر	حلیم	غفور	غفور	شکور	شکور
شاکر	علی	کبیر	حفیظ	حافظ	ناصر	نصیر	مقیمت	حسب	حسب
رفیع	جلیل	اکرم	کریم	فعال	قدیم	قیب	قرب	مجیب	مجیب
خان	منان	مدان	واسع	عظیم	عظیم	عظیم	کافی	شافی	شافی
ودود	محمید	باعث	شہید	کویل	کفیل	قوی	متین	ولی	ولی
حمید	محمی	مہدی	معید	نمیت	کاشف	توضی	حی	قیوم	قیوم
مہید	واجد	مابد	سید	واحد	وہد	فرز	احد	صمد	صمد
کادار	قدیر	مقتدر	مقدم	موجہ	اول	آخر	ظاہر	باطن	باطن
والی	مولی	متعالی	بذ	ثواب	طالب	غالب	منتقم	عفو	عفو
غیاث	یوف	مقسط	جامع	غنی	مغنی	معطی	مانع	وفی	وفی
صادق	خار	نافع	جواد	نور	اوری	بدیع	باقی	وارث	وارث
یشید	صبور	حیی	الحق	المبین	سیل	الحساب	خالق	الحب	النولی
ذوالطول	ذوالفضل	ذوالعشر	ذوالمعارج	ذوالانشام	ذوالالاکرام	ذوالالاکرام	ذوالالاکرام	ذوالالاکرام	ذوالالاکرام

تشبہش - نظر - غیرت - مال - استمیا - استہزار -

تردد - فضل - رحمت - محبت - رضا - خطا - غضب - عداو

ولایت - اختیار - صبر - اعادہ خلق - محاضرہ - مصافحہ - اطلاع - اثر

عندیت - تقلیب قلوب - علم غیب - ذکر خلق - اور ہر روز نئی نشان میں

اور جو کچھ کہ اسکے ماورای آیات قرآنی سے واضح طور پر ثابت ہیں یا احادیث

مسند و صحیحہ آنحضرت علیہ السلام و التوحید مندرجہ و وارد ہیں وہ سب اس

عینی و صفات جلیلیہ سے معدود ہیں بعض اوصاف بعض احادیث میں متعین

المراد ہیں اور بعض محتمل المعنی ہیں **تمثیل** صفات ذاتیہ اللہ عزوجل

کے تعلقات باعتبار کثرت اشخاص و افراد متعلق بہا کے اگرچہ جمیع حساب میں

مگر اس کثرت اضافات سے کسی صفت ذاتی میں کثرت نہیں ہوا بلکہ انہیں سے

ہر واحد ذات کی مانند واحد بالذات ہے۔

فصل

اجماع کیا ہے جملہ الحق و توحید سے اس بات پر کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہر بات میں

آسمان و دنیا پر نزول فرمایا کرتا ہے اور نزول اس کا مخلوق کے نزول کے

قسم کی مشابہت و مناسبت نہیں کہتا ہے نہ اس کی اصل کیفیت ہمیں معلوم

اور نہ اس کی تشبیہ کسی چیز کے ساتھ ہم دے سکے ہیں کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے

اس کی کیفیت ہمیں نہیں بتلائی فقط اس بقدر فرمایا ہے کہ اللہ پاک ہر شب کہ

آسمان و دنیا پر نزول فرماتا ہے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہ کہا کہ آج کے روز نزول فرمایا کرتا ہے اللہ پاک آسمان و دنیا پر لوگوں کو

کہا کہ کوئی دن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ عرفہ کے روز آ

میں وارد ہے کہ نزول کرتا ہے اللہ تعالیٰ نصف

۔ اس صفت کے ثبوت میں تقریر مسمیٰ کی ہے ۔

عقائد متفق علیہا ہے یہ بھی اعتقاد ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ منکلم الخیر کلام سے ہمیشہ
رہا ہے جو فہم و سماعت اور کتابت و قرار ت میں آیا کیا قرآن مجید کتاب اللہ و
کلام الہی اور وحی و تنزیل ساوی ہے حفاظ قرآن کو جو چیز یاد ہے اور اسکا
پڑھنے والا جس شئی کو پڑتا ہے اور سامعین کے کانہیں جو کلمات پہنچتے ہیں وہ سب
حقیقت میں اللہ ہی کا کلام ہے جس چیز پر اسکی کتابت کریں خواہ وہ لڑکوں کی
فحشی ہو یا کوئی کتاب اور عالم کے قطعات ارض و سموات سے جہاں کہیں اسکی
تزارت ہو بہر حال وہ کلام پاک ذوالجلال ہے خدا کا کلام اس کے واسطے صفت الہی
ہے مخلوق نہیں ہے اور وہی دلو کو ضبط و محفوظ اور ذالوہ پر عند القرار متلو
لہا بونہیں مرقوم اور سماعہ و باصرہ کو مسموع و مشاہد ہوتا ہے جو شخص خدا کے
کلام کو مخلوق بتا دے اہلسنت کے نزدیک وہ کافر ہے قرآن کی ابتدا انتہا دونوں
اللہ ہی کی جانب سے ہیں عربی زبان میں محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم پر حضرت جبریل
کے واسطے سے وہ نازل ہوا ہے ہر نیک و بد کے لئے خوشخبری اور روہی اوسین
رج ہے حضرت نے تمام و کمال قرآن بلا زیادت و نقصان اپنی امت کے حوالہ
مایا لیکن پڑھنے میں بنفسہ کلام خدا تعالیٰ مکتوب اور مرقوم و مسموع ہوتا ہے
اسکی نقل و حکایت کی کتابت و تلاوت ہوتی ہے حرف و صوت کا ہونا
نا خود قرآن و حدیث سے اس طرح ثابت ہے جسکا انکار کوئی مسلمان
نہیں اس کے سوا اور طریقہ اختیار کرے وہ سنت کا انکار کرے
غیر ہم کے کلام میں جو کلام نفسی کو یا مخصوص صفت

ازل ٹھہرایا ہے قرآن وحدیث میں اسکا کچھ بھی ہے۔

فصل

خدا سے عزوجل واجب الوجود ہے اور کئی کمالات و سنخات حسنہ و سوف
زوال و فنا سے مقدس اور ہر طرح کے نقصان سے بتر ہے تمام مخلوق کا وہی
اکیلا پیدا کر نیا والا ہے جمیع معلومات سے آگاہ ہے ممکنات سے کوئی فردا اسکے
قبضہ قدرت سے خارج نہیں اور نہ موجودات سے کوئی شے اسکے بلا عزم
وارادہ کے واقع شدہ ہو سکتا ہے وجوب وجود اور استحقاق عبادت والوہیت
اور وصف خلق و تدبیر وغیرہ میں کوئی اور شراک و سہیم نہیں ہے فقط وہی
ایک ذات متحق عبادت و رازق عباد ہے اور وہی شفا بخش ہر بیمار و دافع جملہ
مفسار ہے نہ خود کسی میں طول کرتا ہے اور نہ دوسرا وہ میں طول کہہ سکے نہ
کسی سے متحد ہو اور نہ دوسرا اس سے مل سکے حدوث و تجدد کی طرح کا وہ میں
نہیں پایا جاتا ہے ذات و صفات میں بمثل و یگانہ ہے کیسا ہی واستغنائی
کامل اوسکو حاصل ہے نہ کوئی اور شراک بنا ہے اور نہ اوسکو کسی نے بنا ہے
ذات و صفات میں اوسکا کوئی ہمتا نہیں ہے جہل و کذب سے بری ہو قرآن
و حدیث میں صفات الہیہ جو وارد ہیں اوسکے بارہ میں چھان بین کرنا عین

فصل

مذمومہ ہے۔
اہل ایمان کیلئے عقیقی میں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا آیات قرآن سے ثابت ہے
اور احادیث صحیحہ متواترہ میں اسطورہ سے وارد ہے کہ تم لوگ دیکھو گے بیشک
اپنے رب کو جس طرح کہ دیکھتے ہو تم چاند کو لیلۃ البدر میں یعنی جبکہ وہ کامل ہو جائے
اور خفا اور اشتباہ اوسکے دیکھنے میں کسی طرح باقی نہیں رہتا صابوئی نے کہا
کہ مقصود رسول خدا صلعم کا اس تشبیہ سے ذات پروردگار کی تمثیل چاہئے

یوں مثیل ہے رویت قمر لیلۃ البد سے انتہی میں

۵۰ دیکھنا دو طرز پر ہو سکتا ہے اول ماورسکا لہور واکشا

۵۱ جو اس کے مقابلہ میں تصدیق ایمانی و ایمان بالغیب بھی ہے اصل

سے ثابت ہوگا۔ معتزلہ کا مسلک مختاری ہی ہے اور فی نفسہ حق بھی ہے مگر غلط

او کی اسباب میں محض کردینا رویت کا ہے اسی معنی میں دوسرا طریقہ رویت اللہ

تعالیٰ کا متعدد صورتوں میں دیکھنا ہے جس پر احادیث کثیرہ و الہامیں اور یہی تہ

قوسی ہے الغرض اللہ کو ایمان والے اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور اس کی صورت

اور رنگ کے دیکھنے کے چنانچہ فرمایا آنحضرت صلی علیہ وسلم نے دیکھا میں نے اپنے رب کو

اچھی صورت میں اور جی طرح خواب میں یہاں اللہ تعالیٰ کو دیکھتے ہیں اسی

طرح عقیقہ میں اور اس کا دیدار مشافہتہ ہوگا اور اگر مقصود شایع ان دو صورتوں

سے سوا اور کچھ معنی رویت کے ہیں تو اسی پر ہمارا ایمان ہے اگرچہ بعینہ

اس وقت تک سمجھنے اور سکون نہ سمجھا ہو ۵۲

فصل

ہر ایک بدی اور طاعت و محبت اور ایمان و کفر اللہ ہی کے خلق و ارادہ سے

ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بلا عزم و ایجاد کوئی شے خیر ہو یا شر وقوع نہیں پاتی اس

فرق البتہ ہے کہ ایمان و طاعت سے اللہ خوش ہو و راضی ہے اور کفر و معاصی سے

خفا و ناخوش ۵۳ **تنبیہ** باوجودیکہ اہل سنت کا یہ عقیدہ ہے کہ ہر خیر و شر کا

وجود اللہ ہی کی قضاء و قدر سے اور اس کے ایجاد و امر سے ہے مگر براہ ادب محض شر

و بدی کو اللہ کی جانب منسوب نہیں کرتے ہیں کیونکہ اس میں ایہام و رائے طعن

و الزام کا او کی ذات مالی سمات کی نسبت متبادر ہوتا ہے ہی سبب ہے کہ

معمل خاص صلی علیہ و آراشاد فرمایا ہے ائحذیر فی یدایک و الشرائس الیک

دینی شریعت

یعنی بھلائی تیرے ہاتھوں میں ہے اور بُرائی سے تو بری ہے۔ اور

سے قرآن مجید میں یہ ماثور ہے و اذا مرضت فهو يشفين یعنی جب میں بیمار ہوتا ہوں تو خدا ہی مجھ کو شفا عطا کرتا ہے بیماری چونکہ سببِ اذیت و کلفت تھی اس کو حضرت ابراہیمؑ نے تاویلا اپنی ہی طرف نسبت کیا اور شفا کو فعلِ خدا بتایا حالانکہ واقعہ میں مرض و شفا دونوں بدستِ خدا ہیں لہٰذا لفظ چہ بنو دایا حافظ بنو و طریق ادب کو خوش و گو گناہ من ست ۔

فصل

خدا تعالیٰ تمام عالم سے غنی و بے پروا ہے اپنی ذات و صفات میں کسی جہت سے کسی شخص و سبب کا محتاج نہیں ہے اور نہ کسی کا محکوم و تابع ہے۔ ہر امر میں وہی سبب پر غالب ہے جو چاہتا ہے کر ڈالتا ہے اور جس امر کا ارادہ کرتا ہے اس کا حکم جاری کر دیتا ہے اللہ پر کسی کے لازم و واجب کرنے سے کوئی فعلِ بلا بد نہیں ہوتا مان جس چیز کا وعدہ وہ کر لیتا ہے اپنے لطف و کرم سے اس کا ایفا البتہ فرما دیتا ہے کیونکہ اللہ سے بڑھ کر سچا کوئی نہیں ہے اللہ کا کام حکمت سے خالی نہیں ہوتا اور نہ معاملاتِ جزئیہ میں لطف و اصلاح کا پاس اس پر لازم ہوتا ہے کوئی فعلِ خدا پاک کا قبیح نہیں ہے اور نہ خلافِ حق و انصاف اس کا کوئی حکم و کام ہے اس کی ہر ایجاد و ارشاد میں حکمت پائی جاتی ہے سوال کے کسی حکم نہیں چلتا اشیاء کا من و قبح عقل کی رو سے نہیں ہے اور اس کی مثل اعمال کا نیک و بد ہونا اور اوپر تقسیمِ ثواب و عذاب کی ہونی بھی تابعِ عقل نہیں ہے بلکہ یہ جملہ امور اللہ ہی کے حکم و مقدور اور اس کی تشریع و ارشاد پر موقوف ہیں ۔

فصل

فرشتے بھی اللہ کی ایک مخلوق ہیں مختلفۃ المراتب مقرب غیر مقرب آسمان

یعنی اور ہر ایک کے متعلق ایک ایک خدمت ہے بعض ملاکر بندوں کے مال
 لکھتے ہیں اور بعض لوگوں کی حفاظت اسباب ہلاکت سے کرتے ہیں بعض کے
 متعلق مخلوق کے دلیمن فیوض کی کا القاکر نابت بسطرح کہ برے خیالات ہی
 آدم کے دلون میں شیاہین ڈالا کرتے ہیں ہر فرشتہ کو واسطے من جانب اللہ
 ایک مرتبہ علیحدہ مقرر ہے جس سے وہ تجاوز نہیں کر سکتا ہر ایک تعمیل انکا
 پر ہمیشہ مستعد رہتا ہے عصیان و خلاف کے نام سے بھی سکیوا گاہی نہیں ہے

فصل

جملہ مقدرات قلیل و کثیر نیک و بد اور تلخ و شیرین اللہ ہی کے حکم و تقدیر سے
 واقع ہیں کوئی شے تقدیر کی دافع نہیں اور نہ اس سے بچنے کی کوئی تدبیر ہے
 ہر شخص کو وہی بات پیش آتی ہے جو نوشتہ پیشانی سے تمام خلق فرشتوں
 اس امر پر ہوں کہ کوشش کر کے کچھ منفعت لے سکیں تاہم جو اس کے مقدیر میں اللہ
 نے نہیں لکھی تو کامیابی اونکو کسی طرح سے ممکن نہوگی اور اگر ایسے ہی کسی
 نے سب ملکر خلاف تقدیر چاہینگے ہرگز اونکے کسے نہ آئے گا بیکار ہوگا اللہ تعالیٰ
 جو تکلیف و ضرر اپنی مشیت و ارادہ سے بندہ پر بھیجتا ہے اور کامیاب کر دیتا
 اللہ کے مو کوئی نہیں جوتا اور جسکی ہیو رو بہتری وہ چاہتا ہے اور سکا
 دے کر دینا بھی سیکے ہاتھ میں نہیں رہتا

فصل

ایمیر مملکت حدیث کا اسپر اجماع ہے کہ آنحضرت صلعم ایک شب مع عبد اللہ و سید
 مبارک کے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک اور وہاں سے ساتون آسمانوں تک کے
 سدرۃ المنتہی تک پہنچے اور صبح صادق سے پیشتر کچھ عظیمہ میں والیں آگے آئے
 خلاف جو شخص یہ افتقاد دیکھے کہ معراج کا قصہ خواب کا واقعہ ہے سیر حجابی نہیں ہے

ایمیر

وہ کافر گمراہ ہے کیونکہ معراج کا بیان بطور تواتر منقول ہے اور میں شک کہ سیطرع
نہیں ہو سکتا اور پتہ صحیحہ جوامل نقل و فضل کے نزدیک مقبول و مستحسن اس پر
مشاہدہ میں ظاہر حدیث صحیحہ اگر اور میں کہ سیطرع کی توجیہ و تاویل کیجاوے اسکے
مذہب ہے کہ آنحضرت سلم علیہ السلام معراج میں مشرف بدیوار پروردگار ہوئے ہیں
چونکہ اس مقدمہ میں قیل و قال کا کرنا بدعت ہے اس لیے کسی سے بحث نہ کیا
میں دین میں غلو نہیں رویت کا منکر اللہ و رسول کا خلاف کرنا لایا اور اعاذنا اللہ من ذلک

فصل

اجہ نام دنیوی کا نام دہ عقبتی میں ارواح کے ساتھ دلائل واضح کتاب و سنت سے
ظاہر ہے آخرت میں ہر شخص کا بدن عرف و مشرق کی رو سے وہی ہوگا جو دنیا میں تھا
اگرچہ ہر شیت ایزدی مقدار طول و عرض میں کچھ کمی بیشی کیونکہ آجائے ہر جگہ
بعد ہر شخص کا قبر سے اٹھنا برحق ہے قیامت کے شہداء و واقعات مہیب جلکی خبر
اللہ و رسول نے دی ہے جس طرح بند و نکاح علی اختلاف المراتب اذیت و تکلیف
اوتھان اور واسطے بائین ماتھون میں نامہ اعمال کا تقسیم ہونا اور ذرہ بڑا بندہ تک
نیکی بدی اور میں مرقوم پایا اور وزن اعمال و عبور صراط اور حساب و کتاب
و سوال و جواب اور ہر عمل کی جزا و سزا لٹا وغیرہ ایک جن جن زلازل و فتن لو
آلام و محن کا وقوع حشر کے روز بتلایا گیا ہے سب شدنی اور سع میں +

فصل

اہل سنت کا ایمان ہے کہ آنحضرت مسلم کی شفاعت اولی خدا کے حکم سے قیامت میں
کل اہل بحر متقین و فاسقین اور کفار و مشرکین کی واسطے عام ہوگی جس کے سبب
نہایت کرب و بیچینی سے لوگوں کو تخفیف و آفاقہ ہوگا اور شفاعت ثانیہ خاص صلاۃ
سومنین و مشرکین کبار کے لئے جہنم سے نکالنے کی غرض سے ہوگی جبکہ وہ آگ سے

فصل
در حساب

در شفاعت

بغیر حکم خدا کا واقع ہو جانا ہے چنانچہ فرمایا اللہ پاک نے لا یتکلمون ایمان
 اذن له الرحمن وقال صواباً یعنی نہ کلام کرینگے اور نہ سن کر وہ لوگ کہ او
 اللہ کا کلمہ ہو باوگیا اور کہیں گے بہتر بات اس شفاعت بانی کا مستحق وہی شخص
 ہے جو اس سے باخلاص تمام لا الہ الا اللہ کہتا تھا تو حید پر ثابت قدم اور
 شرک سے متفرق تام رکھتا تھا۔ چہر بھی ایمان لانا چاہئے کہ اہل ایمان و توحید کا
 ایک گروہ بلا حساب و کتاب کے جنت کی راہ لے گا دوسرا گروہ کچھ خفیف سا حساب
 سمجھا کر بلا تکلیف و عذاب پانے کے بہشت میں جگہ پالیکا تیسرا فرقہ لنگھار و سکا
 جہنم میں جا کر مختلف عذاب اور نجات پاوگیا اور داخل ہوئے سابقین سے
 لمحق ہو جائیگا غرض کہ کوئی ایمان والا جہنم میں ہمیشہ مقیم نہ رہیگا انہیں سے
 ہر ایک کو اول یا آخر میں اللہ پاک بالضرور جنت پہنچا دیگا بخلاف کفار کے کہ
 وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے صورت خلاص کی ابدالاً باز نہ کیے گئے لغو بات نہ

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو جناب الہی سے ایک حوض کوثر نام
عطا ہوا ہے امت مرحومہ یعنی اہل اسلام کا اوسپر گز رہو گا پانی اوس حوض کا
دو دو سے بڑھ کر سفید شہد سے زائد میٹھا ہے ایک بار جسکو وہ پیو گا کبھی تک
پیماس کی اوستہ نہو گی مومنین غلصین کو قبر میں آریام کا ملنا اور کفار و منافقین کو
عذاب میں رہنا بھی ضروری امر ہے اسطرح سنگر و کیر سے سوال جواب کا ہونا
بھی درست و صحیح ہے اسباب میں کیا خوب کسی نے کہا ہے ۔ جانا تجکو جانب پرست

مجلس

و ان کون تیرا دگا رہے جب قبر تیرے واسطے عمل خواب ہو گا کہ ست کیا سوال و
 جواب ہو۔ مقامات مریمی میں کیا خوب فقرہ لکھا ہے و الی اللہ مصیرک فمن
 نصیرک و فی القبر متعلک فما قلیک بہشت و دوزخ کا وجود برحق ہے آیات
 و آثار بہت کثیر و اس پر ناظر ہین یہ دونوں فی الحال باجماع خدا موجود ہین بہت سے
 اولیائے اسکا ثبوت ہے انکے واسطے فنا و عدم نہ ہین ہے کیونکہ بغیر من بقا اللہ تعالیٰ
 نے اوحشین بنایا ہے صاف طور پہ کسی آیت و حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا
 کہ ذلت و نار بالذمل کہان ہین زمین کے نیچے ہین یا بالاسے آسمان بلکہ بیان
 اونکا رکھنا خدا نے چاہا و ہین ہین عوالم و مخلوق الہی کا علم تفصیلی ہمین نہیں جو
 اونکا پتہ ہم بتاویں مانگتے ہین ہم اللہ سے بہشت برین مع اعلیٰ درجات کے
 اور نیاہ چاہتے ہین دوزخ اور اس کے کل درجات سے اہل جنت جنت سے خارج
 کبھی نہ کئے جاویں گے اور اس طرح اصلی دوزخی جو دوزخ کی واسطے پیدا ہوئے ہین
 ابد الابد اوسے باہر نہ کئے جاویں گے جہنم سے جس وقت کل اہل اسلام نام ہو چکے
 اور سو اکفایہ کے کول سومن اوسین باقی نہ بچا اور وقت ایک منادی یہ ندا کر گیا
 کہ اے اہل جنت ہمیشگی کا قیام ہے موت کا نام نہیں اور اے اہل جہنم اب غلو
 کبھی موت نہ آویں یہ بات حدیث صحیح میں آئی ہے مسلمان متکبر کیا کر کو جہنم
 غلو نہ ہو گا اگر یہ جانتے کہے مر گیا ہو اور بطور خرق عادت ہر طرح کے عذاب سے
 اوسکو معافی ملے نا بھی ممکن ہے کیونکہ دنیا و عقبی میں اللہ تعالیٰ کے افعال و طرح
 کے ہین ایک تو وہ جو بطریق عادت و سروج کثیر الوقوع اور عام طور پر واقع ہوتے ہیں
 دوم طرح خاص قلیل الوجود خرق عادت و خلاف متعارف و صاحب کبیر کو
 نجات ملی ملنا بغیر تو بہ کے طریق دوم سے معدود ہے اس بارہ میں نظر ظاہر
 جن نصوص کے باہم ذکر تعارض معلوم ہوتا ہے ہماری اس تقریر سے رفع ہو گیا ^{اعلیٰ}

فصل

ذکر حضرت

خلق کے پاس اللہ نے رسول کو اس غرض سے بھیجا تا کہ خلقت کو کوئی عذر نہ ہو
 اللہ کے پاس باقی رہے جو اوامر و نواہی رسول کو ملے معرفت خدا سے بندہ کو بھی
 وہ تمام ہا راست و برحق ہیں رسول کو جو فیضیت و وسرور پر فائز ہے
 یہ فضیلتیں سوار رسولوں کے اور کسی شخص میں جمع نہیں ہوتیں اول
 صد و معجزہ و کما و مہم طبیعت کی سلامتی اور مزاج کا اعتدال موسم خدایاں کی
 پاکیزگی اور چل و چلن کی خوبی چہارم کفر و کبار اور اصرار علی العفایہ سے انکی
 عصمت و محفوظی لیا ہوئے **ف** رسول کا مفضل من جانب اللہ تین طرح سے
 ہوتا ہے اول او کی خلقت و فطرت نہایت لطیف و پاکیزہ اور مزاج ازلیش
 و سنجیدہ ہوتا ہے اسلئے عصمت کے ارتکاب سے او کی سرشت مبرا و مانع
 رہتی ہے ثانیاً بذریعہ وحی الہی طاعات و حسنات کی خوبیاں اور معاصی و گناہوں
 کی برائیاں او پر ظاہر ہو جاتی ہیں خوف و خشیت الہی کے سبب گناہ و کی طرف
 رغبت نہیں کر سکتے ثالثاً من جانب اللہ او کے واسطے کوئی فیسی لطیف پیدا ہوتا
 ہے جو معاصی سے او کو بچا لیتا ہے جیسا واقعہ حضرت یوسفؑ کو پیش آیا تھا
 چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و لقد هممت بہ و ہم بہا لو لا ان ساء لہا

سربہ کذا لک لضرہ عنہ السوء و الفحشاء انہ من عبادنا المخلصین
 یعنی بیشک قصد کیا تھا عورت نے یوسفؑ کا اور قصد کیا تھا یوسفؑ نے عورت کا
 اگر نہ ہوتا دیکھنا یوسفؑ کا برائے رب اپنے کو یہ واقعہ اسلئے ہوا کہ چیر دین ہم
 یوسفؑ سے برائی اور بھیجی گئی کو کیونکہ یوسفؑ ہمارے برگزیدہ بندہ تھے۔
ف المحدث کے عقائد سے یہ بھی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 تمام مخلوقات سے نائے جلیل القدر اور بہتر و بزرگتر ہیں آپ کی ذات پر نبوت

ختم ہو چکا اب قیامت تک کوئی تپا نہی نہوگا آپ کی شریعت سب کی واسطے عام ہے
 جملہ جنات و انسانوں پر تعمیل و اتباع محمد رسول اللہ فرض و لازم ہے رسول خدا
 صلعم سید الانبیاء خاتم الرسل ہیں بوجہ عموم بعثت و دیگر فضائل مختصہ کے جو آپ کی
 ذات عالی میں مجتمع ہیں تفصیل فضائل آنحضرت صلعم میں محدثین کی جامعہ نے
 عمدہ عمدہ کتابیں لکھی ہیں جیسے شفاء قاضی عیاض۔ فضائل کبریٰ المسیوطی
 معاصی الدنیا للعسقلانی۔ اسج النبوة للشیخ عبدالحق الدہلوی۔ ح۔

فصل

کرامت اولیاء اللہ کی برحق ہے خداے پاک اپنے نیک بندہ و نئے جسکی عزت
 چاہتا ہے بمقتضائے رحمت اوسکو کرامت عطا فرمادیتا ہے۔ عرف شرع میں ولی
 وہ شخص ہے جسکو ذات و صفات پروردگار کی معرفت موصول ہوا ایمان و اخلاص
 کی حقیقت معلوم ہو۔ عالم کتاب و سنت ہو یا نبی اکرام شریعت ظاہر و باطنی ہو
 تحریف لفظی و معنوی کو آیت و حدیث میں روانہ رکھتا ہو معتقد بدعات و اعمال
 منکرات نہ ہو جو لوگ متصف بدین کالات ہونگے اوسنے جو امر خارق عادت صادر
 ہوگا اوسکو کرامت کہیں گے سلف است و امیر سلف کا یہی اقتدار ہے اور جو تصرف
 و خرق عادت خدا کے دشمنوں شیطان کے دوستوں نے صادر و مشاہد ہو اوسکو
 کرامت نہ کہیں گے کیونکہ وہ تو واسطے دنیا میں حاجت روائی اور کرم و شہرت
 الہی ہے اور عاقبت میں باعث عقوبت و تباہی ہے اولیاء اللہ کی شناخت
 کوئی معین قاعدہ اور علامت ظاہر و خاص از قسم وضع و لباس یا کسی کھانے
 پینے چیز کی خصوصیت و امتیاز یا اوسکے گھر کا کوئی خاص انداز یا علوم و فنون
 متداولہ سے علم و فن معین کا اکتساب یا کسی ظاہری و باطنی طرز کا اختصاص امر
 مباح میں سے نہیں ہے کیونکہ اولیاء اللہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

ذکر اولیاء

ہر فرد اولیٰ طبقہ میں باستثنائے فساق و مبتدعین کے موجود ہوتے ہیں کہیں
 اصحاب صیبت و قرآن ہیں اور کہیں مجاہد یمنان و لسان ہیں کہیں عدل
 اور باب تجارت و مناعت ہیں اور کہیں مشغول بہ مزدوری و زراعت ہیں
 باقی رہا اولیا کو صد فی یا مشایخ و فقر اکہناسو یہ عرف جدید ہے سلف سے کوئی
 لفظ و نام اولیا کا منقول نہیں ہے بلا کاٹ صنعت و حرفہ ان لوگوں کے لئے جو آدمی
 زائد مشغول و زائد ہو گا خدا کے نزدیک قبولیت و عزت اور سبکی زیادہ ہوگی اور
 جو دو شخص باہم دگر طہارت و تقویٰ میں برابر ہوں گے اللہ کے یہاں بھی
 دونوں کا یکساں ہو گا علامت اولیا کی قرآن و حدیث کا اتباع کرنا ہے جملہ اعمال
 و عقائد میں چھوٹے ہوں یا جسے کم ہوں یا زائد کر یا اینہم ولایت کے لئے
 عصمت شرط نہیں ہے اولیا کے دل و زمین جو خیالات و خطرات آتے ہیں اور عمل کا
 بدون مطابقت کتاب و سنت کے نہیں چاہیے اس پر اتفاق ہے کل اولیا کا
 اسکے خلاف جو چلے وہ ولایت سے بالکل بے بہرہ ہے اسلام اور ایمان اور اس کے
 فرق کے باب میں فقط حدیث جبریل علیہ السلام کی سند کافی ہے اسکے بموجب
 اقرار سے ہدایتیں و کلمہ طیبہ اور اعمال صالحہ کا نام اسلام ہے اور ذاتی تصدیق
 و اذعان کا نام ایمان ہے اور باطنی اخلاص جو صداقت زبان کے ساتھ
 وہ احسان ہے اسکے درجہ کو کچھ علما و فقہائے اسبارہ میں تشریح زائد
 لکھی ہے یا استنباط اولیٰ مختلف ہے کیا ہے وہ احراقی و وجدانی ہے تحقیق قرآنی

فصل

اہل اسلام باجمہ عالم کے معتقد ہیں کہ قبل از قیام قیامت بالضرورت جلال کا خروج ہوگا
 اسی طور پر کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے اوس زمانہ میں آسمان چار حصوں
 حضرت عیسیٰ علی نبیہ الصلوٰۃ والسلام غنیہ شام مشرقی شہر دمشق پتھل فرنگی

بزرگ عالم

اور وہ دوازہ لکھ پر جو دُشک کے پوسب رخ ہے و جال کو قتل کرینگے لہذا نام ہے
 ایک جگہ کا ملک شام میں جو تخمیناً رملہ سے دو میل کے قریب ہے۔ الحدیث کا ارتقا
 اس پر بھی ہے کہ ملک الموت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جب قبضہ روح کے
 قصد سے آئے تو او کو لکھا پنج حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس زور سے ایا کر اوی
 ایک آنکھ جالت رہی اللہ پاک نے اپنی قدرت سے او کی آنکھ اچھی کر دی کیونکہ
 آنحضرت صلعم سے بروایت صحیح یہ مروی ہے سوائے بدعتی اور کمر او کے جو مخالف
 دین خدا ہیں کوئی مومن خالص اسکا منکر نہوگا اور اس پر بھی ایمان ہے کہ وجود
 موت کا برحق ہے موت بہشت و دوزخ کے جہین ذبح کجا نگلی ۛ

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ کیفیت مال و انجام ہر شخص کا مجہول ہے یہ کوئی نہیں جانتا
 کہ فاطمہ کیا کس طرح ہوگا اور کسی آدمی کو بہشتی یا دوزخی ہم نہیں کہہ سکتے
 اس واسطے کہ کسی کا انجام کار سے ہم واقف نہیں ہیں سے حکم تو یہی ہوتی
 ہے ہر فاطمہ ست ہ کس نہانتہ کہ آخریچہ حالت گذرہ ۛ حدیث صحیح میں آیا
 کہ آدمی تمام عمر اعمال حسنہ بہشتیوں کی طرح کیا کرتا ہے حتی کہ بہشت اور او کے
 درمیان میں بلقہ را یک ہاتھ کے فاصلہ باقی رہتا ہے کہ او کا نوشتہ تقدیر جو جوی
 ہے دفعۃً غالب آجاتا ہے اور قریب برگ ایسے کام کرنے لگتا ہے جو جہنم میں
 لچھاٹینگے اور اس طرح بعض آدمی دوزخیوں کے اعمال کیا کرتے ہیں تا آنکہ
 اونہیں اور دوزخ میں ایک ہی ہاتھ کی فصل رہ جاتی ہے کہ خطا تقدیر
 بہشتی ہونیکا اپنا رنگ جاتا ہے اسکے سبب تھوڑی نیکیوں کی بہ دولت جنت
 میں بلا کلفت داخل ہو جاتا ہے اسی فاطمہ کی حالت پر خطر کی ۔ و سے ایمان
 اپنے کو انا من من الشاء اللہ کہہ سکتا ہے یعنی میں ایمان دار ہوں نہ شریک

ذکر فاطمہ

خدا چاہے والا اسکا کہنا بطور شک کے نہیں چاہئے غائبہ جس شخص کا اسلام پر معلوم ہو
 اوسیکے واسطے مسلمان اس قدر گواہی دے سکتے ہیں کہ جلد سی یا دیر میں اوسکا
 پہنچنا جنت میں آخر الامر ضرور ہے اور انہیں سے جسکی تقدیر میں اعمال شعیہ
 عوض جنسے توبہ کی نوبت نہیں آئی عذاب کا یا نالکھا ہے وہ مدت عذاب کو
 آگ میں پور کر کے آخری شبست میں پہنچ جاوینگے حتی کہ اللہ پاک اپنے فضل و کرم
 سے کفار کے سوا کسی کو اہل ایمان سے دو زخ میں باقی نہ رکھ گیا اور جس آدمی کا
 موت کفر پر ہوگی اوسکا ٹھکانا جہنم کے سوا کہیں نہوگا نہ اوسکو کبھی نجات ملیگی
 اور نہ مدت عذاب کی کوئی حد و نہایت ہوگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جن لوگوں کو
 بالخصوص افضل امت یا جنتی ہونگی اونکے لئے شہادت دی ہے جیسے عشرہ
 مبشرہ اور حضرت فاطمہ و حضرت خدیجہ و حضرت عائشہ اور امام حسن و امام حسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم اونکے بہتر و بہشتی ہونے کے ہم ہم گواہی دے سکیں گے
 کیونکہ یہ متضمن ہے تصدیق خبر و وعدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و وفایا کا ان
 لوگوں کے اعتراف و اقرار ہمیں کرنا چاہئے اعلیٰ کے دین و اسلام میں انکا بڑا
 رتبہ و مقام ہے اور یہی حال ہے اہل بدر و اہل بیعتہ الرضوان کا الحاصل جنگ کے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی شہادت دی ہے اور اس باعث سے ہم بھی اونکے
 بہشتی ہونے پر گواہی دیتے ہیں اونکے ماوراء اور انخاص کے لئے جنتی ہونکا
 حکم ہم نہیں دے سکتے ہیں بلکہ عام طور پر اچھے لوگوں کے واسطے بہتری کی
 امید اور سبکدوشی کے لئے خطر کا خطرہ کہتے ہیں اور حقیقت کیفیت اللہ کے
 حوالہ کر لیتے ہیں۔ اور ہم سبکدوشی مسلمات سے ہے کہ سابقین اولین انصار و مہاجرین
 متاخرین صحابہ و اخلاف مسلمین سے افضل و اشرف ہیں چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ الْمُؤْمِنُونَ قَبْلَ الْغَنَمِ وَالْقَاتِلُ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ

درجۃ من الذین انفقوا من بعدہ و قاتلوا و کلا وعد اللہ لکم
یعنی برابر بہن بین ترمین سے وہ لوگ جنہوں نے خرچ کیا ہے پہلے فق ہوئے کم
اور اڑا سکی کہ ان لوگوں کا بڑا درجہ ہے اونسے کہ خرچ کیا ہے انہوں نے فق
کے بعد اور اڑے میں اور ہر ایک کی واسطے وعدہ کیا ہے اللہ نے خطاب کیا۔ باقی
رہی تفصیل فضیلت اولاد صحابہ کی صحیح اس بار میں یہ قاعدہ ہے کہ اولاد و ابنا
صحابہ کی فضیلت و بزرگی محبوب و درجات حضرات صحابہ کے ہے اس کلیہ سے
حضرت فاطمہؓ کی اولاد فقط مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ بوجہ قرب قرابت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع صحابہ کی اولاد سے بہتر و افضل ہیں رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم کی ذریعہ طیبہ و عزت طاہرہ و صرف اولاد فاطمہؓ زہراؓ ہے اور عند اللہ تعالیٰ
وہی شخص بہتر و اعلیٰ ہے جو زائد پر ہر گار و انقی ہے۔

فصل

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کل امت محمدیہ سے افضل و اکمل حضرت کے اخلاص و سوت
ایمان بھائی جبریت کے ساتھی یا غار ابو بکر صدیق ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو
حیات سرور کائنات کے زمانہ میں وزیر اور وفات کے بعد جانشین و خلیفہ
بازیر ہوئے انکے بعد مرتبہ حضرت ابو حفص فاروق عمر بن خطابؓ کا ہے جنہوں نے
اسلام کو عزت اور دین حق کو قوت اللہ نے دی۔ پھر فضیلت حضرت عثمان
ذو النورین کو ہے جنہوں نے قرآن کو متعدد جلد و نمین لکھوا کر اقطار زمین میں
بھیجا دیا اور انصاف و احسان کے ساتھ حکومت کے بعد انکے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی اور داماد حضرت ابوالحسن علی بن ابیطالبؓ کو سب پر فوقیت
و شرف ہے یہ چاروں صاحب خلفائے راشدین و ائمہ مہدیین ہیں ان خلفائے
نبوی تمام ہوئی من بعد میری سلطنت و چو پٹ راج باقی را خلفائے راشدین

ذکر فاطمہ زہراؓ

فضیلت ترتیبی سے یہ سرا نہیں چکا اہل کمال پر اور ثانی و ثالث کو ثالث و رابع پر
 جمع کالات ذاتیہ و ملکات کسبیہ میں فضیلت کلی حاصل ہے جسکا یہ مقتضا تھا
 ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ جو کہ جامع نسب و حسب اور شجاعت و قوت
 اور علم کا سر و باطن و دیگر صفات میں فرو کامل تھے ان سب میں بھی پہلے منو
 خلیفہ کے گھٹ جاویں۔ ہاذا اللہ عن ذلک بلکہ مقصود اس ترتیب سے اظہار اثر
 و منفعت اسلام کی مقدار کا ہے جو ہر ایک کے عہد میں واقع ہوئی مثلاً حضرت
 ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے وقت میں جو دین حق کو قوت و شوکت عیناً
 حاصل ہوئی اور مسلمانین مجوس و اہل کتاب و مشرکین نے بجد ذلت اوٹھائی و
 حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما کے عہد میں اسلام کا فائدہ نہوا سب سے
 شیخین کو حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وزیر مطلق اور سردار امت کہا جاتا ہے کہ یہ
 ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں دو جہتیں موجود تھیں ایک نسبت اللہ سے لیضکی
 دوم مخلوق کو دینے کی اس جہت دوم میں شیخین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 بجد مناسبت و مہارت خاص تھی اور فرق مختلفہ بنی آدم کے جمع و تالیف کا
 سلیقہ اور جنگی تدابیر میں جیسا یہ طولی و ملکہ تھا وہ کسی صحابی کو تہہ حاصل نہ تھا

فصل

حضرات صحابہ و صحابیات کی توہین و بدی سے ہمیں اپنی زبانوں کا۔ و کنا لازم
 کیونکہ وہ مجاہدین و مجاہدات تھے اور سردار و پیشواہین او کی بدی کرنا قطعاً حرام
 و گناہ کبیرہ ہے بلکہ بعض اہل علم نے اسکو کفر بتلایا ہے بدلیل اس آیت کے لیغیظ
 لہم الکفار یعنی تاکہ غصہ میں لاوے اللہ بسبب صحابہ کے کافر و کفر۔ اسکے
 موافق صحابہ پر غیظ کرنا اور اسنے بغض رکھنا کفار کا خاصہ ٹھہرا۔ اور یہ اہل
 فی الواقع نہایت عمدہ اور واضح ہے صحابہ کی تقسیم کل افراد امت امیہ و غیر

و واجب ہے بموجب حکم خداے پاک و ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو قرآن و حدیث میں درج ہیں فضائل و مناقب صحابہ میں جو احادیث صحیحہ و ارد میں کتب معتبرہ حدیث میں و مرقوم ہیں انکا رد و جرح اونیہ کوئی ضال مضل مبتدع نہیں کر سکتا و من یضلل اللہ فما للہ من ہاد باقی را خلاص و شقائق اہل صحابہ کا سوا دسکاتذکرہ ہمیں نہ کرنا چاہئے صحابہ کا عیب و ثواب ناگفتہ بہتر ہے اور اسلیطرح جمیع اذواج مطہرہ و المہیت و ذریت ظاہر و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی قدر و منزلت اور انکے حقوق و فضائل کی معرفت ہمیں ضرور ہے حضرت کی ہر ایک بی بی کو ائمہ المؤمنین جاننا اور سب کے واسطے کہ دعا فرمائیں یا بخیر

فصل

دعایان اسلام و اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہ کہنا چاہئے تا وقتیکہ اسکا ثبوت نہ ہو کہ وہ منکر ہے ذات صانع عالم یا دھکے صناعات علم و قدرت و اختیار و فیوض یا بعثت رسل اور بعثت و قیامت و فیوض و ریات و نبیہ کو نہ ماننا ہو یا پیش و عبادت اور وصف الوہیت و صفت ربوبیت عمل و اعتقاد و شرک ظاہر و معتمد ارکان اسلام سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے یعنی حکم کرنا کہ تم اچھے کام کرو اور اچھے اعمال سے منع کرنا جو مسلمان اس سے باز رہے وہ ناقص الایمان ہے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرنے میں یہ شرط ہے کہ فتنہ و شر او سپر قائم نہ ہو تا جو او قبول نصیحت کی امید اس سے ہو جسکو نصیحت کی جاوے۔ ایان شرعی عبارت ہے قول اور عمل اور نیت طے ہے اور کبھی ایان کی تفسیر یوں کی جاتی ہے کہ ایان نام ہے معرفت کا بڑھاپا گشتا ہے معنات و سیات ہے ایان کا کم و بیش معنایا ثابت ہے قرآن و حدیث اور اتفاق ائمہ کھلف و خلف است مرحومہ سے باقی شایان حال غفلت و بیہوشی اور موصلا مرتے وقت بھی اگرچہ چیزیں

ذکر اہل قبلہ

تصدیق و معرفت سے کہ مقتضی حیات اور ہوش و حواس سے مباہلت کلی رکھتی ہیں :

فصل

ہو یا مانی وغیرہ

عہدہ میثاق و اقرار ربوبیت کو اللہ پاک نے عالم ارواح میں اپنے بند و نسلے کیا، قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور ہم اوسکے وقوع کے قائل ہیں فرقہ معتزلہ اسکا منکر ہے اور آیات و احادیث جو اس بارہ میں وارد ہیں اوکلی عقلی تاویلین و کرتے ہیں مگر یہ اعتقاد بالکل خلاف و نافی ہے عصمت حضرات انبیاء کے سوا اور شخص کو نہیں ہے اگرچہ کوئی کیسا ہی عالی رتبہ یا کسی متبرک مقام کا رہنے والا کیون نہ ہو اور علیٰ ہذا القیاس بہ قول و عمل میں متابعت بھی نہیں ہی کیوں کہ صفت خاص ہے امت کے کسی صحابی و تابعی یا اہلبیت یا امام و مجتہد کو یہ منصب حاصل نہیں ہے سوائے رسول خدا صلعم کے کہ آپ کے جملہ ارشادات برحق و کلام حق ہیں ہر آدمی کے بعض اقوال قبول ہوتے ہیں اور بعض مردود و نازی اپنی زندگی میں رزق مقدر پورا کر لیتا ہے طلال سے ہوا یا دھار سے اور جنگلات رزق کو کامل نہیں کر لیتا کوئی نہیں مرنے سے رزق طلال پر آدمی کو اجزہ ثواب ملتا ہے اور حرام خوری کے باعث مجرم و گنہگار ٹھہرتا ہے یہ بات ناممکن ہے کہ آدمی عرصہ تک دنیا میں جیتا رہے اور خوب کھاوے پیے بھی مگر بایں ہمہ رزق اوکو میسر نہ ہو یا دوسرے شخص کے رزق پر اوکلی عمر بسر ہو جاوے جو شخص قتل کر دیتا ہے وہ بھی اپنی میعاد زندگی کو ختم کر کے مرنے سے پہلے جو آدمی موت طبعی سے مر جاوے اور ہمارا ڈالا جاوے دونوں مدت حیات کو تمام کر لیتے ہیں فرمایا اللہ سبحانہ و ما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کتابا مؤجلاً یعنی نہیں ہے کسی نفس کی واسطے مرنے والا حکم خدا کے لکھا ہوا وعدہ - اور فرمایا قتل لو گنہتم فی بیوتکم لیسر الذین کتب علیہم القتل الی مضاجعہم یعنی کہہ

اسے محمد سلیم اگر سوئے تو اپنے مکان کو خیم البتہ باہر نکلتے ہیں پر لکھا تھا مارا جانا اپنے
 قتل پہلو کے جگہ کی جانب دعوت صفت ہے تا کہ بذات صریح مخلوقات الہی کے فرمایا
 حق سبحانہ خلق الموات والحیاء لیسلمکم ایکوا حسن عمار یعنی اللہ نے یہ
 یہ موت اور حیات کو تاکہ آزمائے تم کو کہ کون تمہارا مجھے مسلح کرتا ہے۔ موت اور
 بننے والے شے واحد کے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے و لکن املا اجل اذا جاوا اجلہم
 لا یتاخرون ساعة ولا یتقدمون یعنی ہرگز وہ کسی لمحہ وقت میں
 جبکہ آجاو گی اہل او کی تاخیر کریں گے ایک گھڑی کی اور نہ پیش قدمی کریں گے یہ وقت
 میعاد و اجل کسی کی تاخیر ہو جاتی ہے موت کے سوا اور وقت کو کچھ نہیں ہوتا

فصل

موزونہ شیخ کرنا ثابت ہے احادیث صحیحہ سے جو متواتر کے قریب ہیں مقیم کو واسطہ
 مسیح کی مدت اکیس دن ہے اور مسافر کے لئے تین دن تین راتیں بیان
 کے ہیں بین تراویح کا پڑھنا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بروایت صحیح ثابت ہے البتہ
 نقد اور کلمات کی نقد صحیح کسی حدیث صحیح میں وارد نہیں مجملہ اس قدر ہے کہ کتاب
 کہ خباب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہسینوں کی نسبت یہ مضامین زائد محنت و عبادت
 کرتے تھے اور حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ یہ مضامین وغیرہ مضامین کیا یہ رکعت سے
 زائد حضرت نے نہیں پڑھیں۔ اور ایک روایت سے تیرہ رکعت تک پڑھنا مسلمان
 ہوتا ہے حضرت عمر نے اپنی خلافت کے زمانہ میں جب لوگوں کو طہرہ طہرہ تراویح
 پڑھتے دیکھا تو ان کو ابی بن کعب کے پیچھے تراویح گزائیے کا حکم دیا ابی کعب
 نے اس وقت بیٹل رکعت تراویح اور تین رکعت و تیرہ سے افضل سمجھا
 مضامین جہاننگ نماز کو ذوق و نشاط ہے یا فضیلت زمان و مکان کا
 اوسمین رعایت ہو۔ نماز جمعہ و جماعت عیدین وغیرہ ہمارا مہر مسلمان کے

نتیجے ہو جانی ہے نواہ امام معین و پرہیزگار یا فاسق و بیکار اور بعض سلف سے
 جو المہدیت کے پیچھے غائب ہیں کی ممانعت منقول ہے اور اوس کے کرامت تشریح
 ہے یا وہ بدعت منقسم ہے جو کفر ہو یا منہج کفر اہل اسلام کا اسپر اجراع ہے کہ کوئی
 ولی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچتا اور کرامیہ کا یہ قول کہ ولایت نبوت سے افضل و
 اعلیٰ ہے مردود ہے یا مائل۔ اور یہ بھی اجماعی مسئلہ ہے کہ کشف والہام اولیا
 اور وقایع نومیہ محبت شرعی نہیں ہوتی ہیں لہذا کسی شے کی فضیلت و حرمت
 یا کرامت و حرمت کا ثبوت اوس سے نہ ہوگا۔ ان جوامع کا مبادلہ اسلام ثابت ہیں
 اونکے واسطے مزید سند و شہادت الخ بعد بشرط موافقت البتہ ہو سکتی ہے کل
 سلف و خلف امت کا اسی پر اجماع ہے باستثنا سے معدود سے چند غیر معتبر
 کے اسباب میں اکثر المہدیت و صوفیہ نے دھوکا پایا ہے۔ اللہ کے فضل
 یاس و قطع امید کرو یا کفر ہے فرمایا اللہ پاک نے اذ لا یئاس من رحمہ
 اللہ الا القوم الکافرون یعنی بیشک حال یہ ہے کہ نہیں مایوس ہوتے اللہ
 فضل سے مگر وہ لوگ کہ کافر ہیں اور اسطرح اللہ کے غضب سے ڈر رہو جانا
 بھی کفر ہے سورہ اعراف میں ہے انا منول مکہ اللہ فلا یؤمن مکہ اللہ
 الا القوم الخاسرون یعنی کیا نہ رہ گئے کفار اللہ کے داؤ سے سوئے نہیں ہوتے
 اللہ کے داؤ سے مگر وہی لوگ جو خراب ہو گئے اور اسکی مثل وقائع غیبیہ کی بابت
 کاہن کی تصدیق بھی کفر ہے اور پھر جانا ہے قرآن سے جو نازل ہوا ہے آنحضرت
 صلعم پاور سوائے اللہ عزوجل کے دوسرے کو غیب دان جانتا بھی آدمی کو کافر
 بنا دیتا ہے فرمود اللہ ایک نے قل لا املك لنفسی نقیلاً لا ضراً الا ما شاء اللہ
 ولو انتم اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر ما مکنی السوء ان انا
 الا للذییر و لبشیر لقوم یؤمنون یعنی کہہ ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ختم ہوں نہیں

واسطے ذات انہی کے بھلائی اور نہ اسی کا مگر جو کہ چاہا اللہ نے اور اگر بتائیں آگاہی کچھ
 غیب سے بیشک جمع کر رکھتا ہو جو کہ اور نہ پہنچتی ہو بلکہ کوئی براہی نہیں ہو نہ کچھ اور نہ
 اور خوشی سنا نیوالا اور نہ لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں کہ ایک آنحضرت معلوم
 عالم غیب اپنے کو یوں صاف صاف ناما واقف ٹھہرا ہیں پھر جلد دے گا ان کو فیست
 کیونکہ اگر گاہ ہو سکتے ہیں ایماندار زندہ جو کسی بھائی مسلمان مرد کو یہ واسطہ دے گا
 غیر کرے یا اس کی جانب سے کچھ صدقہ دے یا کوئی عبادت مالی یا مالی یا مرکب
 نیا بنا کر سے مطابق اولہ مجموعہ کے ان سب موقوفین میں ضرورہ کو اجر و ثواب
 ملتا ہے۔ و عاذا کا قبول کرنا اور کل حاجتوں کا برآء صرف اللہ ہی کا کام ہے۔ کلام
 و عا کا قبول ہونے میں اختلاف ہے ظاہر عبارت آیت کریمہ و ما دنا الکافرین
 الا فی ضلال یعنی نہیں ہے کیا نہ کافر و کفار کیلئے۔ غیہ نفی اجابت ہے نہ
 و عقبی دونوں میں و استدعا علم۔ کفار جن جنہر میں جھوٹے جاوینگے جو موجب ارشاد
 الہی و لیکن حق القول منی لا ملئ جہنم من الجنة و الناس جمع ہیں
 یعنی ولیکن حق ہو چکا ہے میرا کہنا البتہ بھروسہ کا میں جہنم کو جن و آدمیوں کے لئے
 ۔ اور سورہ یحییٰ میں ہے و اما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً یعنی
 اور جنہر میں سے ظالم ہیں پس ہونگے وہ جہنم کے لئے ایتھمن۔ اور مسلمان جان بچا
 طرح حنت میں جاوینگے اسکا ثبوت اس آیت سے ہے جو وصف میں جو ان حنت
 وار ہے فیہن قاصرات الطرف لم یطمثهن انس قبلہن ولا جان
 یعنی جنہر میں بھی نگاہ والیاں ہیں جنکو نہیں بیا آدیوں نے اہل بہشت سے
 پہلے اور نہ جنوں نے۔ اللہ پاک نے نشانیوں کو پیدا کیا ہے آدمیوں کے مدغمین
 و سوسوں کا ڈالنا اسکا کام ہے شب و روز انھیں یہی فکر رہتی ہے تاکہ
 سیدھی راہ سے بنی آدم کو پھیر دین تسلط و غلبہ ان کو اوپر ہوتا ہے جسکو خدا

نہیں پامتا اور جسکو اسے چاہتا ہے اونکے گریہ و گریہ بجا لیتا ہے۔ دنیا میں جادو و جادو
 دونوں موجود ہیں مگر بدکار خدا وہ کسی کا نقصان کرے جسکے بجا نہیں دے جو آدمی جو کرے
 یا یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کسی طرح کا نفع نقصان بدوون تقدیر الہی کے ہونا ممکن ہے
 ہر دو صورت میں کا فوج ہوتا ہے۔ کفر کا کوئی کلمہ اگر کسی مسلمان کی زبان سے نکلے
 تو اس سے تو یہ رائی پائے کہ تو یہ کہہ رہا ہے کہ خدا اور کسی کو دین مار دین اور اگر
 کلمہ صریح کفر ہو بلکہ بھول و مشتتبہ لفظ ہو تو اس کے کہنے سے ایمان کس کے ہونا
 کر دینی چاہئے اگر وہ بارہ اعادہ کرے تو کچھ تعزیر و سزا تین یا پندرہ سال تک
 جیل و سزا جس شائع حرام میں تبدیل و کشیدگی صورت کیساتھ ہے۔ مابوں کا
 مقولہ ہے کہ الحمد للہ نماز و نیک اول وقت میں اور اگر اپنا کہے ہیں اور مساجد
 و محفل کو اس بارہ میں ترجیح و تسبیح و ستہ میں تاجیہ صلوات پر اور تفسیر پر
 پڑھنا اور فاتحہ پڑھنا اور مرگ و جب تبدیلے میں اور مکرر کرتے ہیں تہجد کے پڑھنا
 پھر پڑھنے کے بعد اور سونے کے کیا قرابت داروں کے ساتھ اور مکرر و ناکس سے
 سدا مہربان کرنا اور کھانا اور رفقہ و مساکین و یتیم و یتیم شفاعت کھانا اور
 کے کام کو مالی معیشت سے انجام دینا اور کھانے پینے شادی بیاد وغیرہ میں اعتدال
 سے نہ بڑھنا اور امور خیر میں مبادرت و سعی سے باز نہ رہنا اور نیک و نیک
 و داری میں یہ سب باتیں داخل ہیں الحمد للہ اپنی عداوت اور محبت و دونوں
 شریعت ہی کو موافق ہوتی ہیں مسائل دین میں عدل و خصوصیت اور سزا
 شیوہ نہیں ہے۔ اہلبیت و سلالہ کے پاس گناہ نہیں چھلکے پہلا و نفس چھلکے
 سے کچھ سروکار نہیں رکھتے۔ اور بجا جلتے ہیں۔ اہلبیت کو جو دین میں نہی
 کی باتیں کرتے ہیں جکا ثبوت و نشان حدیث و قرآن سے نہیں ہے ایسوں کی
 مخالفت و محبت سے بھی وہ دور جگا گتے ہیں انکی گفتگو تک کا سنا روا نہیں سمجھتے

کہ مبادا او کوئی جھوٹی رنگ آمیز تقریر میں کان کوئی راہ سے دل تک نہ پہنچے خیالات باطلہ و
 و خطرات فاسدہ کو پیدا کر دین اور دل کو بالکل ضلالت و جہالت میں ڈال دین۔
 اہل بدعت کی علامات ظاہری او کوئی بدعت ہیں اور واضح ترین علامات الہدیت سے
 بعض دعوئے کا رکھنا ہے اور او کوئی نو ہیں و تفسیر کے درجے میں کبھی حشو و فائز
 کبھی محدثین کو بدنام کر دیتے ہیں اور کبھی مجسمہ و شبیہ اور نکال قب و نام رکھتے ہیں متب
 اصل او سکا یہ ہے کہ مبتدعین خیال میں احادیث صحیحہ جو بروایت صحیح آنحضرت صلعم
 سے مروی ہیں یقین و اعتقاد صحیح کے غیب نہیں ہیں انکے اذ بان لایق اوفان
 وہی نتائج و دعاوی ہیں جنکو شیطان جوہر و قیاسات نہ دے اور سادہ و سادہ
 باطلہ پر مرتب و تفرع کر دکھاتا ہے حتی کہ قلوب و صدور ان اتباع الشیطان کے
 بالکل رنگ و تار یک ہیں اور تمامی شبہات بے اصل و ساقط از اعتبار ہیں جو کہ مذکور
 او نہ ہونگا ہے اسلئے اللہ نے راہ حق سے اونہیں اندھا اور بہرہ بنادیا ہے چنانچہ
 سو کرنا خدا نے چاہا ہوا اسکے لئے بزرگی کا دینے والا کوئی نہیں ہو سکتا اور جو ہر
 ہے اللہ وہی کر دکھاتا ہے تمام ہوا مطلب مابولہ کا۔ سعید و نیکوخت انجام کار
 کیا کہ کبھی شقی ہو جاتا ہے اور اشقیاء عقائد و اعمال مباحہ کی بدولت کبھی سعید و نیکوخت
 اشتراک و علامات مغربی و کبری قیامت کے جو چہ کہ آنحضرت صلعم نے بیان فرمائی ہیں
 اور تفصیل او کوئی کتب حدیث میں آئی ہے وہ تمام مباح و حجاز میں محدثین نے
 او کے جمع کرنے میں عمدہ و عمدہ کتابیں لکھی ہیں مثلاً اشاعہ اذاعہ تنجی الکریمۃ
 وغیرہ۔ متسلین بشریہ سل ملائکہ سے افضل ہیں بوجہ پند جنکی تفصیل موقع مناسب
 میں ثبت ہے اور سل ملائکہ افضل ہیں سائر الناس سے باجماع امت بلکہ
 بحکمہ بہرہ او عام اہل اسلام نبی آدم عامۃ ملائکہ سے بہتر و پاکر مہین جس چیز کا
 گناہ ہو ناویل قطعی سے ثابت ہو او اسکے ملال جاننے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے

اور اوسکا جنفیف و سبک سمجھنا یا کسی شرعی مسئلہ پر تسخیر و استہزا کرنا کذب و کفر
 و کفر کی علامات ہے جسکے باعث کفر کا حکم دیا جاتا ہے۔ معدوم محض پر شیو کا اطلاق
 ثابت نہیں اللہ کا دیکھنا دنیا میں آنکھوں سے عقلاً ممکن ہے نہ شرعاً اور آخرت
 میں بشہادت حدیث و آیت ثابت ہے اور خواب میں دیکھنا خدا کا شرعاً جائز ہے
 کیونکہ یہ ایک نوع کا قلبی مشاہدہ ہے جو اکابر و کرام اہل اسلام کو اوسکے فضل
 میں سے ہوتا ہے۔ روح حادثہ چیز ہے اللہ کی پیدا کی ہوئی ہے ضروریات
 و مفیدہ اسیر الطبع ہیں حضرات صحابہ و تابعین کا مسلک یہی ہے جسمانی موت سے
 روح نہیں مٹجاتی اوسکا حدوث بقول حافظ ابن قیویم کے زمانہ پیدائش اجسام
 میں ہوتا ہے۔ کافر جب تک دنیا میں رہتا ہے منجانب اللہ نعمت میں ہے ایسا
 فرمایا رسول خدا صلعم نے دنیا ایان والے کے لیے مقرر کیا ہے اور کافر کیو
 بہشت ہے۔ اللہ کی معرفت اور عبادت کا واجب ہونا اللہ کے حکم اور شرع
 سے ہے نہ فقط طریق عقل سے۔ جو حق طاقت بشری سے خارج ہے اوسکی
 بجا آوری کا حکم شرع سے ثابت نہیں ہے بلکہ دلیل اوسکے خلاف یہ قائم ہے فرمایا
 اللہ پاک نے لا یكلف الله نفساً الا وسعها یعنی نہیں حکم دیتا ہے اللہ
 کسی نفس کو مگر اوسکی طاقت کے موافق۔ اور یہ بھی ارشاد کیا ہے سر بناو
 لا تحملنا ما لا طاقت لنا به یعنی اسے رب ہمارے نہ بوجہ رکھ میرا وسعہ جسکی
 طاقت ہمیں نہیں ہے۔ باقی۔ اہم متبع بالغیر بطرح ایان لے آنا اوس شخص کا
 کہ پروردگار نے کافر بنے ایان جانا اور کیا ہے مثل فرعون و ابولہب وغیرہ
 موافق اہل علم کے ایسی چیز کے ساتھ تکلیف و حکم شرعی کا تعلق صرف باذن
 ممکن ہی نہیں بلکہ متحقق و واقع ہے۔ حرق ہے اور نظر کا لگانا بھی برحق ہے
 احادیث صحیحہ بخاری و مسلم وغیرہ میں یہ دونوں ثابت ہیں۔ عقائد و مسائل

دو طرح کے ہیں ایک تو وہ کہ آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے ثوابت میں ملو
 سادہ سالمین صحابہ و تابعین نے بھی ان کو مقبول و مسلم رکھا ہے مگر چارویں تعلیل
 کا حقہ ان کو ادراک و تشریح سے قاصر ہیں اس لئے ایک گروہ نے ایسے عقائد کو مقبول
 نہ کیا اور آیت و حدیث کے معنوں میں تاویل کرنی اختیار کی حالانکہ مناسب اس بارہ
 میں ایسا نکالے آنا قہار اوس شخصے پہ جو ثابت ہے حدیث و آیت سے جس طرح پرکھو
 دار و ہوئی ہے اور تاویل کا کرنا و حقیقت شریعت کا جٹھلانا ہے دوسرے وہ
 میں جنکا پتہ کتاب و سنت میں نہیں لگتا اور نہ قرون مشہور و لہا بالآخر میں ان کے
 متعلق کسی طرح کی گفتگو ہو سکتی ہے ایسی چیز و نسخہ اپنی فکر و فوض کا علم رکھنا
 اور شیوہ یعنی سمجھنا اور نکالنا چھوڑ دینا ہی بہتر ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال
 ایمان و اسلام آدمی کا یہ کہ اگر شخصے اوس شخصے کا جو کہ غیر مفید و بیکار ہے مجتہد
 مسائل شرعیہ و عقیدیہ میں کبھی تو چوک جاتا ہے اور کبھی ٹھکانے کی بات کہتا ہے
 جو کہنے والی کو ثواب ایک سو اور صحیح الراء کو المضاہفہ ابرہمتا ہے اگر یہ مجتہد کا
 مصیب ہوا مسلمہ تو یہ ثواب کی تقسیم جو حدیث کہ بموجب مجتہد غلطی و صیب
 کے لئے ہے بیکار و ایگان ہو جائیگی۔ کوئی زمانہ مجتہد سے خالی نہیں رہتا
 اور ایسے شخص سے کہ دلائل حقہ کا اظہار نہ کر سکے کسی وقت و کسی حال میں زمین
 خالی نہ رہیگی اگر یہ قلیل و اقل قلیل بھی ایسے لوگ کیوں نہ ہوں امت محمدیہ میں
 قیامت تک اوی حق کا رہنا جو حق اور سیدھی راہ بتایا کرے لازم و لابد ہے۔
 حدیث صحیح میں آیا ہے ہمیشہ رہا ایک گروہ میری امت کا حق پر ظاہر غالب اور شکے
 اور پیغمبرین متی کہ آباد کیا اللہ کا حکم جس شخص کو دین کی کچھ بھی سمجھتے وہ جانتا
 کہ مجتہدین متاخرین پر خدا نے جس طرح اجتہاد کو آسان کر دیا ہے اگلے مجتہد و مکوہ
 بات حاصل نہ تھی کیونکہ کل سامان ضروری اجتہاد کا ان کے پاس فراہم تھا نیز

اسکے سبب تعدد میں کو اجتناب دیکھنے میں نہایت محنت و وقت اوٹھانی پڑتی تھی
 برعکس متاخرین کے کہ او کو ہر طرح کی سہولت ہے مقلدین چو کہ تقلید و قیاس کا
 ارٹے ہیں اور قرآن و حدیث چھوڑ کے دوسرے علوم میں پڑے ہیں اعلیٰ اور
 وہی دکھاتا ہے جس میں خود مبتلا ہیں اور اپنا الزام دوسروں کے سر رکھتے ہیں
 علم نافع و فہم کامل سے جس کو خدا نے کامیاب کر دیا ہے اوپر اجتہاد کا دروازہ
 کھولا ہے مگر مقلدین کے خیال میں یہ امر بالکل مستبعد و محال ہے۔ تقلید کو ماسا
 شرعی میں اصلی ہون یا فرعی مطلقاً جائز ہے امام ابن حزم نے یہاں اجماع کا
 منہی ہونا ثابت کیا ہے علامہ شوکانی نے قول مفید اور ادب الطلب وغیرہ میں
 تقلید کی ممانعت میں چاروں اماموں کے اقوال نقل کئے ہیں جنہیں بصیرت
 تمام نہیں ہے اپنی اور غیرو کی تقلید سے۔ اس جگہ یہ بات پیدا ہوئی کہ اگرچہ
 سے تقلید کی ممانعت فرضاً ثابت نہ ہو تو تمہور کے نزدیک اس کے حرام ہونے میں
 کچھ کلام ہی نہیں ہے۔ مگر اس کے نقل اجماع اس معنی پر کہ اسوات کی تقلید بالکل
 ناجائز ہے۔ اور دوسری اجماعی مسئلہ کہ بہتہ کا عمل کو قیاس و اسے یہ نتیجہ
 و کتاب سے کوئی دلیل اس سے دستیاب نہ ہو بلکہ ضرورت خاص اس کے واسطے
 جائز ہے اور دوسروں کے لئے ناجائز اس کے متعلق قاضی شوکانی نے اثبات و انکسار
 میں یہ تحریر کیا کہ ان دونوں اجماعوں سے تقلید کا استیصال ہو گیا انتہی
 عامی پر یعنی جو قرآن و حدیث سے واقفیت نہیں رکھتا جس مذہب خاص کا التزام
 لازم نہیں ہے ابن برہان و نوویا ہی مسلک مختار ہے ایمان مقلد کا جو سیطرہ
 کی محبت اپنے پاس نہیں رکھتا ہے صحیح و مقبول ہے۔ جو اجماع قرآن و حدیث کے
 ثابت نہ ہو استدلال کے لائق نہیں ہے اور جسکی اصل قرآن و حدیث میں ہو
 اس سے استناد درست ہے بقول ان لوگوں کے جو اجماع کو محبت کہتے ہیں

اجماع معتبر مجتہدوں کا ہے نہ مقلدوں کا ہر فرقہ کا یہ گمان ہے کہ وہی لوگ نجات پاویں گے اور باقی سب جہنمی ہیں اس فرقہ کی تعیین میں تشدید آغضرت صلعم کی کلمات میں وبدال کو رفع کر دیتی ہے وہ یہ ہے کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو چلتے ہیں یہی ہے اور یہی اصحاب کے طریقہ پر اسکے بموجب فرقہ ناجیہ وہی ہے جو اختیار کرے عمل و عقیدہ۔ ظاہر قرآن و حدیث صحیح کے جس پر گزرتے ہیں جمہور صحابہ و تابعین۔ اور باجمعی خلفاء اولیاء و انہیں مسالک میں ہے جنہیں کوئی نص مشتمل نہیں ہوئی اور نہ اتفاق ہے سوا یہ ہے وہ قرار پائے ہیں **ف** اختلاف کا سبب استنباط کا مختلف ہونا یا عمل تفسیر علیحدہ طور پر کرتا ہے اور غیر ناجیہ وہ فرقے ہیں کہ تراشے ہیں اعمال و عقاید کے خلاف۔ علم تین چیزوں میں ہے اول آیت حکمہ یعنی غیر منسوخ یا آیات حکمات متشابہات کے سوا۔ دوم سنت قائمہ یعنی حدیث جسکی اسناد و متن میں کبھی خلل نہ ہوا اور اسکے بموجب عمل ہوتا ہو سوم فریضہ مادلہ یعنی عمر فرایض یا اولاد کا کہ منصوص کتاب و سنت نہیں ہیں بلکہ اولیائے مستنبط ہیں یا حکم سومن مادلہ ماقول کے احکام اس سے مراد ہیں بموجب آیت کریمہ **اطيعوا الله واطيعوا المرسلين** والی الامور منكم انکے سوا جو علم ہے وہ ناسخ ہے۔ انصوص قرآن و حدیث اپنے خواہر پر یکھی جاوینگی جب تک کہ کسی دلیل قطعی سے ضرورت تاویل کی ثابت نہ ہو اور جو چیزیں عرفاً اولیائے متبادر ہیں اوکا اطلاق بھی شرعاً درست ہے سوا۔ اوسیکے موافق اعتقاد بھی رکھنا چاہئے مگر تشبیہ سے جو لازم وہی ہے تنزیہ و ہے لو واجب اہل اسلام پر امام کا قائم کرنا جو احکام اسلام جاری کرے حد و حدیث رواج و سے شرح و کتابت و ثبت کرے لشکر کو آراستہ رکھے صدقات و زکوٰۃ وصول کرتا رہے باغیوں اور لشیر و کدو بانا رہے۔ جمعہ و عیدین کا اہتمام رکھے تنازعات و خصومات جو لوگوں میں واقع ہوں اوکا موافق شرع کے تصفیہ کر دینا اور۔

گواہان جو حقوق کی بابت تادم ہوں اور انکے قبول و رد میں نظر کرنا لاواغہ الیک
 رکھوں کی شادی کا انتظام اور تقسیم و غیرہ کی ضرورت ہے جبکہ انصار
 ہر ہر واحد سے ناممکن ہے امام کا حکم کرنا واجب باجماع امت ہے اور یہ وجوب مطلقاً
 ہے نہ عقلاً کتب مبسوط میں لوازم و شرائط امام بہ بسط تمام مرقوم ہیں۔ خلافت
 ثابت ہوتی ہے بیعت سے اہل مل و عقد کے کہ جہاں سے علماء و سارسہر داران
 لشکر و غیرہم سے کہ ذی اوراک و شہر ہوں اور مسلمانوں کی مصلحت و منفعت پر
 عبور رکھتے ہوں خلافت ابوبکر صدیق اسی صورت سے منعقد ہوئی تھی ایچکے
 واسطے خلیفہ وصیت کر دے اور سکو بھی خلافت پہنچ سکتی ہے جیسے حضرت عمرؓ کی
 خلافت کہ انکے لئے حضرت ابوبکرؓ نے وصیت کر دی تھی یا مجاہد آدمیوں کے مشورے
 جو ہر ایک خلافت کی لیاقت رکھتا ہو یا مخصوص یا ایک شخص مخصوص خلافت کر دیا جائے
 بطریق حضرت عثمانؓ کی خلافت چھ سواہر کے شوری سے حضرت عمرؓ کی رائے کہ
 موافق ہوئی اور حضرت علیؓ کی خلافت آخر الامر پھر بیعت سے اہل مل
 و عقد حضرات صحابہ کی ہوئی اور وقت میں حضرت علیؓ سے اولیٰ اور احق بالخلافت
 صحابہ کی نظر میں کوئی نہ آیا اور اسی سبب سے کہا یہ ہاجرین و انصار نے حضرت علیؓ
 خلافت و نہایت کو ممنوع و نا جائز ٹھہرایا۔ یہ چاروں حضرات خلفائے راشدین کہلائے
 جینگے ذریعہ سے انتصاب دین محمدؐ کی شوکت و عزت و سی کفار و مشرکین کو ہر گنج گنجست
 و ذلت ملی آسمان اسلام کو استحکام و ایات حق کو رفعت تمام ہوئی ان لوگوں کے
 اور ہم انکے پیرو ہونے خلیفہ کھٹنے سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا
 جو غرمت اسلام کی وقت کیا تھا و عد اللہ الذین اصفا و عملوا الصلحت
 لیستخلفنہم فی الارض یعنی وعدہ کیا ہے اللہ سے ان لوگوں کے لئے
 کہ ایمان لے آئے ہیں تم میں سے اور عمل مکہ میں اچھا البتہ خلیفہ بنایا اور انکو

زمین میں اور جو کہ صفت سحاب میں کہا تھا اشداء علی الکفار یعنی سخت دغا
 ہین کافروں پر زمانہ خلافت میں ان سب امور کا اہور کما حقہ ہو گیا۔ جو شخص ظفار
 سے محبت و اخلاص رکھے اور بدعات خیر و نہیں بدو کرے اور ان کے فضائل و حق
 کما حقہ پیچھے نہ بلا منکین اور کما شمار ہوگا اور جو اپنے بغض رکھے اور روافض و فوج
 کے طرح ان کے مطاعن و معائب کے فکر میں رہے وہ ہلاک ہوںیو المؤمنین و اہل بیت
 سلطان و امام وقت اگر یہ ظالم و فاسق و انتہا ورجحان ہو تو اس کے سبب وہ منہ
 مستحق نہ ہوگا جب تک کہ ایسا امر نہ کرے جو کھلا ہو کفر ہے جیسے عداوت رکھنا نافرین
 و غیر ذلک۔ امام سے جو لوگ باغی ہوں اور کما قتل کرنا چاہتے تھے تا وقتیکہ وہ مطیع و
 نہ بجا وین جو باغی بھاگ جاوین یا گرفتار ہو کر آوین یا مجروح و زخمی ہوں اور کما
 مارڈالنا چاہتے۔ تابعین یعنی وہ لوگ کہ صحبت صحابہ میں رہے ہیں صحابہ کے
 علاوہ تمام امت سے افضل ہیں بموجب اس ارشاد نبوی کے کہ سب قرآن
 بہترین قرآن ہے اور میں بعد وہ لوگ جو اس سے قریب ہیں اور اس سے پیچھے
 اشخاص جو ان کے ملحق ہیں تابعین کے بعد فضیلت اور حضرات کو ہے جو کما ظلم
 و عمل کے ساتھ تابعین سے قرب مزید ہو بطریق صحاح ستہ کے مصنفین
 اور ان کے اساتذہ و تلامذہ ایک قرن کو جو دور ہے پر فضیلت و یحالی ہے مقصود
 اس سے ترجیح ہر جہت سے نہیں ہے بلکہ لہذا اکثر فضائل و شیعہ مناسبات کے
 ایک کو دور سے پر فوقیت و یحالی ہے یہی ہے وجہ تطبیق احادیث متعارضہ
 جو اسباب میں وارد ہیں۔ ارشاد آنحضرت صلعم کل بدعت ضلالہ یعنی
 ہر بدعت شرعی گمراہی ہے۔ اپنے عموم پر ہے شامل ہے کل افراد بدعت کو
 احادیث کثیرہ جو آنحضرت صلعم مروی ہیں اس کے موافق ہیں احادیث نبوی
 بدعت کی تقسیم کا مانع بھی نہیں پایا جاتا ہے بدعت کی تقسیم کے جو قائل ہیں خود

او کئی تصریحات کے موافق چھوٹی سی سنت کا اتباع بدرجہا افضل و بہتر ہے عبت
 کی مزید و اختراع سے اگر بدعت مسند کیوں نہ ہو۔ بند و کمو پابستے کہ ہمیشہ تو کیا
 کر رہیں انصوص قرآن و حدیث سے یہ حکم ثابت ہے۔ تو یہ کل گناہوں کا بلاشبہ مشاوتی
 ہے صغیرہ ہون گناہ یا کبیرہ۔ گناہ صغیرہ پر اصرار کرنا معصیت صغیرہ ہے اور اسلئے
 کبیرہ کہ کبیرہ جو شخص یا اعتقاد رکھے کہ ایمان والے کو معاصی سے کچھ ضرر و خطر
 نہیں ہے وہ گمراہ ہے کتاب و سنت کے مخالف اور اجماع سلف و ائمہ امت کا
 رو کرنا یہاں ہے۔ جو آدمی تقدیر کو عذر و محبت اہل شرک و معصیت کیواسلئے
 بتلاوے وہ بھی مشرک و نہیں معذور ہے۔ اہل سنت اس کے معنی میں کہ اللہ تعالیٰ
 جس شخص کو چاہتا ہے دین حق کی ہدایت کر دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے راہ حق
 سے پھیر دیتا ہے خدا جسکو گمراہ کرے اس کے واسطے بھی کوئی دلیل و سند بکار
 نہ لے گی فرمایا اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے فلذلك الحجة البالغة فلو شاء لهداكم جميعا
 و لو شئنا لأتينا كل نفس هدى لها و لكن حق القول مني لأملن جهنم
 من الجن و الانس اجمعین یعنی واسطے اللہ ہی کے ہے محبت پوری اگر چاہتا
 اللہ بیشک ہدایت کر دیتا تم سبکو اور اگر چاہتا ہے ہمراہ اللہ دیکھتے ہر ہر نفس کو اور
 اسکی دلیلین سچ ہو چکے ہیں کہنا میرا البتہ جہنم و نگاہین جہنم کو جن اور آدمیوں کے
 اکٹھے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے و لقد اذرنا الجحیم کثیرا من الجن و الانس
 یعنی اور بلاشبہ پیدا کیا ہے جحیم جہنم کے واسطے بہت سے جن اور آدمیوں کو
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کل خلق کو اپنی قدرت کاملہ سے پیدا کیا ہے بلا استثناء
 کے اور نفس کے و گرد و کھارے ایک کو اپنے فضل و رحمت سے بہشت و نعمت کے
 واسطے بنایا اور دوسرے کو جہنم بنانے اور عذاب اور عذاب کے لئے پیدا کیا جہنم
 جو تکلیف و عذاب ہو گا و عدل و انصاف کہ بموجب ہو گا بطریق ظلم و جور کے

کہیو تو اللہ نے غوسی و شقی بنایا ہے اور کیو سعید و شید ٹھہرایا ہے اور کیو
 رحمت سے قریب کیا ہے اور کیو لعید خدا اپنے افعال میں جواب دہ کیا نہیں ہے
 بلکہ ہندہ ن سے ہر عمل کی بابت پرسش ہوتی ہے۔ تو پھر نیوالے سے غذا کھا کر دنیا
 عقل کی موافق اللہ پر واجب نہیں ہے کہ خواہ مخواہ وہ ایسا ہی کر دے بلکہ فضل
 و رحمت کا اوسکے یہ مقتضا ہے کہ توبہ کے بعد عذاب نہ کیا جاوے باقی رہی بحث
 شرعی قبول توبہ کی جو شخص کسی گناہ کبیرہ سے توبہ کرے اگرچہ دوسرے کبیرہ میں
 وہ مبتلا ہو تب بھی اوسکی توبہ صحیح ہوگی اوس گناہ کا مواخذہ اوس سے ہوگا
 اور جن صفات سے توبہ نہ کی ہو اور سپر گرفت و غذا کتنا عدل کے موافق خدا کو
 پہنچ سکتا ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ مسلمان آدمی اگر بیشمار گناہوں کا مرتکب ہو کر
 بلا توبہ کہنے مر جاوے تو اوسکو جیگنہکا رہونے کے سبب کافر نہ ٹھہراونے کے بشرطیکہ توبہ
 تک انخلاص و توبہ پر متعین نہ ہو کیونکہ انجام اوسکا اللہ کے ہاتھ ہے اگر چاہے
 تو کل معاصی سے اوسکے درگزر کر دے اور قیامت کے روز سالم و غانم بہشت
 میں پہنچا دے اوسکے اعمال و افعال پر کیسیطہ کا حساب و کتاب تک نہ ہو اور ہر نوع
 کی تکلیف و عذاب سے۔ الیٰ الٰہی کھلی پائے اور اگر نہ چاہے تو سیار و سنرا و نصاب عذاب
 تک اوسے جہنم میں رکھے۔ ہر حال ہمیشہ تک جہنم میں نہ پڑا رہیگا بلکہ آخر الامر داخل جنت
 بالضرر و رہو جاویگا حاصل کلام یہ کہ یا غار گنہگار اگرچہ معذب بالنار ہوگا مگر کفار کی طرح
 نہ پھینکا جاویگا اور نہ اونکے ساتھ تک جہنم میں ٹھہریگا اور نہ کافر و کفر کی مثل شقی سمجھا جائیگا
 کافر و کفر اللہ کی رحمت سے یاس کئی ہوگی کسی حال میں راحت کا خیال بھی اور نصین
 نہ بندھیگا۔ اور جو مومن ہیں ہر زمانہ میں اور نصین اللہ کی رحمت پر بھروسہ رکھیں
 اولیٰ آل کار جنت ہے اس واسطیٰ کہ اویکی پیدائش خاص جنت ہی کیواسطیٰ ہے اور
 جنت کی آفرینش اور کیواسطیٰ ہے۔ یہ اللہ کے فضل و کرم کا مقتضا ہے اسے رب و خا

ہمیں اسلام کی حالت میں اور پنی پورے صاحبین میں جو شخص یہ خواہش رکھتا ہو
 کہ تمام طوائف اسلام میں سے اسکا ایمان و اسلام خالص و صحیح ٹھہرے اور اسکو قرآن
 و حدیث کے مطابق اپنے عقائد کا درست کرنا چاہئے اور سب کنا ہوئے تو بہ کرے
 اور انکا وارتداد سے اپنے کو محفوظ رکھے اور اگر خدا خواستہ کو علی ایسا قول و
 فعل صادر ہو جو مستلزم ارتداد ہے تو فوراً خدا کی درگاہ میں اس سے
 توبہ کرے اور یہ عزم کر لے کہ پھر کبھی اسکا مرتکب نہ ہوگا استصورت میں سعادت زائد
 پھر عموماً آوگی ساجدیت کا اختلاف ہے اس مسئلہ میں کہ جو مسلمان خدا مانا فرض کر
 کرے آیا وہ کافر ہوگا یا نہیں مقتدا اہل سنت امام احمد و دیگر علمائے سلف کا
 یہ اعتقاد ہے کہ تارک صلوٰۃ کافر اور خارج از اسلام ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث صحیحہ
 وار ہے تہہ مکہ ایمان و کفر میں فارق ہی نماز کا مجموعہ دینا ہے اسکے بموجب
 تارک الصلوٰۃ کافر کہلاتا اور امام شافعی مع ایک جماعت علمائے سلف کے اس پر ہیں
 کہ ترک نماز سے مسلمان کو کافر کہیں گے تا وقتیکہ نماز کے فرض ہو گیا اعتقاد رکھتا ہو
 اسکے بلے نماز کو مرتد کی طرح او کی رائے میں قتل کرنا چاہئے اور حدیث کی تاویل
 یہ لوگ یوں کرتے ہیں کہ ترک صلوٰۃ جب کفر کا حکم ہے وہی ہے کائنکار و وجود کے ساتھ
 ظاہر حدیث مؤید ہے مذہب اول کی اگرچہ تاویل بھی ضعف کے ساتھ اور ہمیں یہ کہیں
 و التاظم۔ یہ مختصر مجموعہ ہے عقائد صحیحہ کا جو ترازو میں کتاب و سنت کے وزن
 کو لئے گئے ہیں اور انھیں پر سلف امت وائمہ دین و علمائے مسلمین کبار اجمعین
 گزریئے ہیں شیخ الاسلام ابو عثمان اسماعیل بن عبد الرحمن صابونی رضی اللہ عنہ
 نے اپنے عقائد کے رسالہ کو رقم کیا ہے مع المہدیہ و دم المبدعت پر اور نقل کیا
 ہے احمد بن سنان قحطان سے کہ دنیا بھر میں ایسا بدعتی نپایا جاو گیا جو المہدیہ
 سے بغض نہ کرتا ہو اور جو شخص بدعتی ہو جاتا ہے حدیث کی طاوت اور کھل

باقی رہتی ہے اور ابن قتیبہ سے نقل کیا ہے کہ مکہ منظر میں لوگوں نے اونکے سامنے
 محدثین کا تذکرہ کیا ابن قتیبہ نے کہا کہ الحمد للہ یہ قوم ہیں اسکا کہنا تھا کہ امام احمد
 اپنے کپڑے جھاڑ کر مجلس سے اوجھ کھڑے ہوئے اور ابن ابی قتیبہ کو زندقہ زد
 کہتے ہوئے اپنے گھر چلے گئے اور ابو نصر بن سلام نے کہا کہ اہل الحاد پر کوئی شہ زائد
 سبعون و ثقیل حدیث کی سماعت و روایت بالاسناد سے نہیں ہے۔ اور شاہ
 احمد بن اسحاق فقیہ نے ایک شخص سے اس حین یہ کہا کہ حدیث فلاں وہ شخص اس پر
 کہنے لگا حدیث کو رہنے دو کہا تک حدیث کہہ جاؤ گے شیخ احمد نے خواہو کر اس سے کہا
 کہ اسے کافر اوجھ جابیا ہے اور نہیں روا ہے تجھ کو کچھ بھی یہ سیکھ کر آنا محمد بن ادیس
 مازی کہتے ہیں کہ اہل بدعت کی علامت عیب جوئی کرنا ہے محدثین کی اور زندقہ کی
 نشانی الحمد للہ حدیث کو حشو یہ کہنا ہے اور غرض اونکی حدیث کا بے اصل و اعتبار
 ہے اور فرقہ قدر یہ کا پتہ سنو کہ جو جبرہ بتلاتا ہے اور جہمیہ کی عادت اہلسنت کا
 نام شبہ رکھتا ہے اور روافض کا مشہور حدیث والو کو ناصبی قرار دیتا ہے۔
 شیخ سابونی کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اگر ہونکا یہ سب تعصب ہے کیونکہ اہلسنت کا
 نام الحمد للہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے اہل بدعت جو اپنی طرف سے اہلسنت کی واسطے
 ایسے القاب تراشتے ہیں اسمیں وہ ہم مسلک ہیں اور شیاطین مشرکین کے
 جو رسول خدا صلعم کے لئے طرح طرح کے نام گڑھا کرتے تھے کوئی سادہ کہتا اور کوئی
 کاہن شہر آکسی نے شاعر کہا کسی نے مجنون بعض نے مخلوق لذاب بتایا اور بعض نے
 منقری مفتون بنایا حالانکہ جناب رسول خدا صلعم ان سب معائب و زائل سے
 پاک و صاف تھے اور برگزیدہ رسول و پیکر نبی تھے فرمایا اللہ تعالیٰ نے انظر کیف
 ضربوا لک الامثال فضلو اقلایستطیعون سبیلای یعنی دیکھ تو اسے محمد
 کہ کس طرح بیان کین کفایت تیرے بارہ میں مثلین پھر کراہ ہو گئے و حتی کہ نہیں گات

رکھتے راہ پائی کی اسطرح البیعت فذلہم اللہ تعالیٰ عالمین اخبار و ناظرین آثار و
 راویان احادیث رسول خدا صلعم کو جو شیعہ ہیں طریق نبوی کے اور مہدی ہیں
 بہ سنت احمدی انواع و اصناف القاب و اوصاف سے یاد کیا کرتے ہیں حالانکہ اصحاب
 حدیث ان جمیع مطاعن و الزامات سے بعید و بری ہیں انکے واسطے کوئی جلیس
 و رسم نہیں ہے بجز اسکے کہ وہ سنت سنہ و سیرت مرضیہ و طرق سویہ و حجج قویہ کے
 اہل میں توفیق دی ہے اللہ نے انکو اپنی کتاب و خطاب کے اتباع کی اور امانت
 و اخبار رسول خدا صلعم کے اقتدا کی جملہ اوامر و نواہی میں اور امداد کی ہے انکی
 اللہ نے اسطرح کہ اخذ کرتے ہیں سیرت آنحضرت صلعم کو اور ہایت پالتے ہیں
 طاعت سنت سے کھولہ یا ہے اللہ نے انکے دلوں کو واسطے محبت رسول خدا صلعم
 اور محبت ائمہ شریعت و علمائے امت کے۔ اور جو شخص جس قوم سے محبت رکھتا
 قیامت کے روز وہ انھیں میں اونٹیاں موجب ارشاد آنحضرت صلعم کے آدمی کی
 ساتھ ہے جسکو وہ دوست رکھتا ہے۔ اور علامات اہل سنت سے محبت کرنا ہے
 علماء و ائمہ حدیث اور اوں کا دلیا و انصاف کے ساتھ اور بغض رکھنا ہے ائمہ عت
 سے جو ہاتے ہیں لوگوں کو جانب ناریکے اور کھینچتے ہیں ساتھ کو طرف دارالہو کے
 منور و راستہ کرو یا ہے اللہ نے اہل سنت کے دلوں کو محبت سے علماء سنت و
 الہدیث کے یہ بات اللہ کے فضل و رحمت سے ہے۔ ابوبار قتیبہ بن سعید نے
 کتاب الامان کے آخر میں لکھا ہے کہ جب پاؤں سے تو ایسے شخص کو جو محبت رکھتا ہے خلیفہ
 ثوری اور مالک بن انس اور وزاعی اور شعبہ اور ابن مبارک اور ابوالاحوص
 شریک اور کعب اور یحییٰ بن سعید اور عبدالرحمن بن مہدی سے تو یقین ہوتا
 کہ وہ سچا سنی ہے اور انھیں لوگوں سے ہٹا دینا محمد بن ادریس شعبی اور احمد بن حنبل
 اور جو لوگ کہ انکے قبل تھے جیسے سعید بن زبیر اور زہری اور شعبی اور یحییٰ اور جکعب

انکے ہوئے مثلاً الیث بن سعد اور سفیان بن عیینہ اور حماد بن اور ابن عون وغیرہ
 اور جو ان سے پیچھے آئے مثلاً زید بن ہارون اور عبدالرزاق اور جریر بن عبد الحمید
 و انکے امثال اور جو انکے اعتقاد میں جسطرح محمد بن یحییٰ ذہلی اور محمد بن اسماعیل بخاری
 اور مسلم بن حجاج قشیری اور ابو داؤد سجستانی اور ابو یوسف رازی اور ابو حاتم اور ابن
 ابی حاتم اور محمد بن اسلم لمسی اور عثمان بن سعید دارمی اور ابن خزیمہ اور ترمذی
 اور نسائی اور ابن ماجہ قزوینی وغیرہم ائمہ سنت کہ حدیث پر عامل اور انکے نام تھے
 اور اسی جانب نطق کو ہدایت و دلالت کرتے ہیں اس صفت کے علم بہت بلکہ کچھ
 و شمار گزرے ہیں جنکی تفصیل جگہ بموقع ہے۔ مابولوی کہتے ہیں کہ جو مقادیر میں
 بیان لکھے ہیں عمدہ ترین مذکورین بالاتفاق سب اسکے قائل تھے باہدگر کہ بعضی عقائد
 میں وہ مختلف تھے اور اس پر بھی سب اتفاق رہا ہے کہ الہیہیت کو ہمیشہ منہور و دلیل
 اور مغفوض و حق تعالیٰ بنا چاہتے نہ ان کو اپنے پاس پھٹکنے دین اور نہ آپ او کی صحبت
 و معاشرت نہ ہونڈین انکے ترک و حیر میں اللہ کی رضا و خوشنودی طلب کریں۔
 مابولوی کہتے ہیں کہ اللہ کے فضل سے میں بھی انہیں حضرات کا متبع آثار ہوں
 اور انھیں کے افادے سے روشنی کا خواہان اپنے جہانی اور دوسو تکوین نصیحت
 کرتا ہوں کہ اس امر سے نہ بیکین اور اغیار کے قولوں کو نہ دیکھیں بدعات و محدثات
 جو مسلمانوں میں شائع ہیں انھیں نہ پڑھیں کیونکہ زمانہ محدثین میں بدعات مروج
 سے اگر ایک بھی بدعت کسیکی زبان پر آتی تو قطعاً او کو چھوڑ دیتے بدعتی کا لقب
 دھرتے جھوٹا بناتے ہر طرح کی اذیت پہنچاتے اور دھوکہ دے میرے جانیوں کو اکثر
 و زیادتی الہیہیت کی کیونکہ یہ تو علامات قرب قیامت سے ہے فرمایا۔ رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے آثار قیامت سے ہے علم کی کمی اور جہل کی زیادتی علم سے مراد سنت ہے اور
 جہل سے بدعت۔ اس زمانہ میں جو شخص آنحضرت مسلم کی سنت کو کپڑے سے

اور اوپر استقامت کے ساتھ عمل کرے اور لوگوں کو بھی اس کی تلقین دے حاجر
و ثواب اس کا جید و حساب ہوگا بڑھکر اون لوگوں نے جنہوں نے اول اسلام میں
سنت کے بموجب عمل کیا ہے اس واسطیکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے آدمی کیلئے
پچاس آدمیوں کا ثواب بتلایا تھا تو صحابہ نے پوچھا تھا کہ کیا آزمائے کے پچاس آدمیوں
کے ثواب کی برابر حضرت نے جواب میں فرمایا کہ نہیں بلکہ تھا دسے پچاس شخصوں کی مثل
اس کا اجر ہوگا اور یہ وعدہ خاص اوسیکے واسطے ہے جو کالت فساد امت حضرت ہی کی
سنت پر قائم رہے۔ زہری کہتے ہیں ایک سنت کی تعلیم و سوہبہ کی عبادت
سے بہتر ہے صابونی نے کہا کہ ایک روز ابو معاویہ ضریر مجلس مارون و شہیدین
حدیث بیان کر رہے تھے اسی اثنا میں روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آدم موسیٰ کا
تذکرہ بھی آ رہا صلی بن جعفر نے اوسپر کہا کہ آدم و موسیٰ کے باہم گدگد کو کیونکر
ہوئی حالانکہ ہزاروں برس کا فاصلہ دونوں میں ہے یہ کہنا تھا کہ مارون غصہ سے
اوجھل پڑے اور یہ کہنے لگے کہ وہ تو حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیان کر رہے ہیں تو پھر
تو کہتا ہے کہ یہ کس طرح ہوا غصہ کے فرو ہونے تک مارون کی زبان پر کلمہ بار بار جاری
صابونی نے کہا کہ ہر آدمی پر واجب ہے کہ اس طرح اخبار و احادیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قد روتعلیم کیا کرے اور رضا و تسلیم و قبول و تصدیق سے پیش آتا رہے جو شخص
اسکے سوا اور راہ اختیار کر گیا اور حدیث صحیح سنکر چون و چرا نہ بائیں لایگا یا اولین کو
قبول کی بابت تردد و شک پادے یا اوسکے معنی کو مستبعد و منکر تبادے
اوسپر مارون عسید کی مانند اس کا روئے تھیر کرنا چاہئے جس طرح کہ قبول کیا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل احادیث کا جو مردی بطریق صحیح ہیں لازم و ضرور ہے غصہ
عز و جل ہمیں اون لوگوں میں سے کرے جو اوسکے کلام کو منکر بھی یا تو نہر عمل کرتے ہیں
لو دنیا میں تمام عمر کتاب و سنت پر قائم رہتے ہیں اور اپنے فضل و کرم سے ہم کو

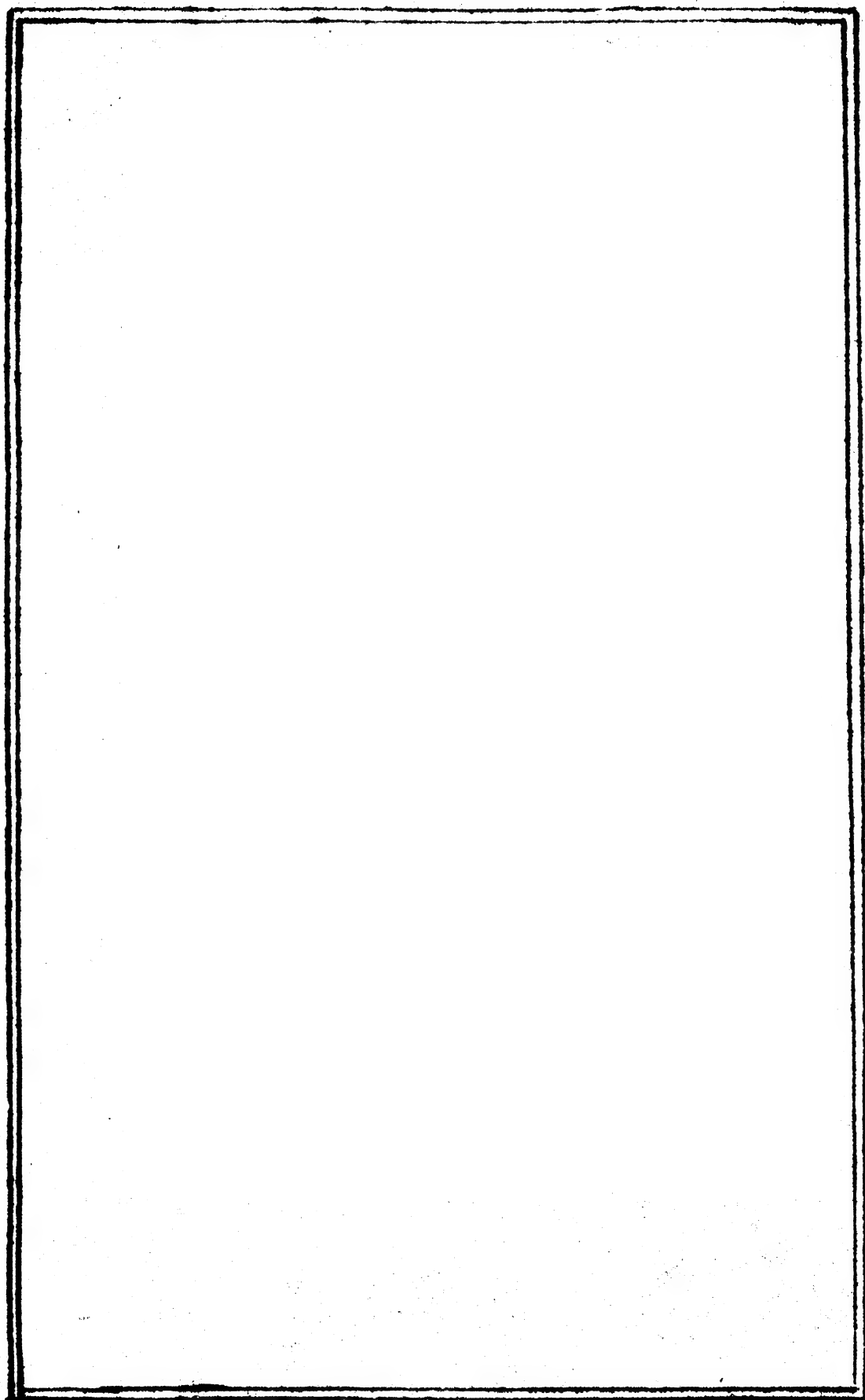
امادات مضلہ و آرائے ضعیفہ و سیئات مذکورہ بجاوے۔ تمام ہوا حاصل کلام ہونے کا
 اصل رسالہ صابونی یہ جو ہمارے زیر نظر ہے حافظ عبد الغنی بن عبد الوہاب کا کہ
 مشہور امام ہیں سماع لکھا ہے مع سند کہ مصنفہ سالک رجاں سند کفایت
 مقدسی ہیں۔ اور تاریخ سماع مشہور حافظ شمس الدین فہمی نے کتبہ ^{مطلو}
 میں لکھا ہے کہ اسمعیل بن عبد الغافر نے امام الحرمین سے سنا کہتے تھے کہ کہ مغل
 میں مذہبون کے بارہ میں مجھے ظہان و تودہ پہنچا ہوا آنحضرت مسلم کو میں نے خواب
 میں دیکھا کہ مجھے فرماتے ہیں کہ تو اعتقاد صابونی کو اختیار کرانہی۔ میں کہتا ہوں
 جو عقائد ابن صابونی کی کتاب میں ہیں اُن سبکو مختصر اس رسالہ میں درج
 کر دیا ہے مع زیادتی کے جو ثابت ہے کلام دیگر ائمہ حدیث و علمائے کام سنت
 سے۔ لہذا لازم کہ ملے تو اچھا و پر تحیر رحمت ہو خدا کی جو لکھا ہے مجھے مضمون
 قرآن و حدیث کا اور نہ صابونی تو ان دونوں سے ہرگز اور انکے سوا دوسری
 شے سے ہدایت مت چاہنا اور مفر خفا سے آگاہی مبطلین و متکلمین کی جانب سے
 نہونا آسوا سلیکے فوت و فلاح اوسى شے میں ہے جو اللہ و رسول اللہ صلعم
 کی کتاب و سنت میں ہے نہ اُن امور میں جسکو متکلمین و متعقبن نے اپنے
 عقول متطلمہ و افکار مدہمہ سے ایجاد و اصاص کر لیا ہے جسکو چاہئے کہ مقولہ اطل
 اور ہر زخرف و باطل کے بالعوض اللہ عز و جل کے کلام اور حدیث رسول اللہ صلعم
 پر قانع و راضی رہے۔ چونکہ ہم نے دیکھا ہے کہ حافظ امام عبد اللہ بن محمد بن قاسم
 مقدسی نے جو دینیات میں مجتہد مطلق ہیں اور علمائے آفاق اُنکے علم فضل
 کے معتقد رسالہ عقائد کے خاتمہ میں اتباع کی فضیلت میں ایک فصل لکھی ہے
 اپنے چاہاکہ اوسمیں ہے فقط احادیث کو ملحقہ کے بیان لکھ دین کیونکہ عقائد تو
 اوس رسالہ کے ہمارے تقریر میں آچکا اور دلائل کو ملوہ کتاب میں جمع کرنے کا

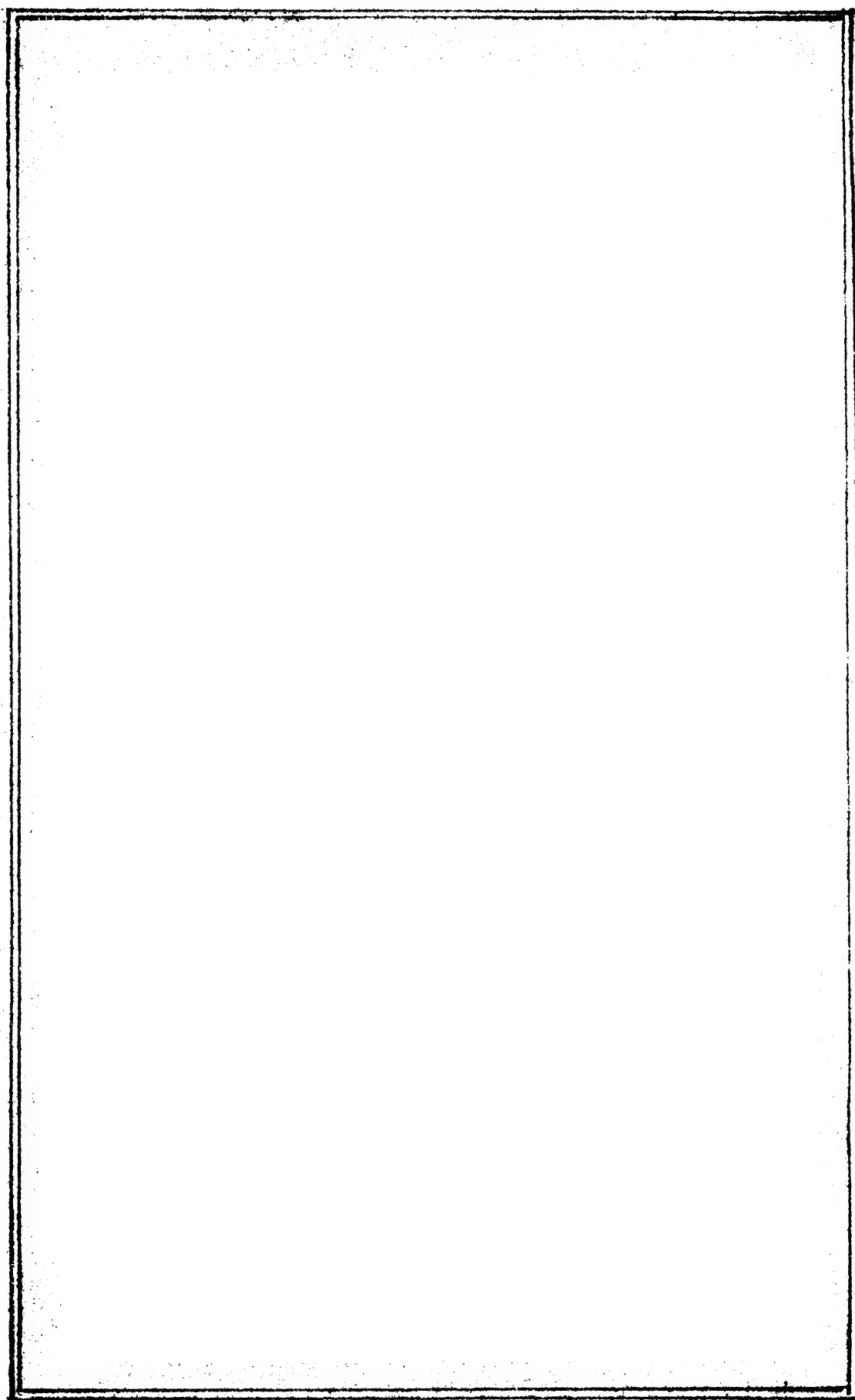
فصد ہے ابن قدامہ کہتے ہیں روایت کی جابر بن عبد اللہ نے کہ فرماتے تھے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں حد کرتے ہیں ہم اللہ کی اور ثنا کرتے ہیں اس پر اوس نے
 کہ وہ اوس کے لائق ہے جسکو ہدایت کرتا ہے اللہ گمراہ کر نیوالا اوس کا کوئی
 اور جسے خدا گمراہ کر دے اوسکو راہ راست پر لانیوالا کوئی نہیں۔ بیشک سب
 کلاموں سے زیادہ تر سچ اللہ کی کتاب ہے اور سب راہوں سے بہتر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ ہے اور بدعت
 جملہ کلاموں میں نئی باتوں کا نالہ ہے کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت
 گمراہی ہے روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے لونیساہی لیا اس قدر زیادت اس روایت میں کی ہو اور
 جہنم میں ہو اور زید بن ارقم رضی اللہ عنہ وی ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انا بعد آگاہ ہوا
 کہ میں جمیع اعتبارات سے آدمی ہی ہوں عنقریب خدا کا قاصد میرے پاس
 بنا بر طلب آنیوالا ہے اوسکی بموجب میں یہاں سے چلا جاؤ گا تم میں دو عمدہ چیزیں
 چھوڑ جاؤ گا اول اللہ کی کتاب جس میں ہدایت و نور ہے جو اوسکو کھلے گا ہدایت
 دے گا اور جو اوسے چھوڑ دے گا قرآن کے ورا اور طرف جاوے گا گمراہی میں گرے گا دوم
 سیری الہبیت یاد دلاتا ہو نہیں تمکو اسباب میں خدا سے پاک کو یہ کلمہ تین بار
 حضرت نے فرمایا یہ روایت مسلم کی ہے۔ حافظ ابن قدامہ نے اس کے بعد ساریہ
 کی روایت نقل کی جسکا یہ مضمون ہے یہ شبہ جو شخص زندہ رہے گا تم میں سے
 دیکھے گا بہت سا اختلاف او سو وقت لازم کر لینا تم اپنے اوپر سیری سنت اور
 خلفائے راشدین کی سنت کو اور پکڑ لینا تم اوسے کسکو دانو لے اور چالے مینا
 اپنے کو محدثات سے کیونکہ ہر محدث بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر
 گمراہی آگ میں روایت کیا ہے اسکو ابو داؤد و ترمذی نے اور ترمذی نے اسکو
 صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں اس قدر اور زیادتی ہے چھوڑا ہے مینا
 تمکو صاف شاہ راہ پر جسکی رات دن کے برابر روشن ہے نہ بھکیگا اوس سے

میرے بعد کوئی شخص ہلاک ہونے والے کے سوا یعنی جبکہ مقتدرین مار و ہلاکت لکھی ہے
 اور ایک روایت میں یہ زیادتی وارد ہے ابوالدرداء نے کہا قسم ہے اللہ کی بیشک
 سچ کہا رسول خدا صلعم نے چھوڑ گئے ہمیں وہ کھلی ہوئی راہ پر جسکی راہ
 مثل دن کے ہے۔ اور حدیث کی ابو ہریرہ نے آنحضرت صلعم سے تحقیق چھوڑا ہے
 میں نے تم کو گواہین اور سچیز کو کہ نہ گمراہ ہو گئے تم اوسکے بعد جب تک کہ کپڑے رہو گے تم
 اوسے وہ کتاب ہے اللہ کی اور میری سنت کبھی نہ جدا ہوگی یہ دونوں ایک دوسرے
 سے حتیٰ کہ حوض کوثر پر بھی میرے پاس یہ دونوں بالاتفاق ساتھ ہی ساتھ پہنچیں گے
 یہ روایت سنن طبرانی کی ہے۔ ابوبکر صدیق نے اپنے خطبہ میں کہا ہے کہ میں ہر
 امر میں متبع ہوں کسی وجہ سے مبتدع نہیں۔ اور عمر فاروق کہتے ہیں بیشک
 چھوڑے گئے ہونگے کھلی ہوئی راہ پر مگر یہ کہ تم اپنے آپ سے گمراہی اختیار کر لو لوگوں کے
 ساتھ ملکر دھننے جاؤ یا بائیں طرف مڑ کر این مسعود نے کہا کہ ہم مقتدی اور متبعین
 مبتدعی اور مبتدع نہیں ہیں تم نہ گمراہ ہو گئے جب تک حدیث کو کپڑے رہیں گے
 زہری آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ نہیں زنا کرتا ہے زانی اور حال یہ کہ وہ
 اوسوقت میں باایمان ہوا وزاعی کہتے ہیں کہ میں نے اسکی بابت زہری سے یہ سنا
 کہ مقصد اسکا کیا ہے زہری نے جواب میں کہا اللہ کی طرف سے جو علم آیا رسول خدا
 صلعم نے بدستور ہم تک پہنچا دیا اب ہمارا کام فقط اوسکا قبول کر لینا ہے۔ رسول خدا
 صلعم کی حدیث کو اوسطرح رکھنا چاہیے جسطرح کہ وہ وارد ہیں یعنی اونہیں
 نکلیا وین اور زاعی کا قول ہے میری سنت پر اور ٹھہر جا جہاں ٹھہری ہے قوم۔
 اور وہی کہنا جو اونہوں نے کہا ہے اور رکنا اوس چیز سے جس سے کہ وہ رکے
 اور چلنا راہ پر سلف صالح کے کیونکہ تیرے واسطے اوسمیں کفایت ہے جو انکے واسطے
 کافی ہوا۔ کہا ابن قدامہ رحم نے یہ جملہ مختصر کتاب وسنت و آثار سلف سے منجم کو

چاہئے کہ لازم کرے اسکو اور جو کچھ کہ اس کے ورا سی طرح وارد ہوا ہے اللہ عزوجل اور
رسول خدا صلعم اور صاحبین سلف وائمہ امت سے جس پر کہ اتفاق ہو چکا ہے خیار
امت کا سوا اسکے دوسرے کے اقوال کو ذلیل و خوار اور لغو و بے اعتبار اور
عبث و بیکار جان کر چھوڑ دے اگرچہ اکثر متاخرین اس کے سبب دھوکے میں پڑ چکے
اور اسکو اپنے سر و آئینہ نوپر رکھ چکے ہوں یہ جامعہ مسلم ہی باطل ہیں ان کے
کثیر ہونے سے تو دھوکا نہ کھانا اس لئے کہ رسول خدا صلعم مروی ہے کہ آپ نے
فرمایا عنقریب مختلف ہو جائیگی میری امت تہتر فرقہ نوپر وہ سب آگ میں جائیں گے
ایک فرقہ کے سوا جو چلیکا میری اور میرے اصحاب کے طریقہ پر ائمہ حدیث سے
ایک جماعت نے اسکو روایت کیا ہے بالفاظ و طرق مختلفہ۔ چاہتے ہیں کہ اللہ
سبحانہ و تعالیٰ سے توفیق اس کے مرضیات کی اور پہنچا دے ہمکو نبی مختار
محمد صلعم اور اذکی آل الہبار و اصحاب اختیار کے پاس اور جمع کر دے دار
کرامت میں بیشک اللہ دعا کا سننے والا اور قبول کر لینی والا ہے۔ تمام ہوا
مطلب علامہ ابن قدامہ کا۔ مصنف رسالہ قائد الی العقائد نے بعد صلوة
و سلام کے آخر میں یہ لکھا ہے کہ اس رسالہ کی تصنیف و ذکر و و جلیسو نہیں ہوئی ہے
آواخر ماہ جمادی الآخرہ ۱۲۹۵ھ ہجری میں دارالاقبال بموہال میں محفوظ رکھے
اللہ ہمیں اور اسے ہر آفت و زوال سے بلوغ المرام کے ساتھ اس مختصر سا کو
اس واسطے چھپوا دیا ہے کہ مجموعہ مطبوعہ جامع ہو عبادات و معاملات اور
اصول و آداب اسلامیہ و عقائد دینیہ کو اور اللہ ہی سے ہے سوال توفیق و انکاء

شہر جمادی الثانی سنہ ۱۳۰۳ھ





بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ حافلہ ترجمہ کتاب لقاۃ الی القائد

غم ایک کانہین ہے فقط جب سکور وئے بد و لگو جگر کو جان کو کس کسکور وئے
جامع معقول و منقول حاوی فروع و اصول متبع سنت رسول ربانی مولانا
سید عبد الباری نقوی سہسوانی ابن زبیدہ المتکلمین عمدۃ المحققین مقبول
یار گاہ محمد سید سراج احمد اذ علیہا اللہ فی اعلیٰ علیین ماہ محرم الحرام سال
یکہزار و دو صد و شصت و ہفت ہجری میں پیدا ہوئے او آغوش شفقت
والدین میں پرورش پا کر دوازدہ سالگی میں داغ یشیمی سے آشنا ہوئے
کچھ دنوں و کھن میں علوم رسمی اساتذہ مختلف سے حاصل کئے آخر الامریعمر
چار و دہ سالگی شیخ العلماء سید الفضلار گانہ زمن سید امیر حسن صاحب سہولانی
غفر اللہ لہ کی خدمت با برکت میں رہ کر استفادہ معقول و منقول میں
مشغول رہے نوزدہ سالہ عمر میں بعد فراغ و تحصیل علوم بموجبہ علمائے کبار
و فضلاء عالی تبار مقام میرٹھ میں دستار فضیلت زیب سرفرمائی جناب
مرحوم کو تحقیق مذاہب غیبیہ میں یدِ لہولی حاصل تھا جیسا آپ کی کتاب اعلام الاحیاء
والاعلام ان الذین عند اللہ الاسلام شاہد عادل موجود ہے ایک زمانہ تک
مدرسہ اسلامیہ اکبر آباد میں گورنمنٹی ملازم رہے بعد شکست مدرسہ روانہ
خوشنودی مزاج حکام وقت سے حاصل کئے آٹھ ہزار سال سے یہ قدر و اتنی

حضور پر نور عالیجناب نواب شاہجہان بیک صاحبہ کرون آف انڈیا رئیس دلاور اعظم
 طبقہ اعلیٰ ستارہ ہند و رئیسہ بھوپال دام اقبالہا و شوہر عالقید رئیسہ معظمہ
 دام اقبالہ اس دارالاسلام میں عہدہ ممتاز پر مامور تھے اپنی حسن لیاقت و حسن
 قابلیت سے ہمیشہ ممد و حسن کو خوش رکھا با اینہمہ فضائل اپنی وضع مالکینانہ
 رکھتے تھے مفروضہ میں بہت حیرت و مستعد رہتے تھے راحت پر محنت کو مقدم
 جانتے تھے اکثر اپنے صرف سے خفیہ غربا کی حسب حیثیت خود خبر گیری کرتے افسوس
 صد افسوس او کی اجل نے عجلت کی آب و ہوائے دنیا نے جلد ناموافقت کی
 کہ تباریخ نہ شہر فوجیہ بوقت شب یوم عرفہ سال یکہزار و ۳۰۰ صد و ۳۰۰ ہجری
 لعمریہ ۳۶۰ و شش سالگی مقام بھوپال میں سفر آخرت اختیار کیا خاص و عام
 شہر کو اپنا عزادار کیا ۵۰ گر پیر یزد سالہ بمیر و عجیبی نسبت ۵۰ این نجم
 سخت ست کہ گویند جو انخرو پوجیڈا کی شان ہے کہ سالگزشتہ میں اسی عرفہ
 کے دن مقام عرفات میں منسک حج ادا کر رہے تھے اللہم اھقرہ مغفرہ
 ظاہرہ و باطنہ لا تعادسہ ذنباً ساخنہ غریب یہ ہے کہ او نکما انتقال کے
 تیسرے روز اسی عارضہ سرسام میں او کی دختر و وارثہ سالہ ۱۰ قضا کی
 اور برابر اپنے پدر بزرگوار کے مہون ہوئیں ۵۰ یک داغ نیک ناشدہ داغ
 و کشتگفت ۵۰ انا للہ وانا الیہ راجعون اب جناب مرحوم کے اعقاب
 میں سے بفضلہ تعالیٰ دو لڑکے ایک اعجاز احمد دوسرے ممتاز احمد موجود ہیں
 خداوند کریم انھیں عطر طبعی کو پہنچائے اور توفیق علم و حسن عمل عطا فرمائے
 آپ کے وفات کی تاریخ عربی میں ماقط سید محمد صاحب سورنی مہتمم و ظا
 ریاست نے ۱۲ سطور پر تحریر فرمائی رب ارحم علی
 عبد الباسری و سکنہ فی اعلا الجنۃ ۵۰

انورشی سید جمیل احمد جمیل سہسوالی ہمیشہ زادہ جناب مغفور علی قلعہ
تاریخ موزون کیا *

چشم خون بارو کہ عبد الباری از دنیا رفت * ول فزون نالکہ ماندہ جاوہ دین بیدل
خورد سال اندر غم اوزار و گران خورد * شد مقیم اندوہناک سینه چاکہ بن اسبیل
سبط احمد گشت محزون عید باقی بقیارہ * خستہ از غم شد علیل شفته از ماتم جمیل
بود فکر سال فوت او کہ رضوان از بہشت
گفت یاد او ارشاد حور و نعیم و سبیل
۳۰ ۳۱ ۳۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اے جمیل آپ اوحد خدا * پیرو مرشد خدا کیجئے
لغت پیغمبر اور آپکا منہر * شرم کیجئے ذرا حیا کیجئے
اما بعد اہل دین کو خوشخبری سنا تا ہوں مضمون تازہ زبان پر لا تا ہوں مسکین
سے تمنا ہے تحسین ہے ناظرین سے رجا ہے آفرین ہے کہ اندون یہ رسالہ نافع
و مقالہ ساطعہ رہبر عقائد ایمانی رہنما ہے اصل مسلمانانہ محتوی فوائد متضمن
منافع اہل اسلام سائق العباد الی صحتہ الاعتقاد نام نتیجہ طبع و قادی و زمین و نفع
جامع معقول و منقول حاوی فروع و اصول متبع سنت رسول ربانی مولا
سید عبد الباری صاحب سہسوالی غفر اللہ لہ ترجمہ اردو ہے کتاب ہدایت
آب القائد الی العقائد ریختہ قلم کرامت رقم نو نہال گلشن علم و
کمال تو باوہ حیم دولت و اقبال معدن فضائل عدیدہ مخزن خصال حمیدہ
ذی فہم صائب ابوالنصر میر علی حسن خان صاحب زاد اللہ اقبالہ و ضاعف کمال
مطبع فیض بنیاد بنارس سعید المطابع نام مین طبع ہو کر مشہور زبان و

زمین و مقبول ارباب دین ہوا ہے جانان نہ صرف دروہ دیوانہ جلوہ کرڈ
 این مہر خمیر و زہر خانہ جلوہ گرد و واہ کیا ترجمہ مفید ہے جس سے ہر عامی و
 عالم استفید ہے تمام عقائد سنن صحیحہ ثابۃ سے اخذ کئے گئے ہیں اقوال
 زید و عمر و بکر سے نہیں لئے گئے سچ کہتا ہوں خدا کو اہ ہے سلف صالح کا
 یہی روش یہی راہ ہے جلوہ یار کہ امروز دل افروز منست پدین
 ہمانست کہ موسیٰ سرطورش دریافت پد عبارت سلیں ہے ترجمہ نفس ہے
 لفظ خوب ہیں معنی محبوب ہیں زبان پر تاثیر ہے بیان نقش تسخیر ہے
 اللہ تعالیٰ اسکے صلہ میں مترجم کی مغفرت کہے مؤلف اصل کتاب کی
 عمر و اقبال میں برکت دے جملہ مومنین و مومنات کو توفیق عمل بخشے
 ع من دعا گویم و خضرار کیو بند آمین

قطعہ تاریخ طبع

چہ زیبا ترجمہ طبع کر دیا کہ ہر دیندار ازوے بہرہ مند
 سو خود سیکند و لہاے عالم پد ہمانا سطر سطر او کمندست
 نہ تنہا عامیان محتاج او بند پد کہ خیل عالمان ہم مستمندست

جمیل الکون پد تاریخ طبعش
 گو شرح عقائد دلپسندست
 ۱۳۴ ۴ ۱۳۵

کمترین خلائق سید جمیل احمد ہسوانی غفر اللہ لہ غیر مقلد

صحت نامرسلوق العباد

نہا	ک	خطا	صواب	ک	خطا	صواب
۰۲	۳	جائنا	جاءنا	۴	نقصان	نقصان عیب
=	۴	الراعين	الداعين	۱۱	جزیہ	جزئیہ
=	۵	الى القائد	الى العقائد	=	اسکے	اوسکے
۳	۱۴	تنزيه	تنزيه	۱۲	آئی	آئی
=	۲۱	اسکی	اسی کی	۱۳	اسکے	اسکا
۴	۶	خلاق	خلاق باری	=	اسیچے	اس لئے
=	۱۶	ولی	*	۱۴	حیث	حیث بین
=	۲۰	حیی	حیی	=	خوب	خوب فقر
۵	۶	لغتاً	لغة	۱۵	بہان	جہان
=	۱۴	سنت کے	سنت سے	۱۶	ومحفوظی	اور محفوظی
=	۱۵	الصلاة	الصلوات	=	رسو انکا	رسو لو انکا
=	۱۷	او کی	اور کی	۱۷	الدنیہ	لدنیہ
=	۱۸	توفیقی	توقیفی	=	چیز	یا کسی چیز
۶	۱۱	جانتے	جانتے ہیں	۲۰	اوسکے	اوسکے
=	۲۰	مشیت	معیت	۲۲	صنعات	صفات
=	۳	اشراف	اشراف	۲۳	ثواب	صواب
=	۶	مندرج	مین مندرج	=	صنعات	صفات
۹	۳	صنعات	صفات	۲۴	شخص	کسی شخص

صفحہ نمبر	خطا	صواب	صفحہ نمبر	خطا	صواب
۲۶	۱۰	سے	۳۵	۱۵	تیمک
۲۸	۲	ن	۳۸	۱۵	موئد
۳۰	۱۰	تفضیل	۴۰	۴۰	اول کی
۲۹	۸	رساوس	۴۰	۱	عالمین
۳۰	۹	مرتب	۱۹	۱۹	یقین
۳۱	۱۸	بوجہ چند	۲۱	۲۱	نہیر
۳۲	۱۱	ہونا	۳۱	۳۱	واکے
۳۳	۱۸	پروردگار	۳۱	۳۱	کرسمہ تین
۳۴	۱۶	بھی	۱۲	۱۲	دھونڈین
۳۵	۱	اوٹھالی	۳۴	۳۴	اونھین
۳۶	۱۲	موئد	۳۲	۳۲	الیہ
۳۷	۸	کرتا ہے	۱۰	۱۰	اوسپر
۳۸	۱۳	اطیعو	۱۲	۱۲	آٹا وٹ
۳۹	۱۷	آساس	۱۵	۱۵	آٹا ہے
۴۰	۱۸	علیفہ	۲۲	۲۲	اسپر
۴۱	۶	اوسکے	۴۰	۴۰	روایت میں
۴۲	۱۱	علاوہ	۴۵	۱	نارہ
۴۳	۲۰	موئد	۴۶	۱۱	المہار
۴۴	۱۳	الجن والانس	۱۵	۱۵	آواخر
		الجنة والنار			

کتاب لوقاملہ ضریح
لعاذکر میتاہ بلا ارتباب

التقوا فراسۃ المؤمن فانه ينظر بنور الله
الحمد لله والمنة کہ رسالہ غالبہ وعجائزہ غالبہ در مولد اعنی

فراسۃ المؤمنین

فی رو

ہدایۃ المتکبرین

از تصانیف عالم المعنی فاضل الفروعی مولوی ابوالمکارم محمد علی سلمہ الدین علی بن علی اعظم کلمہ فی غیر مقلد

در مطبع سلیمانیہ واقع بنار محلہ دارالکرام مطبوعہ کراچی

ولموت حواملہ بقبر

لعاذالمیت حیاً فی التراب

۱۳۰۶ ھ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المسلمين وعلى آله وصحبه
الذين هم قاطعوادابر المبتدعين أما بعد نبذة راجی رحمۃ اللہ علی
ابوالمکارم محمد علی صانہ اللہ عن کل رین و حلاہ بکل زین خدمت میں ساکان
طریقہ نبویہ و تابعان سنت مصطفویہ کے عرض گزار ہے کہ وہ وقت جسکی
نسبت آنسور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ قول بدالاسلام غیبا و سیدو
لما بدأ بطور پیشین گوئی بوحی الہی فرما گئے ہیں وہ یہی وقت موجودہ نظر آتا ہے
کہ سراسر آشوریش شرک و بدعت ہے + اور حدیث و قرآن سے نفرت +
ہر طرف با و مخالف کا زور ہے + اور تققوع اہل ہوا کا شور + اہل حدیث جو حد
لا ینزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق کے مصداق ہیں اونپر ہمت نہ کاٹو
ہے + اور طعن و تشنیع کا وار + واضح ہو کہ اندنوں ایک سالہ مسوومہ

بہدایۃ المنکرین فی مولد ختم المسلمین میری نظر سے گذرا اکثر مقام مورد کلام
 پایا۔ قطع نظر اثبات مولد کلمات الحادیہ سے معمور ہے + اور تحقیق حق اور
 تدقیق صواب سے دور + آنحضرت کی تعریف میں نصاریٰ کی طرح غلو و اطرا
 ہے + بلکہ آپ کے عین خدا ہونے کی ندا + یا بجا مولانا اسماعیل شہید
 پر اعتراضات مردودہ کا هجوم ہے + اور حالت موجودہ کے بعض امثال یہ
 کناۃ بہتان و فریاد ہوم + چونکہ رسالہ مذکورہ ان مزخرفات طاغیہ +
 اور ہفوات و امہیہ + سے مشحون تھا + اور عوام کا لاف نام کا اوس سے
 وہو کا کھا جانا اور اوس کے فریب میں آجانا مٹنوں + لہذا امتثالاً بحیث من
 رای منکم منکر فلیغین علی سبیل الاستعجال مع ملاحظہ الافکار و امتثال
 البہال مقامات مجوشہ کا جواب لکھ دیا گیا اور بعض حکایات اور روایات و قائل حمل
 وغیرہ جو رسالہ میں منقول ہیں مولف رسالہ سے اونکا ثبوت باسانید معتبرہ
 مطلوب ہے چونکہ مولف رسالہ کے قول بلطف اٹھانے میں اونکا دعویٰ علم
 کے سمجھ میں نہیں آتا۔ لہذا کہنے اوسکا حاصل لکھ دیا ہے اور نیز دعاوی ہر
 صفحے کے علی و علیہ لکھائے گئے ہیں تاکہ بعد وقوف کے اون کے دعاوی پر
 جواب کا زیادہ انتظا کرنا نہ پڑے۔ اب تمامی اہل موالید کی خدمت میں عموماً
 اور حضرت مولف رسالہ کی خدمت میں خصوصاً التماس ہے کہ رسالہ مذکور خالصاً
 لوجہ التذکریم بنظر انصاف و تجربہ و از اعتداف ملاحظہ فرمائیں اگر موافق مذہب
 اہل سنت و جماعت ہو تو قبول میں انکار اور چشم پوشی فرمائیں بلکہ آیہ فبشر عباد
 الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ کے صدق نبجائیں و ہذا صوغايش

المامل و نهایۃ المسؤل و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب +

دعاوی ص ۳

پہلا دعویٰ یہ ہے کہ الاول والاخر والظاہر والباطن کو خدا تعالیٰ نے اپنی تعریف میں فرمایا اور اپنے حبیب خاص محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ان صفات سے موصوف فرمایا اسکیلئے ضمن میں دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ جتنے خدا کے نام ہیں سب آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہیں۔ اسکی تمثیل میں تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ رحیم کریم رؤف معامن مہمین لقہا دی علیم حکیم حق یہ خدا کے نام ہیں اور ان ناموں سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی نام زد فرمایا چوتھا دعویٰ یہ ہے کہ خدا بھی ماول ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اول ہیں بدلیل اول ما خلق اللہ نفوس پانچواں دعویٰ یہ ہے کہ آپ کی نبوت اول ہے بدلیل کنت نبیا و ادم بین الماء والطين

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ ان صفات اربعہ عنی الاول والاخر والظاہر والباطن کو بیشک خدا تعالیٰ نے اپنی تعریف میں بیان فرمایا ہے سورہ حدید میں ہے هو الاول والاخر والظاہر والباطن اور اسکے پہلے ہے سبھ للہ ما فی السموات والارض وهو الغزیز الحکیم لہ ملک السموات والارض یمشی فیہا وهو علی کل شیء قدیر اور اسکے بعد ہے وهو بکل شیء علیم لیکن یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان صفات سے اپنے حبیب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی موصوف فرمایا ہے مولف رسالہ نے اسکا کوئی ثبوت نہیں دیا،

لن انجیل میں فرمایا
لفظ آج ہے
قرآن پاک اور حدیث
میں قائم الذبیب
قال تعالیٰ وکن
الذو خاتم النبیین
موسیٰ و عیسیٰ
خاتم النبیین

اور اگر آپ کی شان میں ان کلمات کا اطلاق پایا جاوے تو اس اطلاق میں ان کے
 وہ معنی برگزینہ ہونگے اور نہ ہو سکتے ہیں جو باری تعالیٰ پر اطلاق کے وقت ان کے
 معنی ہوتے ہیں۔ اور مولف کی عبارت موہم اسکے خلاف کے ہے یعنی اس سے
 ایہام اتحاد و صفات خالق و مخلوق کا ہوتا ہے اور اس ایہام کا موئد وہ شعر ہے
 جو مولف نے ص ۴۴ میں تحریر فرمایا ہے **نظم** از زبان من ہو الاول ہو الآخر
 ش نو کہ کس نہ انداشت را و انتہا سے مصطفیٰ ہا اور وہ مصرعہ جو ملا میں لکھا ہے
 مصرعہ پس بود احمد احد از رو سے این گفتار را چوں کہ اس قسم کے اطلاق کا
 بیانات موہم شرک ہوتے ہیں اور عوام کا لانا م کی خصال کا باعث۔ اور
 شارع نے ایہام شرک سے بھی منع فرمایا ہے دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ و علی آلہ
 وسلم نے خود اپنے کو انا سید ولد آدم فرمایا ہے جیسا کہ مسلم شریف میں موجود
 ہے چربو قت مسلم بن عبد اللہ رضی نے آپ کو سید کہا تو آپ نے فرمایا السید
 صواللہ یعنی ہم و حقیقت سید ہمیں ہیں بلکہ سید حقیقت میں خدا ہی ہے
 ابو داؤد میں اس کا قول یوں مروی ہے قال انطلقت فی وفد بنی عامر
 الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا انت سیدنا فقال السید
 صواللہ فقلنا و افضلنا فضلا و اعظمنا طولا فقال قولوا قولا لکم و بعض قولا لکم
 الیستخیرکم الشیطان انتھی چونکہ مولف کی عبارت موہم خلاف عقیدہ سلف
 و خلف ہے اس لئے ہم کو تحقیق اس مقام کی لکھنی ضرور ہے تاکہ عوام مولف
 کی اس عبارت سے دھوکا نہ کھائیں۔ پس واضح ہو کہ اگر مولف کی یہ عبارت
 اپنے ظاہر معنی پر محمول ہو اور اس کی تاویل کچھ نہ کیجاوے تو اس سے صفات

خالق کا عین صفات مخلوق ہونا لازم آتا ہے حالانکہ سلف سے خلف تک کسی سلما کا
یہ عقیدہ نہیں ہمیشہ سے تمام سلما کو کما ہی عقیدہ رہا اور ہے کہ صفات خالق
مغائر صفات مخلوق ہیں جس طرح ذات خالق مغائر ذات مخلوقات ہے پہلے
قولہ تعالیٰ لیس مکملہ شئی تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ صفات باری تعالیٰ
قدیم ہیں اور صفات مخلوقات حادث پس جس وقت اون کلمات کا اطلاق جو صفات
خالق میں وارد ہیں مخلوق پر آئیگا تو اس وقت اون سے وہ معنی ہرگز مراد نہ ہو
جو معنی اون سے اس وقت مراد ہوتے ہیں جبکہ اون کا اطلاق خدا تعالیٰ پر
ہوتا ہے مثلاً لفظ اول کا اطلاق جس وقت خدا تعالیٰ پر کیا جائیگا تو مراد اول
معنی حقیقی ہونگے یعنی اولیت حقیقہ یعنی جس سے پہلے کچھ نہ ہو یعنی خدا تعالیٰ
سب سے پہلے ہے اس سے پہلے کچھ نہیں اور جب اس کا اطلاق مخلوق پر کیا جائیگا
تو مراد معنی مجازی ہوگی یعنی اولیت مجازی مثلاً جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس کا اطلاق ہوگا تو یہ معنی ہونگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت میں سب
نبیوں سے پہلے ہیں و قدس علیہ البواقی حاصل یہ ہے کہ ان دونوں اطلاقوں
میں موافقت صرف لفظ میں ہے نہ معنی میں مولف رسالہ نے اس شعر میں اگر
معنی حقیقی مراد لئے ہیں تو یہ الحاد صریح اور کفر قبیح ہے قال اللہ تعالیٰ و خبرنا
الذین یلحدون فی اسمائہ سیجرون ما کانوا یعملون امام رازی تفسیر کبیر میں فرما
ہیں قال المحققون الاتحاد فی اسمائہ تعالیٰ یقع علی ثلثہ اوجہ الاول اطلاق
اسماء اللہ المقدسة الطاهرة علی غیر اللہ مثل ان الکفار کانوا یسمونہ
الاولیٰ بالحق و من ذلک انہم سملوا صنامہم باللات العزیز و المناہو اشتقاقاً

اللات من الاله والعزى من العزير والمناة من المنان وكان مسيلة الكذاب
 لقب نفسه بالرحمن انتهى بقدر الحاجة اور حافظ ابن القيم فرماتے ہیں الاتحاد
 اما بمحمد ما ولا نكارها واما بمحمد معانيها وتعطيلها واما بتخريفها عن صواب
 الصواب واخراجها عن الحق بالانوار والامارات واما بجعلها اسماء لهذه المخلوقات
 كالحداد اهل الاتحاد فانهم جعلوها اسماء هذه الاكوان محمد ما ولا نكارها
 حتى قال زعيمهم هو المسمى بمعنى كل اسم محمد ورج عقلا وشرعا وعرفا وكل
 اسم مذموم عقلا وشرعا وعرفا تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا غرض کہ
 آپکی تعریف صاف صاف جو واقعی ہو بیان کرنی چاہئے کیونکہ غیر واقعی تعریف بالحقیت
 مدح نہیں ہوتی ہے بلکہ موجب ذم کیونکہ وہ اس امر کو ظاہر کرتی ہے کہ جب ماریج
 نے اپنے محمد ورج میں او صاف جمیلہ واقعی نہیں پائے تو غیر واقعی او صاف
 او سکی طرف منسوب کئے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی حد سے
 زیادہ تعریف سے منع فرمایا ہے بخاری اور مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی آیا
 ہے لا تظہرونی کما اظہر النصارى بن مرثد فانما انا عبده فقوله عبد الله ^{سبح}
 پس آپ کو خدا کا رسول جاننا اور اس کا بندہ سمجھنا یہ بڑی تعریف اور تعظیم ہے کیونکہ
 نے مقام تعریف میں آپ کو عبد کے ساتھ یا دیا ہے قال الله تعالى وانه لما قام
 عبد الله - وقال وان كنت في ريب مما نزلنا على عبدنا وقال الذي نزل القرآن
 على عبده وقال سبحان الذي اسما بعبك ليلا وقال فاحمى الى عبده ما اوحى
 خدا تعالیٰ کا مقام تعریف میں عبد ہی کا لفظ ذکر کرنا اسی طرف اشارہ ہے کہ ان
 فضائل و مناقب کی وجہ سے رسول خدا کا بندہ ہی رہتا ہے ان مراتب کے

باعث سے رسول کچھ خدا نہیں ہو جاتا ہے باوجود اس تصریح اور اشارہ کے
 آجکل کے مولود تھے اور متصوفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا جانتے ہیں
 اور آپ کی ذات کو ذات خدا مانتے ہیں اور یہی با اس شعر کو ۵ من تو شدم تو
 من شدی من تن شدم تو جان شدی ۶ تاکس نگوید بعد ازین من دیگرم تو کی
 آجکی تعریف میں پڑھتے ہیں۔ ان لوگوں نے آپ کی تعریف میں وہ غلو کیا کہ یہود
 و نصاریٰ سے بھی بڑھ گئے۔ یہود نے عزیر کو اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کو
 خدا کا بیٹا ٹھہرایا ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عین خدا ٹھہرا دیا۔
 اور الہدیت پر جنھوں نے نہایت سچی سچی تعریفیں کی ہیں جو کہ خدا نیا علی اور اس کے
 رسولؐ نے خود بیان فرمائی ہیں اور نہ ناحق اعتراض کر نیکو تیار اور زبان درازی
 اور وار کر نیکو موجود۔ فاضل جلیل عالم نبیل مولانا اسمعیل صاحب شہید محدث
 دہلوی رح پر جا بجا اعتراضات کیا گئے ہیں۔ کہہ میں پر یہ اعتراض ہے کہ مولانا
 نے آنحضرتؐ کو چار سے زیادہ ذلیل بتایا ہے۔ کہہ میں پر یہ اعتراض ہے کہ آپ کو
 بڑا بھائی لکھا ہے۔ تین کہتا ہوں کہ ایسی صراحت مولانا کے کلام میں کہہ میں نہیں
 پائی جاتی ہے مولانا نے یہ لکھا ہے کہ خدا کی شان کے مقابل ساری مخلوق چھوٹی ہو
 یا بڑی چار سے زیادہ ذلیل و خوار ہے اور اسمیں کیا شک ہے کہ خدا کی شان کے
 مقابل سب چار سے زیادہ ذلیل ہیں۔ بلکہ اس کی شان کے مقابل اگر تمام مخلوق کو
 محض لاش قرار دیا جاوے تو کچھ شاعت اور آپ کی حقارت نہیں کیا وہ قبول
 نہیں ملاحظہ فرمایا جو بعض صوفیہ کرام نے خدا کی شان کے مقابل تمام مخلوق کو
 کوہنیزہ مینگنی اونٹ کے قرار دیا ہے + اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مصرع

کے ساتھ مثل کیا ہے ع الاکلثیٰ ما خلا اللہ باطل و بر خلاف آجکل کے مولود
اور تصوفین کے کہ مخلوق کو عین خدا قرار دیکر صریح خدا کی تحقیر اور تذلیل کرتے ہیں
اور اولے اہل حق پر ناحق کے اعتراض ہوتے ہیں کیا مولانا شہید آنحضرت
کو زور و اور رحیم نہیں جانتے تھے یا آپ کو افضل مخلوق نہیں لکھا ہے جو
ایسے اعتراضات و اہم مولانا شہید پر کرتے جاتے ہیں مولانا نے تو خدا اور
رسول ہی کی محبت میں خدا کی راہ میں جان دی مگر مخالف اسکو کتب سلیم کر سکتا ہے
وہ تو یہی کہیگا کہ بطمع مملکت اولاد پر سلطنت ایسا کام کیا نہ بغرض اعلیٰ کلمۃ اللہ
واجب و بین اللہ واللہ علیہ بذات الصدور تو خدا ہی کی صفت ہے مگر فی
زمانہ مولانا شہید کے مخالفین بھی اس صفت کا دعویٰ کر بیٹھے ہیں مولانا نے
جملہ انبیاء کو برا بھائی لکھا ہے پوری عبارت تقویۃ الایمان کی اپنے محل منقول
ہوگی مولانا نے آنحضرت کو افضل المخلوقات لکھا ہے پس آپ کو بڑے بھائی
کہنے سے یہی مطلب ہے کہ آپ کی تعظیم اسقدر چاہئے جیسے بڑے بھائی
کی تعظیم کی جاتی ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبول مولانا افضل المخلوقات میں
تو آپ کی تعظیم کل مخلوقات سے زیادہ ثابت ہوئی و هو المقصود عبارت تقویۃ
سے آپ کی تعظیم آفتاب سے زیادہ روشن ہے نظر انصاف و رکاربے۔ اور کیا
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم انما المصنق اخلاق میں داخل نہیں ہیں جو عزت
لا یعنی مولانا شہید پر کیا جاتا ہے اور ہر تو خدا کی جانب سے و ما محمد الا رسول
کی ندا ہے۔ اور ہر من تو شہد من شہدی الخ کی صدا ہے۔ کیا آنحضرت
کی سچی تعریف یہی ہے جو اس شعر میں ہے۔ بیان پر اجمالی جواب مولانا کی طرف

وایک تفصیلی جواب اپنے محل پر آویگا فانتظرہ + دوسرے دعوے پر
 اولیٰ بحث ہے کہ مولف نے اسکا کوئی ثبوت نہیں دیا ہے۔ ثانیاً یہ کہ اسماء
 خداوندی کے آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہونیکا مطلب کیا ہے اگر یہ مطلب
 ہے کہ اسماء الہی جن صفات پر الٰہ ہیں وہ سب آپ کی صفات ہیں تو لازم آیا
 کہ جملہ صفات باری تعالیٰ عین صفات آنحضرت ہیں اور اسکا بطمان دعوے
 اولیٰ کی بحث سے ظاہر ہو چکا و نیز خدا کا نام تو اللہ و رحمن بھی ہے تو اگر سب
 نام خدا کے اس معنی سے آپ کی صفات ذاتی کی دلیل ہوں تو الٰہیت و حرانیت
 بھی جو ان ناموں کی مدلول ہیں آپ کی صفات ذاتی ہو جائیں گی و ذلک کفر صریح
 و شرک قبیحہ اور اگر کوئی دوسرا مطلب ہے تو اسکا بیان ہونا چاہئے کہ او سمین نظر
 کیجئے۔ تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ ان کل ناموں سے اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو نام زد نہیں فرمایا ہے رحیم اور رقیف کا اطلاق آپ پر آیۃ
 بالمؤمنین رقیف رحیم سے ثابت ہے علیٰ ہذا القیاس کہ رحیم کا اطلاق بھی آپ پر
 آیۃ اللہ لقول رسول کہ رحیم سے ثابت ہے۔ مومن کا اطلاق آپ پر قرآن شریف
 میں نہیں آیا ہے مگر آپ کی صفات سے ہے۔ اور آیۃ امن الرسول اور اسکی
 مثل سے ثابت ہوتا ہے۔ اور آپ کی صفت مومن کیونکر نہ ہوگی آپ تو اول المؤمنین
 ہیں۔ اسطرح مہمیں اور حکیم اور علیم اور حق کا اطلاق آپ پر نہیں آیا ہے
 گو یہ سب آپ کی صفات سے ہیں۔ ان حکیم ہونا آپکا آیۃ یعلمہم الکتاب
 والحکمۃ سے ثابت ہوتا ہے۔ لغیر کا اطلاق آپ پر نہیں آیا ہے ان بقول
 بعض مفسرین مثل خفاجی وغیرہ آیۃ قد جاءکم من اللہ لغیر سے ثابت ہوتا ہے

ورنہ بیان نور سے مراد قرآن اور ہدایت ہے جیسا کہ اکثر مفسرون نے افادہ
 فرمایا ہے و لکل وجہۃ ہو ولیہا غرض کہ اطلاق نور کا آپ پر مختلف فیہ ہے ہاں
 آپ کی صفات سے بیشک ہے۔ ہادی کا اطلاق بھی آپ پر نہیں آیا ہے ہاں
 آپ کی صفات سے ہے مگر اوس معنی سے جو مغائر معنی صفات باری تعالیٰ ہیں
 بدلیل ماسبق و بدلیل انک لا تہدی من احببت و لکن اللہ یہدی من یشاء
 اسطرح سائر صفات میں حاصل بحث یہ ہے کہ کل صفات مقدسہ آپ کی صفات
 سے ہیں مگر یہ دعویٰ کہ ان ناموں سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی نام زد فرمایا ہے
 غلط ہے و انما نشاء هذا من النساء القران و اجمال الفرقان ہاں بعض ان اسماء
 اطلاق آپ پر آیا ہے مگر ان اطلاقات میں بھی وہی موافقت لفظ میں ہے
 نہ معنی میں لما مر ان صفات اللہ تعالیٰ مغائرۃ لصفات المخلوقات کما ان ذاتہ
 تعالیٰ مغائرۃ لذوات المخلوقات۔ بعض اسماء باری کا اطلاق اور نبیوں پر
 بھی آیا ہے جیسے حضرت اسحاقی اور اسمعیل پر علیہما اور حکیم کا اطلاق
 آیا ہے۔ اور حضرت نوحؑ پر شکوہ کا اور حضرت ابراہیمؑ پر حلیم کا اور حضرت
 یحییٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ پر بہا کا اور حضرت موسیٰؑ پر کدیور و سقوی کا اور حضرت
 یوسفؑ پر حفیظ علیہ کا اور حضرت ایوبؑ پر صادق کا اور حضرت اسمعیلؑ پر
 صادق الوعد کا آیا ہے کما لا یخفی علی من لدنا و لتی کتاب اللہ اور سمیع اور
 بصیر کا اطلاق مطلق انسان پر آیا ہے قال اللہ تعالیٰ انا خلقنا الانسان من نطفۃ
 امشاج نبتلیہ فجعلناہ سمیعاً بصیراً و کل هذا کا اطلاقات و ما ضاہا
 مغائرۃ فی المعنی و متحدۃ فی الاسماء و اللفظ + چوتھے دعوے پر

یہ بحث ہے کہ جس معنی کر خدا اور رسول اول ہیں اوسکا بیان اوپر گزر چکا ہے
 رہی حدیث اول ما خلق الله نوری کی سوا اسکا ثبوت سند معتبر سے ملو جائیگا
 حافظ جلال الدین سیوطی شرح مواقف کی تخریج میں فرماتے ہیں حدیث
 اول ما خلق الله نوری لا یحضر فی بهذا اللفظ لکن فی مسند ابن ابی عمر
 العد فی عن ابن عباس ان قریشا كانت نوراً بین یدی اللہ تعالیٰ قبل ان یخلق
 آدم بالفی عام یسمی ذلك النور وتسمی الملائکة بتسبیحہ فلما خلق اللہ آدم
 القی ذلك فی صلبہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاھبطنی اللہ
 الی الارض فی صلب آدم وجعلنی فی صلب نوح وقد فی فی صلب ابراھیم
 لشمس نزل اللہ ینقلنی من الاصلاب الکریمۃ والارحام الطاهرۃ حتی اخرجنی
 من بین ابوی ولم یتقیاء علی سفاح قط انتھی اس حدیث ابن عباس کو
 اپنے رسالہ التعظیم والمنۃ فی ان ابوی رسول اللہ فی الجنۃ میں بھی نقل کیا ہے
 مگر یہ معلوم کہ اسناد اسکی صحیح ہے یا غیر صحیح۔ اور تقریب التہذیب میں ابن
 ابی عمر عدنی کے ترجمہ میں ہے کہ ابو جاتم نے کہا کہ کانت فیہ غفلۃ یعنی ابن
 ابی عمر عدنی میں غفلت تھی + پانچویں دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ کہیں
 شک نہیں کہ آپ کی نبوت کل نبیوں سے پہلے ہے مگر یہ حدیث کنت نبیاً
 وادم بین الماء والطين باہین لفظ صحیح نہیں ہے اصل لفظ یون ہے
 کنت نبیاً وادم بین الروح والجسد حافظ جلال الدین سیوطی الدر المنثور
 فی الاحاویث المشترکہ میں فرماتے ہیں حدیث کنت نبیاً وادم بین الماء
 والطين لا اصل له بهذا اللفظ وکن فی الترمذی متی کنت نبیاً قال

وأدم بين الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان والحاكم عن عرياض بن سارية
 أن عند الله مكتوب خاتم النبیین وإن آدم لم يجدل في طينه قلت وزاد
 العوام فيه وكنت نبيا ولا أدم ولا ماء ولا طين ولا أصل له أيضا انتهى - أو
 إمام حافظ شمس الدين خاوي تلميذ حافظ ابن حجر عسقلاني مقاصد حسنة من فرائد بين
 حديث كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث أبو نعيم في الدلائل
 وابن أبي حاتم في تفسيره وابن لال ومن طريق الدليمي كلهم من حديث
 سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة به مرفوعا وله شاهد
 من حديث مسند بلقيش بلفظ كنت نبيا وأدم بين الروح والجسد أخرجه أحمد
 والبخاري في تاريخه والبيهقي وابن السكن وغيرهما في الصحاح والبلقيش في
 المحلية وصححه الحاكم وكذا هو بهذا اللفظ عند الترمذي وغيره عن أبي هريرة
 متي كنت نبيا أو كنت نبيا قال وأدم وذكره وقال الترمذي أنه حسن صحيح وصححه
 الحاكم أيضا وفي لفظ وأدم لم يجدل في طينه وفي صحيح ابن حبان والحاكم
 من حديث عرياض بن سارية مرفوعا أن عند الله مكتوب خاتم النبيين
 وإن آدم لم يجدل في طينه وكذا أخرجه أحمد والدارقطني في مسندهما والبلقيش
 والطبراني من حديث ابن عباس قال قيل يا رسول الله متي كنت نبيا قال
 وأدم بين الروح والجسد وأما الذي على الألسنة بلفظ كنت نبيا وأدم بين
 الماء والطين فلم اقف عليه بهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا ولا أدم
 ولا ماء ولا طين وقد قال شيخنا في بعض الأجوبة عن الزيادة أنها ضعيفة
 والذي قبلها اقرب انتهى +

دعاویٰ

پہلا دعویٰ مسئلہ تنازع کا ہے اسکا ثبوت آپ کے بیان نکتہ صوفیانہ متبادر ہے۔ دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ ظاہر کا اطلاق آنحضرتؐ پر اس معنی کہ ہے کہ آپ کے نور نے تمام عالم کو منور کر دیا۔ تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ اطلاق آپ پر اس معنی کر ہے کہ آپ کی حقیقت پر کسی نبی ولی کو آگہی نہیں ہوئی چوتھا دعویٰ یہ ہے کہ مجلس مولد سجدہ گاہ ملک ہے۔ پانچواں دعویٰ یہ ہے کہ آنحضرتؐ کو شاہنشاہ کہنا درست ہے یہ دونوں دعوے آپ کے اس شعر سے ثابت ہیں جو اپنے نقل فرمایا ہے نظم بے ادب پامنہ اینجا کہ عجب در گاہست سجده گاہ ملک و محفل شاہنشاہست + چھٹا دعویٰ یہ ہے کہ حسب عقائد اہل سنت و جماعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں جیسے کہ تھے تو ہر مسلمان کو اس محفل میں حاضر ہونا چاہئے جیسا کہ حاضر ہونا چاہئے بارگاہ رسالت میں +

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ مسئلہ تنازع پر گوریل استحالہ نہیں قائم ہے پر اسکے وقوع پر بھی کوئی دلیل شرعی نہیں وارو ہے ہا تو ابہا نکم انکنتہ صادقین اور نیز مسئلہ تنازع مستلزم اسکو نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتداء اور انتہاء نہ معلوم ہوے۔ سو اسے ذات باری تعالیٰ کل چیز کی ابتداء اور انتہاء رہے گو ہم کو بعض امور پر تفصیلاً اطلاع نہ ہو۔ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جانے کہ آپ کی ابتداء اور انتہاء نہیں ہے وہ شخص

پکا مشرک اور ملحد ہے۔ نکات صوفیانہ کوئی حجت نہیں ہیں اور نہ شطحیات صوفیہ
 عمل درست ہے نہ معلوم وہ لوگ کیا سمجھ کر اس قسم کے کلمات کہہ رہے ہیں
 ہمیں اور ان کے افعال شطحیہ سے کیا مطلب ہے تلك امت قد خلت لها ما کسبت
 ولكن ما کسبتہ پر عمل پا رہے فن تصوف ایک عالم نہایت دقیق ہے جو لوگ
 اخصل الخواص ہیں اور ان کے لئے یہ جائز ہے۔ مگر آجکل فن تصوف کو ریون کے
 مول ہو رہا ہے جسے دیکھئے وہ اسی کا دم بھر رہا ہے۔ جسے الف بی بین
 تمیز نہیں وہ بھی اسی کے پیچھے ہو رہا ہے۔ اصل عبادت صوم و صلوٰۃ سے کچھ
 مطلب نہیں ہے مگر چہان مجلس مولد اور سماع صوفیہ اور عرس کی سنی جھٹ
 وڑ مارا آجکل کے مولودیون اور صوفیوں کو فن تصوف سے کیا نسبت ہے
 و قد قيل ۛ فن التصوف ما ادق بیاثہ ۛ متحیر فیہ الامام الرازی ۛ

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ ظاہر کا اطلاق آنحضرت پر اس معنی کر کہ
 آپ کے نور نے تمام عالم کو منور کر دیا محل نظر ہے۔ یہ جب صحیح ہو کہ آپ اول
 حدیث اول ما خلق الله نوری کو ثابت کر دکھائیں۔ اور نیز یہ امر بھی ثابت ہونا
 چاہئے کہ آنحضرت کا نور باعث خلق تمام مخلوقات ہے حدیث لولاک لما خلقت
 الا فلان موضوع ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے المصنوع فی الاحادیث
 الموضوع۔ اور علامہ شوکانی نے الفوائد المجموعہ فی الاحادیث الموضوعہ
 میں صفائی سے نقل کیا ہے۔ متواہب لدینیہ میں حاکم کی روایت حضرت عمرؓ
 سے یوں منقول ہے ان ادم علیہ الصلوٰۃ والسلام رای اسم محمد مکتوب
 علی العرش وان الله تبارک قال لا دم لولا محمد ما خلقتک زرقانی نے اسکی شرح

ایک دوسری روایت حاکم اور البوشیخ کی حضرت ابن عباسؓ سے یوں نقل کی ہے اوحی
 اللہ الی عیسیٰ امن بمحمد وصرامتک ان یومنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم و
 لا الجنة ولا النار الحدیث زر قانی نے بیان کیا کہ حاکم نے اسکو صحیح کہا ہے اور سبکی
 اور یقینی نے اسکا اقرار کیا ہے اور زہبی نے کہا کہ اسکی سند میں عمر بن اوس ہے
 یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ یہ کون ہے۔ ناظرین رسالہ ہذا مخفی نہ رہے کہ ثبوت
 ان دونوں امر کا نیز خفا میں ہے پس ظاہر کے معنی جو مولف رسالہ نے بیان کیے
 بلا ثبوت کیونکر صحیح ہو سکتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کا اطلاق اس
 معنی کر ہو گا کہ آپ واضح اور غالب ہیں تیسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ
 باطن کہ یہ معنی بھی کیونکر صحیح ہو گا کیونکہ حقیقت ذات خداسی کی نہیں معلوم ہے نہ
 معلوم ہو سکتی ہے نہ حقیقت رسول کی معلومیت کے استحالة پر کوئی دلیل
 قائم ہے حقیقت ذات باری تعالیٰ کی معلومیت کا استحالة تو اسوجہ سے ہے کہ
 وہ واجب الوجود ہے اور یہ تقدیر معلومیت انقلاب استحیل یعنی انقلاب وجوب
 سے امکان کی طرف لازم آتا ہے اور حقیقت رسول کی معلومیت بین کو نسا استحالة
 لازم آتا ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم پر اطلاق باطن کا شاید اس
 معنی کر کے ہو کہ آپ بواطن امور کو بواسطہ وحی خدا تعالیٰ جانتے ہیں +
 چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اولاً تو جامعہ کا ثبوت ہی نہیں ہے چ
 جائے کہ سجدہ گاہ ملک ہو اس مجلس کا پتہ قرون مشہور لہا بالخیر میں نہیں پایا جاتا ہے
 اسکو شاہ ابن المظفر البوسعدی بن زین الدین بن علی نے احداث کیا ہے جیسا کہ
 حافظ جلال الدین سیوطی نے حسن المقصد فی عمل المولود میں بیان کیا ہے اس

سلطان کی نسبت سبط ابن جوزی نے مرآۃ الجنان میں بیان کیا ہے کہ صفویوں کے واسطے ظہر سے فجر تک راک کرتا تھا اور خود ناچتا تھا جیسا کہ سیوطی نے رسالہ مذکورہ میں بیان کیا ہے۔ سیوطی نے گواہی کی تعریف بھی لکھی ہے مگر اسمین شک نہیں کہ یہ معلن بالفسق تھا اور نیز اسکا فعل حجت نہیں ہے۔ مولف رسالہ پر لازم ہے کہ اولاً تعریف بدعت کرے بعد ازاں اس مجلس کذائی کو اس پر تفریع کرے۔ یہ اہل ظاہر ہے کہ اس مجلس کذائی کا اثر زمانہ خیر القرون میں نہ تھا پھر یہ کسوجہ سے عبت نہیں ہے باقی دلائل اس مجلس کے ثبوت میں جو مولف رسالہ نے مختلف محلوں میں بیان کئے ہیں انکا جواب اپنے اپنے محل پر آویگا اور مجلس مولد کو سجدہ گاہ ملا کہنا سخت گناہ ہے سجدہ گاہ ملک و انس اوسی باری تعالیٰ کی درگاہ ہے ایسی تعریف تو آنحضرت کی درگاہ رسالت کی بھی نہیں چاہئے چہ جائے کہ اس مجلس کی جب رسول کی درگاہ کی ایسی تعریف کی جائیگی تو خدا تعالیٰ کے لئے کونسا لفظ رکھیا ہو باوجود ایسے عقائد باطلہ کے منکرین مولد پر زبان و رازی کرنا تعصب نہیں ہے تو کیا ہے پانچویں دعوے پر یہ بحث ہے کہ شاہنشاہ وہی خدا تعالیٰ ہے کسی بشر کو شاہنشاہ کہنا نہیں درست ہے اس قسم کی تعریف اوسی باری عزاکم کی چاہئے خالق اور مخلوق کی تعریف میں فرق ضرور چاہئے گو تعارض حیثیات سے فرق ہو سکتا ہے مگر اسمین منطقہ شرک اور غلو پایا جاتا ہے اور شارع منطقہ شرک اور تعریف غلو سے منع فرمایا ہے اسکا بیان اور گنہگار چکا ہے حدیث شریف میں ملک الاملاک کسی مخلوق کے حق میں کہنا صریحاً منع آچکا ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے اغیظ رجل علی اللہ یوم القیمۃ

واخبث رجل کان یسمى ملك الاملاك یعنی جو شخص اپنے کو شاہنشاہ کہلوایا تھا
 وہ قیامت کے دن بڑا خبیث ہوگا اور خدا تعالیٰ کا غضب اس پر زیادہ ہوگا پس
 شاہنشاہ کہنے والا بھی بڑا خبیث ہوگا۔ اس لئے کہ یہ صفت خاص جناب
 باری تعالیٰ کو زیبا اور لائق ہے پھر جو صفت کہ خدا تعالیٰ کو مخصوص ہوا ہو سکتی
 مخلوق میں ثابت کرنا باعث غیظ خدا کیونکر ہوگا۔ ابن حجر مکی شرح منہاج میں فرماتے
 ہیں و عجز ملك الاملاك لان ذلك ليس لغیر الله و کذا عبد النبی و عبد الکعبة
 اولاد ابراهیم علی او الحسن لایهام التشریک انتھی یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اشیاء
 عبد کی غیر خدا کی طرف بوجہ ایہام تشریک نہیں درست ہے گو قیداً شرک بوجہ احتمال
 اسکے کہ مراد عبد سے خادم ہو نہ ہو مگر چونکہ اسمین منظمہ شرک پایا جاتا ہے لہذا
 علماء اہل سنت و جماعت نے اس اضافت کو منع کر دیا ہے۔ ملا علی قاری شرح
 فقہ اکبر میں فرماتے ہیں اما ما اشتہر من التسمیة بعبد النبی فظاہرہ کفر الا
 ان اسراد بالعبد المملوک اور نیز شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں ولا یجوز ان یخو عبد
 الحارثی و لا عبد النبی و لا غیری مما شاع بین الناس انتھی یہ سب عبارتیں
 بتقریب ممانعت منظمہ شرک منقول ہوئیں ورنہ یہاں ان ناموں کے جواز و
 عدم جواز سے بحث نہیں ہے چھٹوں میں دعوے پر یہ بحث ہے کہ اسمین
 شک نہیں کہ مسئلہ حیوۃ الانبیاء صحیح ہے مگر یہ قول کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 آلہ وسلم زندہ ہیں جیسے کہ تھے محل نظر ہے اور آپ کے زندہ ہونے پر یہ تفریع
 کہ اس مجلس میں حاضر ہونا چاہئے غلط ہے۔ آپ کے زندہ ہونے اور مجلس
 مولد میں حاضر ہونے میں کوئی تلامز نہیں ہے۔ اور اگر مولف رسالہ نے یہ مراد

ہو کہ اس مجلس مولدین آپ کی روح پر فتوح آتی ہے تو اولاً بیان بھی اسمین
 اور زندہ ہونے میں کوئی تلامذہ نہیں ہے ثانیاً یہ اعتقاد باطل بلکہ شرک ہے
 قاضی شہاب الدین دولت آبادی تحفۃ القضاۃ میں لکھتے ہیں ما یفعلہ الجہال
 علی راس کل حول فی شہر ربیع الاول لیس بشیء و یقیمون عند ذکرہ و لکھ صلی
 اللہ علیہ وسلم و نیز عثمان ان رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی و حاضر فرمے
 باطل بل ہذا الاعتقاد شرک و قد منع الأئمة الأربعة عن مثل هذا النہی
 عجب نہیں کہ سوائے رسالہ نصیحتی تلامذہ مراد لیا ہو کیونکہ اس مجلس مولدین جائز ہو
 حکم و لیا ہی و یا ہے جیسا کہ آپ کی بارگاہ رسالت میں حاضر ہونا پابندی ہے

دعاویٰ

پہلا دعویٰ یہ ہے کہ جب عموماً ذکر صالحین سے رحمت نازل ہوتی ہے
 تو خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر سے بدرجہ اولی رحمت نازل
 ہوگی۔ دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ اس محفل میں نہایت جی لگا کر آکا ذکر سننے اور
 نہایت ادب اور تعظیم سے اس مجلس عالی میں بیٹھے۔ تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ جناب
 شاہ ولی اللہ صاحب محادث دہلوی نے لکھا ہے کہ میں کہ معظم میں مجلس
 مولد خیر الانام میں حاضر ہوا تو میں نے اس مجلس میں انوار دیکھے اور ان انوار
 میں تامل کیا تو مجھ پر انوار ملا کہ منکشف ہوئے جو ایسی محفل میں حاضر ہوتے ہیں۔
 چوتھا دعویٰ یہ ہے کہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جب بیٹھتے
 تو آپ کے فضائل کا ذکر کرتے تھے۔ پانچواں دعویٰ یہ ہے کہ جس نے
 بنظر محبت اور ایمان کے آنحضرت کو دیکھا تو گویا خدا کو دیکھا چھٹاں دعویٰ

یہ ہے کہ آپ خدا کے نور سے پیدا ہیں اور کل چیز آپ کے نور سے پیدا ہے اس
دعوے کا ثبوت اس عبارت سے ظاہر ہے جو پانچویں دعوے کے بعد لکھا ہے
وہ عبارت یہ ہے من رانی فقد رای الحق وانا من نور اللہ وکل شیء من نوری

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ نزول رحمت بوقت ذکر صالحین جو مشہور ہے اسکی
اصل نہیں ہے علامہ شوکانی فوائد مجموعہ میں فرماتے ہیں حدیث ائمتہ تنزل
الرحمة عند ذکر الصالحین قال العراق وابن حجر الاصل له انقضى بان محضرت کا
ذکر بیشک باعث نزول رحمت الہی ہے لیکن اس سے مجلس مولد کذائی کا
ثبوت کیونکر ہوتا ہے اور آپ کے مطلق ذکر فضائل اور شمائل سے بدون قیود
محدودہ کسکو انکار ہے ؟ دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ تعظیم اور ارب
کسی شے کی فرع ہے اس شے کے ثبوت پر ابھی تو اس مجلس مولد ہی کے
جو ازمن کلام ہے تعظیم اور ارب کو کون پوچھتا ہے اولاً آپ اسکے ثبوت پر
کوئی بینہ نہیہ قائم کریں بعدہ اسکے فروعات میں سعی فرماویں ثبت العرش
ثم نقش تعمیرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ یہ قول شاہ ولی اللہ صاحب کا
اونکی کس کتاب میں ہے امید کہ اس عبارت کا پتہ جوا کہ کتاب تحریر فرمائے۔
اور بصورت تصحیح نقل کے بھی یہ قول کوئی دلیل شرعی نہیں ہے اسکے مقابلین
اور علما کے قول موجود ہیں جن سے بدعت ہونا اس احتفال کا ثابت ہے
بعد الف ثانی نے اپنے مکتوب میں اسکو بدعت لکھا ہے اور شاہ ولی اللہ راج
بھی مجدد ہی تھے۔ چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ صحابہ کرام کا بیان

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بابت اس طرح پر تھا جیسا کہ مولود لیون میں
 ہے یہ احتفال اور اجتماع کذا الی صحابہ میں تھا۔ صحابہ کے بیان فضائل میں اور
 ان مولود لیون کے بیان میں بعد المشرقین ہے۔ آپ کے مطلق بیان فضائل کو
 کس نے منع کیا ہے کلام منکرین کو اس احتفال اور اجتماع میں ہے یا کچھ
 دعوے پر یہ بحث ہے کہ یہ قول کہ جس نے رسول کو محبت کی فطرت دیکھا گویا
 خدا کو دیکھا اس سے کیا مطلب ہے اگر یہ مطلب ہے کہ رسول کی ذات ذات
 خدا سے پیدا ہے پس آپ کو دیکھا گویا خدا کو دیکھا ہے تو یہ اعتقاد سراسر ضلالت
 اور غلویت ہے۔ مولف کی تحریر سے مسئلہ وحدت وجود کا ترشح ہے اور یہ مسئلہ
 کفر ہے۔ ۱۰۔ میں یہ شعر ہے ۱۰۔ چہ وسعت وادۃ یارب بظرف آن عظیم الشان
 کہ انی عبدہ گوید جاسے قول سبحانی ۱۰۔ اور ملا میں یہ شعر ہے ۱۰۔ جلوہ نوری
 نمود و نور احمد نام ساخت۔ پس بود احدی حد از روے این گفتار ۱۰۔ اور
 ۱۱۔ میں یہ شعر ہے ۱۱۔ تقدیر بیک نایق نشانید و محمل ۱۱۔ سلما سے حدوث
 تو لیسلا سے قدم را ۱۰۔ اور نیز اوسے صفحہ میں یہ شعر ہے ۱۰۔ مرا ستر بست اندر
 اگر گویم زبان سوزد ۱۰۔ کہ سہی احمدی داند و لکن قیاس شاید ۱۰۔ اور ملا میں
 مولانا روم کا یہ شعر لکھا ہے ۱۰۔ بالندہ ہوں بود کہ می آمد و می رفت۔ ہر قرن کہ
 دیدی ۱۰۔ عاقبت آن شکل عرب دار برآمد۔ دارے جہان شد ۱۰۔ اور ملا میں
 یہ شعر ہے ۱۰۔ مر جہا صل علی نور محمد مصطفیٰ ۱۰۔ کنت کنزاً میں نہان تھا اشکارا
 ہو گیا ۱۰۔ اور ملا میں یہ شعر ہے ۱۰۔ من تو شدم تو من شدی من تن شدم
 توجان شدی ۱۰۔ تا کس نگوید بدارین من و کرم تو دگیری ۱۰۔ ان اشعار منقولہ

حدیث است کہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ جو شخص
 رسول کو محبت کرے
 وہ خدا کو دیکھا
 ہے۔ اور جو شخص
 رسول کو نفرت کرے
 وہ خدا کو نفرت
 کرے۔ اور جو شخص
 رسول کو کفر کرے
 وہ خدا کو کفر کرے۔
 ان اشعار منقولہ
 ۱۰۔ عرق فطرت
 ۱۰۔ نور فطرت
 ۱۰۔ اصل را از حق
 ۱۰۔ سخاوی مقاصد
 ۱۰۔ فناء فی حق
 ۱۰۔ بیت اندیش
 ۱۰۔ کلام البیاض
 ۱۰۔ علیہ وسلم
 ۱۰۔ سند
 ۱۰۔ ترمذی
 ۱۰۔ ترمذی

سے ثبوت مسئلہ وحدۃ وجود کا اور نیز آنحضرتؐ کا عین خدا ہونا ثابت ہوتا ہے۔
 نعوذ باللہ من هذا العقائد الباطلة الموقعة في جنب الغواية والضلالة نصراً
 نے تو حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا ہی ٹھہرایا ان مولود لیون اور صوفیوں نے تمہاری
 چیز کو خدا ٹھہرا دیا۔ پھر جب سبھی شیخ خدا ٹھہری تو کیوں مسلمان کی کا دعویٰ ہے
 اب حاجت خدا اور رسول کے ماننے کی کیا رہی اور کیوں آنحضرتؐ کی شان میں
 رسالہ لکھا گیا اپنے ہی شان میں لکھنا مناسب تھا اور جب اتنا وہی کا دعویٰ ہے
 تو اگر اپنے ہی شان میں لکھا ہو تو کیا عجب ہے مولف رسالہ کہہ سکتا ہے کہ یہاں
 صرف لحاظ صوفیانہ اختیار کیا گیا ہے یعنی صرف اجراء سے لفظ مقصود ہے معنوں کا
 لحاظ نہیں ہے مگر نہیں سمجھتا کہ اس قسم کے کلمات کفریہ کا بولنا اور معنوں کا لحاظ نہ کرنا
 کس نے درست کہا ہے۔ کیا رسولؐ کی رسالت کا اقرار جب ہی پورا ہو گا کہ آپ کو
 خدا سمجھے اور آپ کا مولود کرے۔ غالباً مولف رسالہ حنفی صاحب ہونگے۔ لہذا گذشتہ
 ہے کہ اس قسم کے کلمات کا لفظ امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول سے ثابت کریں۔ علی
 التسنن کتب فقہ مثل قنیہ منیہ ہی سے ثابت کر رکھا میں مولانا شہید پر تو وہ
 اعتراض لایعنی اور اپنے اور ایسی نسیانی ۵ چون خدا خواہد کہ پر وہ کس درجہ
 میاش اندر طعن پا کان برو ۶ واضح ہو کہ مسئلہ وحدۃ وجود ظاہر البطلان
 من الاحادیث والقرآن ہے جو شخص کہ خدا اور رسول پر ایمان لا چکا ہو سکوا شطمیات صوفیہ
 کے ورپے ہونا کیا ضرور ہے اگر شطمیات صوفیہ پر عمل کرنا منظور ہے تو اندر رسول
 اور قرآن حدیث کا نام لینا کیا ضرور باعلیٰ صوت انا الحق کہتے اس سرکار انگلشیہ میں
 ہر شخص کو پورے طور پر آزادی حاصل ہے چنانسی اور رسولی دے جائیگا خوف

نہیں ہے پس شوق سے انا الحق اور انا اللہ لا الہ الا انا فاعبد و کا دعویٰ کرتے
آدم برسر مطلب اب چند عبارتیں بابت بطلان مسئلہ وحدۃ وجود منقول ہوتی ہیں
جامی علیہ الرحمہ ورہ فاخرہ میں فرماتے ہیں شران مستند الصوفیۃ فیما ذهبوا
الیہ و ما کشف والعیان لا النظر والبرہان لا علی قاری قصیدہ المالی کی شرح میں
فرماتے ہیں واما التوحید الصریح الذی یقول بہ الوجودیت والحلولیۃ والاتحاد
من ان الحق هو الوجود المطلق فشر من کفر التثنیۃ انتہی اور شرح مقاصد میں ہے
فالقول بکن الواجب هو الوجود المطلق مبنی علی اصول فاسدۃ اور بھی اوسمیں ہے
ومنہم بعض المتصوفۃ القائلون بان المسالك اذا معن فی السلوک و خاض لجة
الوصول فربما یعمل للمصلح علی ما یقولہ الظلم علی کبیر فیہ کالتاری فی الخیر و بحیث لا
یتمایزان و یتحد بہ بحیث لا اثنیۃ ولا تغائر و صرحان یقول ہوانا وانا هو و صرح
بیرتفع الامر و انتہی و لظہر من الغرائب و العجائب ما لا یتصور من البشر و فساد
الرأیین غنی عن البیان انتہی۔ اور شرح مواقف میں ہے و ما یقال ان الكل ذات
واحدة تتعد و بحسب الاوصاف لا غنیاً لمقید و لبطول العقل یعد و نہ مکاتبة
لا یلتفت الیہا اور بھی اور میں ہے و رایت من الصوفیۃ الوجودیۃ من ینکرہ
و یقول لا حل و لا اتحاد اذ کل ذلک یشعر بالغیریۃ ونحن لا نقول بہا بل نقول لیس فی
دار الوجود غیر و یارب هذا العذر اسد قبحا و بطلانا من ذلک الجرم اذ تانس تملک
المخالفة التي لا یجترأ علی القول بہا عاقل و لا ممیز اذ فی تئینا انتہی جو شخص سلمان کا دعویٰ
کرے اور ساتھ اسکے وحدۃ وجود کے ساتھ یہی عقیدہ رکھے تو وہ آیت کریمہ و ما
یون من اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون کا مصداق ہے چھٹوں دعویٰ پر پیشہ

اگر آنحضرت کا یہ قول کہ خدا نے مجھے اپنے نور سے پیدا کیا ہے اور میرے نور سے کل چیزیں
 پیدا ہیں یہ حدیث جمعوٹھی ہے احمد بن یوسف نے اسکو وضع کیا ہے حافظ مہر بیگزین
 الاعتدال فی نقد الرجال میں فرماتے ہیں احمد بن یوسف المسبغ لایف والی بنحیدر کہ قال
 ابو نعیم فی امالیہ ثنا محمد بن محمد بن عمرو بن زید املاء ثنا احمد بن یوسف ثنا ابو شعیب
 صالح بن زیاد السوسی ثنا الہیثم بن جمیل ثنا ابو معشر عن المقبرج عن ابی ہریرۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلقنی اللہ من نورہ وخلق ابا بکر من
 نوری وخلق عمر من نور ابی بکر وخلق امتی من نور عمر وعمر سراج اہل الجنة قال ابو
 نعیم ہذا باطل مخالف للکتاب اللہ شہ اخذ ابو نعیم یتکلم علی سراج لیکلوم غیث
 صفید فقال ابو معشر ترک واسخ بخیر جالہ واما ابو شعیب فمتنہ وک مستفق علی
 ترکہ وکذلک الہیثم ولم یخرج عند شیء فی الصحیحین قلت ما حدث بہ واحد
 من ثلثہ وانما الاقتضای فیہ من المسمی انتہی۔ اگر مولف صاحب یہ خبر کریں کہ
 یہ طریقہ ہمارے طریق کے سنائے ہے تو کہا جاوے گا کہ جس طریقہ کو آپ نے بیان کیا ہے
 او سکومع اسناد وحوالہ کتاب نقل فرمائیے تاکہ دیکھا جاوے کہ آپ کا دعویٰ صحیح ہے
 یا غلط ہے اس روایت سے تو آپ کا نور خدا سے پیدا ہونا باطل ہے اگر آپ کو صحیح
 حدیث پیش کریں تو ہمیں اوسکے قبول سے انکار نہیں ہے مگر اس قدر ضرور کہا جاوے گا
 کہ آپ کا نور خدا سے پیدا ہونیکا یہ مطلب نہیں ہے کہ معاف اللہ خدا تعالیٰ نے اپنے
 نور سے نکال کر آپ کے نور کو پیدا کیا فان ذاتہ تبارک و تعالیٰ منسہ عن الزیادۃ
 والنقصان ومن ادعی خلافہ فعلیہ البرہان من الاحادیث والقرآن۔ بلکہ اسکا مطلب
 یہ ہوگا کہ خدا تعالیٰ نے بلا واسطہ غیر انہی تجلی سے پیدا کیا ۔

ایضا

ماشاء اللہ باوجود عقائد شرکیہ و اعمال الحادیہ و دعوی اتباع اور محبت رسولؐ ہے
 کیا رسولؐ نے یہی حکم کیا ہے کہ مجھے خدا کہو اور میری تعریف خدا کی سی کرو کیا محبت
 رسولؐ اسی میں ہے کہ ایک مولود کرے اور آپ کے جملہ امور فرمودہ سے اعراض
 کرے کیا رسولؐ نے یہی حکم کیا ہے کہ میری ولادت کی ایک مجلس کرو اور اس میں
 بوقت ذکر ولادت دست بستہ کھڑے ہو جاؤ کیا محبت آنحضرتؐ صرف مولود ہی میں
 ہے جو ناحق منکرین پر وار چلایا جاتا ہے کیا مولود کی دلیل یہی ہے کہ علمائے عرب
 اور علمائے فرنگی محل کا عمل ہے کیا مکفر ذنب زانیہی مولود ہی ہے جو زندیان تک مولود
 کرتی ہیں کیا آپ کی اتباع اسی میں ہے کہ شاہ مینا کی مزار پر رقص طوائف میں شامل ہو
 کیا رسولؐ نے یہی حکم دیا ہے کہ محرم میں حسین باڑہ کی روشنیان دیکھنا چہرے
 کیا محبت رسولؐ اسی میں ہے کہ کاکوری کے عرس میں شامل ہو کر زردے اور ملاؤ
 کی قابین اوڑھو کیا محبت آنحضرتؐ اسی میں ہے کہ آپ کے مناقب اور فضائل میں
 رسالہ لکھے اور آپ کی آل پر تمہتیں لگائے اور او کو مور و لعنت ٹھیرائے کیا مجلس
 مولد کذا بدعت نہیں ہے جو منکرین سور و طعن ٹھیرائے جاتے ہیں کیا حدیث
 ان اللہ جمیل بحسب الجمال نظر سے نہیں گذری جو ناحق آنحضرتؐ کے ایک متبع خالص
 حسد اور حق دغا بر کیا جاتا ہے کیا آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدام نہیں تھے
 جو اعتراض الایمنی اور کلام بے معنی کیا جاتا ہے باوجود ان کا بجا رہنے شہادت و نفوت
 لا تخصی ناحق ایک متبع سنت اور حامی بدعت پر اعتراضات بیہودہ اور خفاشات
 مردودہ کئے جاتے ہیں ایسے محب رسولؐ کو برا کہنا گویا رسولؐ کو برا کہنا ہے

ان کل حسد اور بغض اور عناد کا یہی سبب ہے کہ آنجناب سلامہ خاندان صطفوی نے اپنی قوت علمی اور مالی کے زور سے ان مبتدعین کی پوری پوری خبر لی لیگو جب دلائل و اضمحات اور حجج ساطحات کے مقابلہ سے عاجز آ گئے تو گالیان دینی شروع کر دیں اذ ایٹس الانسان طال لسانہ کوئی مضمون لکھ کر دعویٰ لیاقت ہے ۔ مغلطہ گالیان دینی بھلا کوئی شرافت ہے ۔

و دعاوی ۱۱

یہ ہلادعویٰ یہ ہے کہ آیۃ اللہ نور السموات والارض مثل نور کمشکو فیہا
مصباح کی تفسیر ہے کہ مراد چراغ سے نور محمدی ہے اور مراد قندیل سے آپکا
وجود شریف ہے دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ نور محمدی اصل نور خداوندی ہے۔
تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نور کو آنحضرت کے جسم الہرہین شون کیا
یہ دونوں دعویٰ اسی تفسیر سے ثابت کئے ہیں اسکے بعد یہ عبارت ہے۔
نظم جلوہ نور سی نمود و نور احمد نام ساخت پس بود احمد حاد ز روے
این گفتار پانا من نور اللہ و کل شیء من نور عیاق قد جاء کمن اللہ نور حیو تھا
دعویٰ یہ ہے کہ نبوت آنحضرت کی درمیان ملائکہ اور ارواح انبیار کے معلوم تھی
بلکہ آپ کی روح مبارک ملائکہ اور انبیار کو فیض پہونچاتی تھی اور نیز آپ کی روح
آدم پر عبوت تھی اور آپ اوس عالم میں علانیہ مرسل تھے اور ہو سکتا ہے کہ
السابقون الاخرون سے یہی اشارہ ہو یا پنجوان دعویٰ یہ ہے کہ خبر میں آیا
ہے کہ جب آنحضرت کا نور پیدا کیا گیا نکلے اوس سے انوار انبیار کے پس خدا تعالیٰ
نے حکم کیا آپ کو کہ ان انوار کی طرف نظر کر و جب آپ نے اون انوار کی طرف نظر کی

منہ
اسن کھنڈر غالباً مونس
منہ وار جی اللہ سے
نقل کیا گیا مدار التوبہ
میں زمین کے
خوبنیا آیا
لفظ کھنڈر
مقام پر خنڈا
قوت پر
علی اور
نقل کیا گیا
معلوم کرنا
حال ہے
انچ فٹ
حقیقت

تو آپ کے نور نے انوار انبیا کو چھپا لیا پس عرض کیا او ٹھونسنے کہ خداوند اے کون ہے جس نے ہمارے انوار کو چھپا لیا تو خدا نے فرمایا کہ یہ نور محمد کا ہے اگر سیر ایمان لاؤ تو مین تم کو نبی کروں سب نے کہا کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پس خدا نے فرمایا کہ ہم گواہ ہوئے تمہارے او پر ہی معنی اس آیت کریمہ میں واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتم من كذب وحقا تشعروا كسران صدق

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ نور خدا نہیں مراد ہے بلکہ مراد اس سے ہدایت ہے بدلیل قولہ تعالیٰ فی آخر تک الایہ یهدی اللہ نبولاً من لیشاء قرآن شریف میں بہت جگہ نور سے مراد ہدایت ہے۔ منها قولہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات الی النور۔ ومنها افمن کان میتاً فاحییناہ وجعلنا لہ نوراً ومنها ولكن جعلناہ نوراً یهدی بہ من نشاء من عبادنا۔ یا مراد اس سے قرآن شریف ہے بدلیل قولہ تعالیٰ قد جاء کلمہ من اللہ نور علی حد التفسیر وعلی التقیین تفسیر مولف رسالہ غلط ٹھیری کیونکہ وہ تفسیر اسی امر میں مبنی ہے کہ مراد نور خدا ہے فصار هذا التفسیر من قبیل بناء الفاسد علی الفاسد اور نیز مولف رسالہ کی تفسیر تمثیل نہیں صحیح ہے کیونکہ نور خدا اور نور محمدی دونوں غیر محسوس ہیں اور تمثیل غیر محسوس کی غیر محسوس کے ساتھ نہیں درست ہے ماشار اللہ کیا تعریف مجہول بالمجہول ہے بیان خدا تعالیٰ کو ہدایت کی شفافیت باطنی کو نور ظاہری سے تمثیل دیکر سمجھنا مقصود ہے اور لفظ مشکوٰۃ اور مصباح اور زجاجہ وغیرہ صرف بلحاظ کمال تصور اختیار فرمایا ہے اگر نور کا سے نور خدا مراد لیا جاوے جیسا کہ

زعم امام غزالی علیہ الرحمہ کا ہے تو بھی تفسیر مولف نہیں صحیح ہوگی کیونکہ اس تقریر پر
 بھی وہی تمثیل غیر محسوس کی غیر محسوس کے ساتھ لازم آتی ہے و ہذا کماتری
 سردست اسبق پر لکھا گیا جس وقت مولف صاحب اسکے جواب سے یازدہین
 اور سو وقت پوری تقریر جو اس آیت کے متعلق ہے لکھی جائیگی۔ دوسرے دعوے
 پر یہ بحث ہے کہ اب تک نور محمدی کا ثبوت میں خفا میں ہے بالفرض اگر ثابت بھی ہو تو
 اسکو اصل نور خداوندی کہنا الحاد اور کفر ہے اسکا بطلان اور پرمفصلانہ ذکر چکا ہے
 شہارہج البصر کہ تینین قلب الیک البصر خاصاً و صوحسید تفسیر کے دعوے پر
 یہ بحث ہے کہ اسکا بطلان تقریر اسبق سے ظاہر ہے انا من نور اللہ کا بھی بیان
 بہ تفصیل گذر چکا ہے۔ چوتھے دعوے میں چار امر مذکور ہیں اور سب کو
 بنائے شرعیہ ثابت فرماوین دوسرے امر کا خلاف ہونا امام رازی کی تقریر سے ثابت
 ہوتا ہے تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں ثبت بالشواہد العقلیۃ والنقلیۃ ان الانوار
 الحاصلة فی ارواح الانبیاء مقتبۃ من الانوار الحاصلة فی ارواح الملائکۃ
 قال تعالیٰ یُنزل الملائکۃ بالروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ و قال تنزل بہ الارواح
 الامین علی قلبک و قال تنزلہ الروح القدس من ربک بالحق۔ و قال تعالیٰ ان هو
 الاوحی یوحی علمہ شدید القوی والوحی لا ینزل الا بواسطۃ الملائکۃ فاذا جعلنا
 ارواح الانبیاء اعظم استنارۃ من الشمس فارواح الملائکۃ التي صلی المعادن
 لانوار عقول الانبیاء لا بد وان تلک اعظم من انوار ارواح الانبیاء لان
 السبب لا بد ان ینزل اقوی من المسبب انتہی۔ پانچویں دعوے پر بحث
 ہے کہ جس خبر کو آپ نے نقل فرمایا ہے اسکی اسناد کھنکھاتی ہے تاویسی جاوے کہ قابل

حجت ہے یا نہیں تا وقتیکہ اسناد صحیح نہ ملے گی آیت مذکورہ کی تفسیر صحیح ہوگی نہ صحیح
میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اقرار لیا نبیوں کا یعنی نبیوں کے مقدمین بنی اسرائیل
سے اقرار لیا انتہی و یونہی قل تعالیٰ یا بنی اسرائیل اذکروا نعمتی الی الی انعمت علیکم
واوفوا بعہدی اوفوا بعہدکم و قولا ما اذا اخذ اللہ ميثاق الذین اوتوا الكتاب
لتبینہ للناس ولا تکتفوا والتفصیل فی التفسیر الکبیر للامام فخر الدین الرازی

دعاوی طامع حاشیہ

پہلا دعویٰ یہ ہے کہ سلف صالحین اور علمائے حرمین شریفین بارہویں بیچ الال
کو قصہ مولد شریف پڑھتے ہیں۔ دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ منکرین محفل مولد شریف
انالیان حرمین شریفین اور سلف صالحین اور صحابہ کرام اور خاتم النبیین کے قول
و فعل پر اعتراض کرتے ہیں اور یہی منکر اس محفل مولد کو کنہیا کہ جنم سے مشابہت
دیتے ہیں یہ لوگ آیت ختم اللہ علی قلوبہم کے مصداق ہیں تیسرا دعویٰ یہ
کہ مجلس مولد بدعت حسنہ بھی نہیں ہے چہ جائے کہ بدعت سیئہ ہو و یہ
کیونکہ اسکا ثبوت آیت لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم سے ثابت ہے چوتھا
دعویٰ یہ ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب نے کل انبیاء علیہم السلام کو مہار سے
بدتر ٹھیرایا پانچواں دعویٰ یہ ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب نے رسول کو
اپنا بڑا بھائی قرار دے لیا ہے ۔

ان دعاوی پر بحث

پہلی یہ دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ عمل سلف صالحین اور علمائے حرمین شریفین
جج شرعیہ سے نہیں ہے ان وہ عمل ان حضرات کا البتہ مانا جاوے گا جو مولد

بالبرہان ہوگا اور عمل اہل بینہ اور اہل مکہ کا جو زمانہ خلفاء راشدین یا کسی اور صحابہ کے
 زمانہ میں ثابت ہوگا مانا جاوے گا بعد انقضائے عصر صحابہ اور کما قول وفعل حجت نہیں ہے
 حافظ ابن القیم زوا المعاد میں فرماتے ہیں عمل اہل المدینۃ الذین یحتج بہ ما کان
 فی زمن الخلفاء الراشدين اما عملہم بعد موتہم وبعد انقضاء عصر
 من بہما من الصحابة فلا فرق بینہ و بین عمل غیرہم والسنة تحکم بین الناس
 لا عمل احد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاءہ انتہی علامہ حنفی
 حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں ان الایمان لیا سرزالی المدینۃ
 کما ناز الحیۃ الی محمد قال الداء دی هذا فی حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 والقرون الذی کان فیہم والذین یلونہم خاصۃ لانہ کان الاہل مستقیما
 وقال القرطبی وفیہ تنبیہ علی صحۃ مذہبہم وسلاوتہم من البدع
 وان عملہم حجة کما رواہ مالک قلت هذا انما کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم والخلفاء الراشدين الی انقضاء القرون الثلاثۃ وهو تسعون سنة
 واما بعد فقد تغایت الاحوال وکثرت البدع خصوصاً فی زماننا هذا
 علی ما لا ینحی انتہی اور ملا علی قاری ہر وی حنفی مرقاة میں فرماتے ہیں۔
 لو ادرك الاولون ما انتہی الیہ الاخرون کما علیہ اہل زماننا الغافلون لحکمو
 بجمرة المجاوزة فی الحرمین الشریفین من شیوع الظلم وکثرة الجہل و
 قلة العلم وظهور المسکرات وفتن البدع والسلیات واکل الحرام والشبهات
 انتہی اور ظاہر ہے کہ محفل مولد بعد انقضائے عصر صحابہ بہت پیچھے نکلی ہے پس اسکا
 ثبوت بجمیل علمائے حرمین شریفین نہیں ہو سکتا ہے۔ ووسرے دعوے پر

یہ بحث ہے کہ منکرین محفل مولد شریف کا اعتراض کرنا اہل ایمان حرمین شریفین کے
 عمل پر علی الاطلاق غلط ہے ان جو عمل کہ بعد انقضاے عصر صحابہ ثابت ہے
 اوس پر البتہ اعتراض ہے اور یہ کوئی جاے اعتراض نہیں ہے کیونکہ یہ عمل حجت
 نہیں ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا رہا یہ قول کہ منکرین مولد معاذ اللہ صحابہ اور
 آنحضرت کے قول و فعل پر اعتراض کرتے ہیں محض اتہام بجا ہے یہ فصلت اجل
 کے مولود یوں اور خنثیوں میں البتہ پائی جاتی ہے دیکھو آپ کی صحیح صحیح
 حدیثوں پر اعتراض اور اون پر انکار کیا جاتا ہے اور ان کے عاملین کو طر طرح
 کی تکلیفیں پہنچائی جاتی ہیں اور جدید و بدیع خطابوں سے پکارے جاتے ہیں اور
 خدا کی سجدوں سے نکالے جاتے ہیں آیہ و من اظلم ممن منع مسجدا
 اللہ ان یدکر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا سے ان حضرات کو کچھ ڈر نہیں ہے
 اب انصاف کی نظر سے فرمائے کہ معترض اور منکر آپ کے فعل اور آپ کے صحابہ
 کے فعل کیوں ہیں الحدیث یا الہموالید۔ جب محفل مولد کا ثبوت نہیں ہے بلکہ مذہب
 حق بدعت ہے تو گنہگار کے جنم سے مشابہت دینے میں کیا گناہ ہے یہ رسم مولد
 انہیں مہنود اور نصارا کی موافقت سے نکلی ہے نصاری بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 مولود کرتے ہیں علی ہذا القیاس۔ اہل فارس بھی نوروز عامہ میں حضرت آدم علیہ السلام
 مولود کرتے ہیں اسوجہ سے کہ آپ کی پیدائش اسی دن میں ہے یہ رسم مولد
 اکثر فرقہ باطلہ میں ہے اس رسم کو دیکھا و سمجھا ان مولود یوں نے بھی اختیار کرلی
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من تشبہ بقوم فہو منہم اخرجہ ابو داؤد
 وصحی ابن حبان و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکم لتتبعن سنن

قبلہ شہر البشیر اذرا عابد رابع اخرجہ البخاری فی صحیحہ تفسیر دعوت
 یہ بحث ہے کہ آیۃ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویر سے مولود کو کیا علامہ
 اور نسبت ہے اس آیت میں تو مطلق خلقت انسان کی احسنیت کا بیان ہے
 اور یہ یقینی امر ہے کہ آنحضرت کی خلقت جمیع انسان سے احسن ہے یہ
 احسنیت مستلزم مولود کو نہیں ہے فمالیرالدعویٰ و ما اعسر المعنی۔
 چوتھے دعوے پر یہ بحث ہے کہ مولانا شہید کی عبارت ہذا (خدا کی شان
 کے سامنے ساری مخلوق چھوٹی ہو یا بڑی چار سے زیادہ ذلیل و خوار ہے)
 سے رسول قبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حقارت نہیں سمجھی جاتی ہے
 تین وجہ سے ایک تو یہ کہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ مرقوم ہے کہ لازم المذہب
 لیس بمذہب یعنی لازم مذہب مذہب نہیں ہے۔ نظیر اسکی مسئلہ استواء الملک
 ہے مذہب استواء پر خدا کا وجود جسم و ذر و جہت ہو لا لازم آتا ہے پس قائلین استواء
 پر یہ لازم اونکا مذہب نہیں کہا جاوے گا ورنہ لازم آوے گا کہ آئمہ وغیرہ سلف صالحین
 جو استوار کے قائل ہیں انکو محسبہ کہا جاوے گا و الا لازم ہا طبل فالملک و م
 مثلہ فقد برحق الذہب و وسر کہ مولانا شہید تقویۃ الایمان میں جا بجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 توفیق عبارت شتی بیان کی ہے کہ میں پر اپنے یہ لکھا ہے کہ آپارے جہان کے سردار ہیں اور
 خدا کو نزدیک و شکرت سے بڑے اور کہ میں پر یہ لکھا ہے کہ آپ تمام آدمیوں سے افضل ہیں یہ تو
 رسالت بھی شہد میں اس عبارت کو نقل کیا ہے اور نیز خطبہ میں آپ کی بڑی تعریف کی ہے
 لکھا لا یخفی علی ناظر تقویۃ الایمان علاوہ اسکے معاذ اللہ مولانا شہید منکر سالت
 نہ تھے بلکہ آپ ہی کی اتباع پر جان نثار تھے تقویۃ الایمان اسپر شاہد عدل ہے

پھر کہاں سے معلوم ہوا کہ مولانا شہید نے آنحضرت کو چار سے بدتر ٹھہرایا
ان عبارات منقولہ سے چار سے بدتر ہونا ثابت ہوتا ہے یا افضل المخلوق
ہونا انصاف کو راہ دینا چاہئے نہ اعتساف کو تیسرے یہ کہ یہ حقارت مفہوم
بمقابلہ شان باری عز اسمہ ہے اور اسمین کچھ شک نہیں کہ شان خدا کے مقابل
تمامی مخلوق محض لاشے ہے اگر مولانا نے چار سے زیادہ دلیل کہا تو کیا گناہ کیا
خدا کی عظمت اور جلالت ذاتی ہے۔ اور رسول کی عرضی۔ پھر عرضی کو ذاتی سے
کیا نسبت ہے رسول کی شان میں بالموئین رءوف رحیم وغیرہ صفت آئین
تو اوسکے ساتھ خدا نے آپ کو یہ بھی سنا دیا ہے لئن اشرکت لیجعلن عذابک قال
ولی تقول علینا بعض لا قال لیلاخذنا منہ بالیمین ثم لقطعنا منہ التین
مولانا شہید نے تو بزعم آپ کے چار ہی سے دلیل بتایا صاحب عوارف المعارف
اور صاحب فوائد الفواو نے تو یہ لکھا ہے کہ آدمی کا ایمان کامل نہیں ہوتا جب تک
تمام آدمی اور تمام خلق اوسکے نزدیک اونٹ کی میگنیوں کی مانند نہ ہوں امام غزالی
کی میا سعادت میں لکھا ہے کہ علم انبیاء کا مختص ہے بمقابلہ علم فرشتوں کے اور علم
ان سب کا اگر ساتھ علم خدا کے نسبت کیا جاوے تو لائق نہ ہو اوسکو علم کہا جاوے
پس مولف رسالہ پر لازم کہ ان حضرات ضویہ پر بھی اعتراض جمائیں حضرات اول پر
یہ اعتراض کریں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹ کی میگنی کے مانند
کہا اور دوسرے حضرت پر یہ اعتراض کریں کہ آنحضرت کو جاہل قرار دیا الحاصل آپ کی
حقارت و ذلت مقابل شان باری تعالیٰ سنا فی آپ کی عزت و منقبت کو نہیں ہے
پس حقارت متقید کو مطلق سمجھنا نہایت بے انصافی ہے ۛ پانچویں دعوہ ۛ

یہ بحث ہے کہ بیشک مولانا شہید نے جملہ انبیاء کو اپنا بڑا بھائی قرار دیا ہے چنانچہ
تقویۃ الایمان میں آپ فرماتے ہیں کہ انسان آپس میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو
وہ بڑا بھائی ہے سوا و سکی بڑے بھائی کیسی تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہے
بندگی اوسکو چاہئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاء و انبیاء امام امام زادہ
پیرو شہید یعنی جتنے اللہ کے قرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور
بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر اوسکو اللہ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی ہوئے
انتہی بقدر الحاجة۔ اس عبارت کو بعد ایک حدیث کے لکھا ہے وہ حدیث
یہ ہے کہ امام احمد نے ذکر کیا کہ بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا مہاجرین
اور انصار میں بیٹھے تھے کہ آیا ایک اونٹ پھر اوس نے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو
سوا و سکی اصحاب کہنے لگے کہ اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور
درخت سو ہمکو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ کریں سو فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی
اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی انتہی۔ اور لفظ اس حدیث کا اسکے پہلے یہ ہے
اخرج احمد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في نفر
من المهاجرين والانصار فجاء بعير فسجد له فقال اصحابه يا رسول الله
يسجد لك البهائم والشجر فنحن احق ان نسجد لك فقال اعبدوا ربكم
واكرموا اخاكم ابناظر بن خيال فرماوین کہ آنحضرت کو بڑے بھائی کہنے میں
کیا آپ کی حقارت ہے۔ جب آنحضرت تمام لوگوں سے افضل ہیں تو آپ کل بھائی
مسلمان میں بڑے بھائی ہوئے۔ یہ مضمون مولانا شہید نے کچھ اپنی طرف سے
نہیں لکھا ہے بلکہ خود یہ حدیث اکرموا اخاکم اس پر وال ہے۔ اور خدا تعالیٰ

خود قرآن شریف میں فرماتا ہے اَعْلَامُ الْمُحْسِنِ اخْتِصَانٌ لِّمَنْ سَبَّ اَلسَّيِّئِیْنَ بَھائی
 میں اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں کل مومن خواہ انبیاء ہوں خواہ اولیاء اور کوئی سب
 داخل ہیں پس آنحضرت کو بڑے بھائی کہنے میں کیا عیب اور گناہ ہے ویکم
 خدا تعالیٰ نے کافرون کو انبیاء کا بھائی ٹھہرایا ہے قال والی عاد اخا حمود
 وقال الی ثمود اخا حم صالحا وقال الی مدین اخا حم شعیباً تعجب ہے کہ کفار
 انبیاء کے بھائی ٹھہریں اور مسلمان لوگ اخوت انبیاء سے انکار کریں یہ کیسی سختی نہیں
 تو کیا ہے۔ مولانا شہید کے بڑے بھائی کہنے پر انکار ہے تو یہ انکار خدا و رسول پر
 جاتا ہے مولود یوں کو اگر اخوت انبیاء سے انکار ہے تو کیا اخوت و جاحلہ و شیطانی
 اقرار ہے چوکے موحد ہونگے وہ بیشک رسول کے ساتھ یہ اعتقاد رکھیں گے
 کہ وہ ہمارے بڑے بھائی ہیں اور وہ تمام لوگوں سے افضل ہیں انکی پیروی
 ہم پر فرض اور واجب ہے اور آپ کی تعظیم اور بقدر کر سیکے جس قدر خدا تعالیٰ
 نے اور خود آپ کے رسول نے اجازت دی ہے۔ اور جو توحید میں کہے ہیں وہ آپ کو
 خدا کہیں یا جو چاہیں کہیں باوجودیکہ آنحضرت اپنی حد سے زیادہ تعریف کرنے سے
 بہت منع فرما گئے۔ اور فرما گئے کہ مجھ کو حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے
 عیسیٰ کو حد سے بڑھا دیا۔ مگر ان دغا بازوں نے آپ کو ایسا بڑھایا کہ عین خدا
 کہنے لگے بعض محدثوں نے تو یہ حدیث آپ کی طرف نسبت کر دی ہے کہ آپ نے
 فرمایا کہ انا احمد بلامید یعنی میں احمد بلا میم ہوں یعنی میں بھی احد یعنی خدا ہوں
 قال اللہ تعالیٰ لا تغلوا فی دینکم نصارا اسی غلو کے سبب سے مورد غضب الہی
 ہوئے۔ پر ان مولود یوں کو ذرا بھی حیا و شرم نہیں اور اولٹے موحدین پر

اعترض کرتے ہیں اب ایک مختصر اعتراض ہمارا مولف رسالہ پر یہ ہے کہ آیۃ انما المؤمنون
 اخوة میں آنحضرت داخل ہیں یا نہیں لائق اول مکلف الاعتراض و لائق ثانی وجہ
 عدم دخول بیان فرمائے۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ درمیان ایمان و کفر کے کوئی مرتبہ
 نہیں ہے اور بعض جو مرتبہ متوسط کے قائل ہیں وہ فسق ہی کو مرتبہ متوسط قرار دیتے ہیں

مرطاعن حاشیہ ۱۹

پہلا طعن یہ ہے کہ غنیمت ہے جو کنھیا کے جنم سے تشبیہی اگر تقبیل حجر اسود کو
 ہنودان کی پوجا کہہ دیں تو کون زبان کھڑتا ہے و دوسرا طعن یہ ہے کہ نصارا
 نے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا ٹھہرایا انھوں نے اون کے رسول کو اپنا بھائی بنا لیا۔
 تیسرا طعن یہ ہے کہ جب آنحضرت بڑے بھائی ٹھہرے تو گویا نصف نبوت میں شریک
 ہوئے اور نیز نصف جائداد و دعویٰ کرنا چاہئے چوتھا طعن یہ ہے کہ ماکان محمد
 ابا احد من رجالکم و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین سے ابوت کی نفی نکلتی ہے
 اور ابوت کا درجہ اخوت سے اعلیٰ ہے پس جب قرآن میں نفی ابوت کی ہے تو آنحضرت
 کسی کے بڑے بھائی کیوں ہونے لگے یہ قرآن کو بغل میں داب کر بھائی بن بیٹھے ۛ

ان مرطاعن پر بحث

پہلے طعن پر یہ بحث ہے کہ یہ طعن جب صحیح ہوتا کہ مولد شریف کا ثبوت مثل ثبوت
 تقبیل حجر اسود ہوتا اور ظاہر ہے کہ ثبوت اس مجلس مولد کا اولہ شرعیہ سے نہیں
 بلکہ کلیہ کل بدعت ضلالت میں داخل ہے غنیمت ہے کہ ابھی تک حضرت ہی کا مولود
 کرتے ہیں اگر نصارا کی طرح سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بھی مولود کرنے لگیں تو کون
 منع کر سکتا ہے غنیمت ہے کہ آنحضرت کی رسالت کو تسلیم کر کے عین خدا کہتے ہیں اگر

رسالت سے انکار کر کے محسب خدا کہیں تو کون اوکے منہ پر پتھر رکھتا ہے دوسرے
 طعن پر یہ بحث ہے کہ یہ طعن محض پوچ و لچر ہے حضرت عیسیٰ کو خدا کے بیٹا ٹھہرانے
 میں اور آنحضرتؐ کے بھائی کہنے میں کیا علاقہ ہے ان آنحضرتؐ کو خدا کا بھائی
 کہا جاتا تو البتہ قول نصاریٰ سے ملتا تو پایا جاتا۔ کیا آنحضرتؐ کو بھائی کہنا شرک ہے
 جو نصارا کے ساتھ تشبیہ و ریجائی ہے اگر آنحضرتؐ کو بھائی کہنے میں شرک لازم
 ہے تو کیا آپ کو خدا کہنے میں شرک جاتا رہیگا۔ تو آنحضرتؐ کو خدا کہنا اور مردوں
 سے حاجتیں طلب کرنا اور قبروں پر سجدہ کرنا تو شرک نہوا اور آنحضرتؐ کو بھائی کہنا
 شرک ہو یہ عجیب اندہیر اور عقل کا پھیر ہے۔ تیسرے طعن پر یہ بحث ہے
 کہ اخوت دینی موجب ارث نہیں ہے بلکہ اخوت نسبی باعث ارث ہے آنحضرتؐ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اخوت دینی ثابت کی جاتی ہے پس طعن باعث لعن نہیں
 ہے تو کیا ہے اور لیس وراثت مال میں ہوتی ہے نہ نبوت اور علم اور فضل میں اس میں
 اخوت نسبی بھی غیر معتبر ہے چہ جائے کہ اخوت دینی غنیمت ہے کہ اخوت دینی کو
 باعث ارث قرار دیا ہے اگر حدیث لایث المسلم الکافر ولا الکافر المسلمہ کا انکار
 کر کے اخوت غیر دینی کو بھی باعث ارث ٹھہرا دے تو کون مزاحمت کر سکتا ہے۔
 چوتھے طعن پر یہ بحث ہے کہ آیت وما کان محمداً باحد من رجالکم من مطلق ابوت
 کی نفی نہیں ہے بلکہ وہ نفی مقید برجال ہے نفی علی الاطلاق کی تقدیر پر لازم آئیگا
 کہ معاذ اللہ حضرت فاطمہؑ زہراؑ و صاحبزادہ حضرت ابراہیمؑ رضی اللہ عنہما من الرجال
 الامجاد آپ کے اولاد نہ تھے اور آپ انکے باپ نہ تھے واللہ لازم باطل فاطمہؑ و
 مسئلہ اور نیز نفی ابوت مستلزم نفی اخوت کو نہیں ہے دیکھو نفی ابوت زید

مستلزم نفی اخوت کو نہیں ہے اگر کوئی کہنے والا یہ کہے کہ یہ سب اعتراضات ابوت وقت
 حاکم ہوتے ہیں کہ جب ابوت حقیقی کی نفی مراد لی جاوے۔ اور حسب وقت مطلق ابوت کی
 نفی مراد لی جاوے اگرچہ مجازاً ہو اور اس وقت یہ اعتراضات نہ ہوں گے اور اس تقدیر
 پر نفی علی الاطلاق صحیح ہوگی تو کہا جاوے گا کہ اصول کا یہ مسئلہ ہے کہ متی امکان العمل
 بالحقیقۃ سقط المجاز یعنی جب لفظ کی معنی حقیقی بن سکتی ہوں معنی مجازی مردود
 جائز نہیں اور یہاں معنی حقیقی کے مراد لینے سے کون مانع ہے اور بر تقدیر تسلیم
 جواز کہا جاوے گا کہ غایت مافی الباب اس آیت سے یہی ثابت ہوا کہ آنحضرتؐ کو مجازاً
 بھی اب نہ کہنا چاہئے مگر نفی اس ابوت مجازی سے نفی اخوت دینی کی کیونکر ہو سکتی
 ہے اسلئے کہ اخوت دینی بآیت ائمة المؤمنون اخوة ثابت ہے اور نیز آنحضرتؐ نے
 زید عمارؓ کو اخوان و مولانا فرمایا ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے چونکہ ہم
 ہونے میں نسبت اخوت کی ہوتی ہے نہ نسبت ابوت کی لہذا خدا تعالیٰ نے ابوت کی
 نفی کی پس نفی ابوت ہذا سے بھی نفی اخوت مانع بصددہ کی نہیں ثابت ہوئی
 اور حدیث میں آیا ہے فلیتامل حق التامل فانک لاتجد من غیرنا هذا النساء اللہ تعالیٰ

و عاوی ض

پس لا و عوی یہ ہے کہ آیت لقد جاءکم من اللہ نفیہا اور آیت یا ایہا الناس قد
 جاءکم بہان من ربکم وانزلنا الیکم نوراً مبیناً اور آیت لقد جاءکم رسول
 اور آیت و تعزروا و تعزروا اور آیت قل بفضل اللہ و برحمۃ فیذک فلیفرحوا
 سے مولود کرنا ثابت ہے و دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ قیام مولد میں آنحضرتؐ پر ورود
 و سلام بھیجا جاتا ہے اور آنحضرتؐ پر ورود و سلام بھیجنا منجملہ عبادات ہر اور عبادت

کھڑے ہو کر فا ذکر اللہ قیاماً و قعوداً سے ثابت ہے تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو شبہ کو اپنی ولادت کے شکریہ کا روزہ رکھتے تھے اور حضرت بلال کو بھی اس روزہ کا حکم دیا ہے۔ پس مولد بھی درست ہوا کیونکہ مولد سے آپ کی ولادت کی خوشی منظور ہوتی ہے چوتھا دعویٰ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام عاشورہ کو روزہ رکھتے تھے کیونکہ حضرت موسیٰ کی نجات اور غرق ہونے کا یہی روز ہے آنحضرت بھی اس دن کو روزہ رکھتے تھے پس اس قصہ کو بھی درست ہوا۔

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعوے پر یہ بحث ہے کہ استدلال مولد کا ان آیات خمسہ سے غیر صحیح ہے لیکن پہلی دو آیتوں سے پس اسلئے کہ مراد نور سے ہدایت اور قرآن ہے بالفرض اگر نور سے آنحضرت ہی مراد ہوں تو بھی دلیل مولد نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ مطلب اس تقدیر پر یہی ہوا کہ تمھارے پاس رسول آئے اور مجھ کو رسول کا آنا دلیل مولد کیونکہ رسولی و قس علیہما آلایتہ الثالثہ۔ لیکن آیت تعزیرہ و تعزیرہ سے پس اسلئے کہ اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت کی مدد اور اوپ کیجاوے آپ کی مدد یہی ہے کہ احیائے سنت اور امانت بدعت کرے اور آپ کے اوپ سے یہ مطلب ہے کہ آپ کی حدیث کو کسی احبار اور رہبان کے قول سے رو نہ کرے قال اللہ تعالیٰ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی نہ یہ معنی ہیں کہ آپ کو عین خلا ٹھہراوے اور آپ کی حدیثوں سے انکار کرے اور آپ کا مولود کرے۔ بھلا اس آیت کو مولود سے کیا علقہ اور نسبت ہے۔ علی ہذا القیاس آیت قل بفضل اللہ و برحمۃ فبذلک فلیفرحوا سے بھی مولود نہیں ثابت ہوتا ہے اور بیشک

کہ آنحضرت رحمۃ اللعالمین ہیں مگر آپ کے ساتھ خوشی کرنے سے یہ مطلب نہیں
ہے کہ آپ کا مولود کو سے۔ اگر اس آیت اور آیات سابقہ سے یہی طریقہ خوشی کا مارد
ہوتا تو صحابہ کرام اول آپ کا مولود کرتے اور نیز آنحضرت کو گونگو اسکا حکم فرماتے
اور نیز مجبور یہ خیال کہ آپ رحمۃ اللعالمین ہیں اور آپ کا مرتبہ بہت بزرگ ہے
تو آپ کی ولادت باسعادت کا دن بھی بزرگ ہوگا۔ ان مقدمات سے آپ کا مولود کرنا
نہیں ثابت ہوتا ہے خدا تعالیٰ کا فضیلت دینا آنحضرت کو کسی امر کے ساتھ کسی
زمان اور مکان میں اس امر کی دلیل نہیں ہو سکتی ہے کہ ہم ہر سال اسکو مثل
عید کے بنا کر خوشی کریں تا وقتیکہ شارع سے اس خوشی کا حکم ارشاد نہ ہو۔
خدا تعالیٰ نے آنحضرت کو مختلف وقتوں میں بہت سی فضیلتیں عنایت کی ہیں۔
مگر ساتھ اسکے آنحضرت نے اُن وقتوں میں ہر سال خوشی کرنے کا حکم نہیں دیا
اور نہ کسی صحابی سے اُن وقتوں میں خوشی کرنا مروی ہے۔ دیکھو نجاری
میں یہ قصہ مروی ہے کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم لوگ اپنی کتاب
میں ایک آیت پڑھتے ہو۔ اگر ہم کروہ یہود پر وہ آیت نازل ہوتی اور روز بروز لو
جانتے ہوتے تو ہم لوگ اسکے لئے ایک عید کا روز مقرر کرتے حضرت عمرؓ
نے پوچھا کہ وہ کون آیت ہے اوس نے کہا کہ الیوم اکملت لکم دینکم یا وعود
اسکے حضرت عمرؓ نے اور نہ کسی صحابہ نے اُس دن کو سال بسال عید کا دن مقرر کیا
اور حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ یہ آیت فلان دن اور فلان جگہ نازل ہوئی تھی چنانچہ
آپ نے فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عرفہ میں دن جمعہ کو
اور یہ لوگ آپ کے ساتھ واقف تھے یہ عادت یعنی پیغمبرؐ کے ایام مفضلہ کو

عبد يثيّرنا عاوت اهل كتاب كى به و يوثد هذا ما افاده الحافظ ابن القيم في
 زاد العاد في بحث فضيلة ليلة الاسراء قال وليس اذا اعطى الله نبيه صلى
 الله عليه وسلم فضيلة في مكان او زمان يجب ان يكون ذلك الزمان والمكان
 افضل من جميع الامكنة والازمنة هذا اذا قدر ان مقام دليل على ان انعام
 الله تعالى على نبيه ليلة الاسراء كان اعظم من انعامه عليه يا تبارك القرآن
 ليلة القدر وغير ذلك من النعم التي انعم الله عليه والكلام في مثل هذا يحتمل
 الى علم بحقائق الامور ومقادير النعم لا تعرف الا بالوحى ولا يجوز لاحد ان
 يتكلم فيها بل وعلم ولا يعرف عن احد من المسلمين انه نقل لليلة الاسراء
 فضيلة على غيرها لاسيما على ليلة القدر ولا كان الصمى يتوالتبعون
 باحسان يقصدون تخصيص ليلة الاسراء بامر من الامم ولا يذكرونها
 ولهذا لا يعرف اى ليلة كانت وان كان الاسراء من اعظم فضائله صلى الله
 عليه وسلم ومع هذا فلم يشرع تخصيص ذلك الزمان ولا ذلك المكان
 بعبادة شرعية بل غاصها الى الذي ابتدئ فيه ينزل بالوحى وكان يتجرأ قبل
 النبى لم يقصد هو ولا احد من اصحابه بعد النبى مدة مقامه بمكة
 ولا خص اليوم الذى انزل فيه الوحي بعبادة ولا غيرها ولا خص المكان الذى
 ابتدئ فيه بالوحى ولا الزمان بشئ ومن خص الامكنة والازمنة من
 عند بعبادات لاجل هذا وامثاله كان من جنس اهل الكتاب الذى جعلوا
 زمان احوالهم مراسم وعبادات كيوم الميلاود ويوم التعميد وغير
 ذلك من احوالهم وقد راي عمر بن الخطاب جماعة يتكلمون مكانا يصلون وفيه

فقال ما هذا قالوا مكان صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 اتريدون ان اتخذوا آثارا فليأتكم مساجدا نماهلك من كان قبلكم بهذا
 فمن ادر كته فيه الصلاة فليصل والا فليمض انتهى - اس عبارت سے
 مجلس مولد کی بجگنی بخوبی ہو گئی امید ہے کہ اب مولود کے شر اوٹھا نیگے اور حتمہ
 آیت میں مطلق مذکور ہے تو مولود یوں کو چاہئے کہ اپنی اولاد کا بھی مولود کیا کرین
 کیونکہ اولاد بھی خدا کی رحمت ہیں علی ہذا القیاس ہزاروں چیزیں خدا کی رحمت ہیں
 پس چاہئے کہ ہر رحمت کے مقابل ایک طریقہ خوشی کا نکالیں - مولف سالانہ
 مولود کو ان آیات سے نصی کہا ہے کیا مسئلہ نصی کی یہی تعریف ہے کہ وہ
 مسئلہ نصوص متعذرہ سے ثابت ہوا اور کسی صحابہ و تابعین اور تبع تابعین
 اور ائمہ مجتہدین سے اوپر عمل نہ پایا گیا ہو اور ساتھ اسکے آنحضرتؐ نے
 بھی سیکو حکم نہ دیا ہو - واہ رے مسئلہ نصی اور واہ رے نص کے جاننے والے
 ع برین عقل و دانش بیا دیگر سیت و غنیمت ہے کہ چند ہی آیت سے استدلال
 مولود کیا گیا اگر سارے قرآن پاک کو دلیل مولود کہد یوں تو کون روک سکتا ہے
 و و سرے دعوے پر بحث ہے کہ آیت فا ذکر الله قیاما و قعودا سے یہ
 قیام کذالی نہیں ثابت ہوتا ہے اس آیت سے اس قدر ثابت ہو گا کہ اسکے
 فضائل کا بیان قیاما و قعودا دونوں طرح پر درست ہے جیسے طریقہ عظم
 و نصیحت کا ہے تخصیص قیام عین وقت بیان ولادت کیسے ثابت ہوئی اس
 قیام میں یہ وجہ نہیں ملحوظ ہے کہ عبادت قیاما بھی درست ہے اگر یہ وجہ
 ملحوظ ہوتی تو مجلس مولد میں ابتداء سے آخر تک قیام کیا جاتا بلکہ ہر ایک عبادت میں

اس کے بعد
 قرآن میں مذکور
 ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے
 قیام کو
 عبادت قرار
 دیا ہے

برابر قیام کیا جاتا اور اگر صرف اباحت قیام پر قناعت ہوتی تو احیاناً اسکا مخالف
 وقت ذکر ولادت پایا جاتا مولف رسالہ کی یہ تقریریں قبیل بقولون بانفاہم
 ما لیس فی قلبی بہ اہل موالید کے نزدیک اس قیام میں دو امر ملحوظ ہیں بعضو
 یہ خیال ہے کہ آپ کی روح پاک تشریف لاتی ہے اور بعضو نکا یہ خیال نہیں ہے
 بلکہ وہ صرف بموافقتہ اخوان اوٹھ کھڑے ہوتے ہیں یہ دونوں امر ممنوع ہیں اول
 ممنوع ہونا تو ظاہر ہے کہ یہ اعتقاد باطل اور شرک ہے دوسرا امر بھی ممنوع ہے
 کیونکہ یہ امر غیبی اور الیہی فعل افعال مجانبین سے شمار کیا جاتا ہے نہ ان بفضل
 موالید کا یہ بھی خیال ہے کہ یہ قیام بنظر تعظیم آنحضرت کیا جاتا ہے تو افسہ یہ
 گزارش ہے کہ اولاً تو قیام تعظیمی میں اختلاف ہی ہے۔ اور راجح یہ ہے کہ
 بنص حدیث منہی عنہ اور رسم مجسم ہے۔ بالفرض درست بھی ہو تو قیام تعظیمی کا
 محل یہ ہے کہ وہ شخص جسکی تعظیم منظور ہے حاضر بھی ہو اور ظاہر ہے کہ محفل مولدین
 نہ آپ حاضر رہتے ہیں اور نہ آپ کی روح پاک پھر تعظیم کس چیز کی کی جاتی ہے خاک
 و پتھر کی اور اگر یہ خیال اہل موالید کا صحیح ہے تو انکو اور مجلس میں من اول ال آخر
 قیام کرنا چاہئے کیونکہ بالخصوص وقت ذکر ولادت باسعادت کے سرور عالم کے
 حاضر ہونے کی کوئی معنی نہیں اور اگر اہل موالید کا یہ خیال ہے کہ آنحضرت بالخصوص
 وقت ذکر ولادت اوس مجلس میں حاضر ہوتے ہیں اور حسب طرح آپ ایک بار فرمایا
 میں وقت ولادت تشریف لائے تھے اوس طرح پھر اوس وقت تشریف لائے ہیں۔
 اون اشعار سے جو اہل موالید وقت ذکر ولادت باسعادت پڑھا کرتے ہیں اور کچھ
 مولف نے بھی انہیں سے مدد میں نقل کئے ہیں مثلاً آمد سرور عالم کی ہے

آمد سید اعظم کی ہے + آمد آمد ہے شہرِ ابرار کی + آمد آمد ہے بڑے سوار کی +
 آمد آمد شافعِ محشر کی ہے + آمد آمد اپنے پیغمبر کی ہے + جلوه افرا آج ہوتا
 ہے یہاں + نور سے جسکے ہوا سارا جہان + آج محبوبِ خدا کی دید ہے +
 عید ہے اہل نظر کی عید ہے + تو سخت بے ادب ہیں اونٹنی سے اونٹنی آدمی بھی
 اپنے نسبتِ اسطرح کی حیثائی کو ہرگز گوارا نہ کریگا۔ اور یہ عقل کے دشمن ایسے
 ہیں کہ حضرت رسول اکرم سید ولد آدم اشرف کائنات مغرور و جوارات صلی اللہ علیہ وسلم
 و محبوبو سلم افضل الصلوات والتسلیمات کے نسبت اس محبت اور تہنیتیہ کی پیروی میں
 بیجیاں کو گواہ کر لیا اور الذین ضل سبیلہم فی الحقیقۃ الدنیا و ہم یحسبون انہم
 یحسبون صنعا کے مصداق بن بیٹھے ہنالا تنزع قلوبہا بعد از ہدایتنا
 انہیں خیالاتِ باطلہ کی وجہ سے قیام اور رسول کا انکار کیا جاتا ہے اور کنھیا کے
 جنم کے ساتھ تشبیہ دیا جاتا ہے ولا ریب ان خیالات اصحاب الملوہ دموا فقتلہ
 بخیات الیہود والہنؤ۔ ورنہ آپ کے نفس بیان فضائل سے کسکوا انکار
 آن اہل موالید میں جس طرح دائروں سے البتہ اوس سے انکار ہے لا فخر
 حاصل یہ کہ قیام مولد کی سیطرہ پر دست نہیں ہے اگر نفس بیان فضائل یعنی لا بشر
 شے کے مرتبہ میں بھی ہو تو بھی وقت بیان ولادت قیام کرنا بدعت ہوگا کیونکہ محل
 اس قیام کا نہیں پایا جاتا ہے۔ اب چند عبارتیں قیام بذات کے بدعت ہونے پر
 نقل کی جاتی ہیں قاضی نصیر الدین گبرائی طریقۃ السلفین فرماتے ہیں قد احدث
 بعض الجہال صور اکثریۃ لانجد لہا فی کتاب ولاسنۃ منها لقیام عند ذکر
 ولادۃ سید الانام علیہ التحیۃ والسلام اور حبیۃ العشاق میں ہے ما یفعلہ

العوام من القيام عند ذكر وضع خيرا لانام عليه التحية والسلام ليس بشئ
 بل هو مكروه شيخ محمد شامي اپنی کتاب سيرة بين فراتے میں جرت عاده كثير من المجبين
 اذا سمعوا بذلك و وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيما لصله الله
 عليه وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل له وتفصيل القيام والمولى لدفع
 المدخل لابن امير الحاج الحنفى ~~قيس~~ وعوسه پر بحث ہے کہ آنحضرت
 صلى الله عليه وسلم کا روزہ رکھنا روزہ و شنبہ کو اسوجہ نہ تھا کہ آپ روزہ و شنبہ کو
 پیدا ہوئے تھے روایت مسلم کہ یہی عن ابی قتادة قال سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن صوم يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيها نزل علي
 اسمي في فيه ولدت قيد اتفاق بتقريب ذکر روزہ و شنبہ ہے جیسا کہ قاضی نے
 شرح مسلم میں حدیث خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة فیہ خلق آدم
 الحدیث کی شرح میں بیان کیا ہے قال الظاهر ان هذه القضايا المعد و حدة
 ليست لذكر فضيلة الخ یعنی جمع کن فضیلت اسوجہ سے نہیں ہے کہ اسمین یوم
 علیہ السلام پیدا ہوئے ہیں یا سیطرح اور امور جو اسمین ہوئے ہیں اونکی وجہ
 سے اسمین فضیلت نہیں ہے بلکہ چونکہ ذکر جمع کا آگیا اسوجہ سے جو امور اس
 دن میں ہوئے تھے اُن سے آپنے اطلاع ویدی سیطرح جب آپ سے صوم
 یوم الاثنين کا سوال کیا گیا تو آپنے اپنی ولادت کا حال بتقریب ذکر روزہ یوم الاثنين
 بیان فرمادیا آپ بوجہ ولادت کے روزہ و شنبہ کو نہیں رکھتے تھے۔ بلکہ اسوجہ
 سے روزہ رکھتے تھے کہ اس دن میں اعمال پیش ہوتے ہیں جیسا کہ روایات
 ذیل صاف اس پر وال ہیں۔ حافظ عبد العظیم میمنڈری ترغیب ترہیب میں فرماتے ہیں

عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاحب ان يعرض عملي وانا صائم
سرواه الترمذي وقال حديث حسن غريب + وعن ابي هريرة ايضا ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان يصوم الاثنين والخميس ف قيل ليرسل الله انك تصوم
الاثنين والخميس فقال ان يوم الاثنين والخميس يغفر الله فيهما لكل مسلم
الا مهتجرين يقول دعما حتى يصطلحا رواه ابن ماجه ورواه تقيت ورواه
مالك ومسلم وابوداود والترمذي باختصار في كل الصوم ولفظ مسلم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الاعمال في كل اثنين وخميس فيغفر الله
عن رجل في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله شيئا الا امرأ كانت بينه وبين
اخيه شحنا فيقول اتركوا هذين حتى يصطلحا وفي رواية له تفتح ابواب الجنة
يوم الاثنين والخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئا الا رجلا كان بينه
وبين اخيه شحنا ورواه الطبراني ولفظه قال تسنح دواب بين اهل الارض
في دواب بين اهل السماء في كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم لا يشرك بالله
شيئا الا رجلا بينه وبين اخيه شحنا وعن اسامة بن زيد رضي الله عنه
قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى لا تكاد تقطر وتفضر حتى لا تكاد تصوم
الاثنين ان دخلوا في صيامك والاصمتها قال اي يومين قال يوم الاثنين
والخميس قال ذلك ليومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان
يعرض عملي وانا صائم رواه ابو داود والنسائي وفي اسناده رجلان مجهولان
مولي قدامته ومولي اسامته ورواه ابن خزيمة في صحيحه عن شرحبيل بن سعد

عن اسامة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم الاثنين والخميس
 ويقول ان هذين اليومين تعرض فيهما الاعمال وعن جابر رضي الله عندهما
 الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فمن استغفر
 فيغفر له ومن تأثب فيتاب عليه ويبرأ اهل الضغائن بضغائنه حتى يتوبوا
 رواه الطبرانی وروايت ثقات وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الاثنين والخميس رواه النسائي وابن ماجه
 والترمذي وقال حديث حسن غريب **چوتھے** وعوسے پر یہ بحث ہے کہ آنحضرت کا
 روزہ رکھنا عاشورہ کو شکریتہ نہ تھا بلکہ صرف بموافقہ موسیٰ علیہ السلام تھا جیسا کہ روا
 بخاری کی دلالت کرتی ہے عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قدم المدينة فوجد اليهود صياما لم يكن من دينهم فقالوا هذا يوم عظيم انبي
 الله فيه موسى وقومه واغرق فرعون وقومه فصامه شكريا ففطن نصومه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق باليوم منكم فصامه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه اخرج البخاري اور اس روزہ رکھنے کی وجہ مذکور کے
 سوا اور بھی دو وجہ ہیں آئی ہیں روایات ذیل سے واضح ہوتی ہیں عن ابی ہریرۃ عن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم صوموا یوم عاشوراء یوم کانت الانبیاء تصوم
 فصوموا اخرج ابن ابی شیبہ وروی البزار عن ابیہا عاشوراء عید نبی
 کان قبلكم فصوموا بالفرض والتقدیر اگر روزہ عاشورہ یا روزہ یوم الاثنين
 شکریتہ تھا تو اقتدار رسول اسی امر کو مقتضی ہے کہ روزہ ہی رکھا جاوے نہ یہ کہ
 آپ کا مولا و کیا جاوے اپنی جانب سے ایک نیا طریقہ نکال کے خوشی کرنا اور طریقہ رسول کو

چھوڑنا افرائیت من اتخذ الہدھ صلاہ کا مصداق بننا ہے اتباع و محبت رسول
اسی کا نام ہے کہ آپ روز و شب نہ کہ روزہ سے رہیں اور یا لوگ فرنیان اور
میٹھائی ان حکیمین آس مجلس مولد سے آپ کے فضائل کا نام ہی نام ہے و تراصل
میٹھائیوں سے کام ہے۔ دیکھو شاہ اربل جو اس مولد کا موجد ہے کتنا بڑا اہتمام
کرتا تھا اور کیا کچھ خرچ کرتا تھا اس باعث سے لوگ کثرت سے جمع ہوتے تھے
ابن وحیہ نے ایک رسالہ ہی مولود میں لکھ کر پیش کیا اور اس پر انعام پایا ۴

دعاویٰ ص ۲۱

پہلا دعویٰ یہ ہے کہ خوشی کے دن اور تاریخ کا لحاظ ضرور چاہئے دوسرا
دعویٰ یہ ہے کہ اطاعت رسول عین اطاعت خدا ہے پس ذکر رسول بھی عین ذکر
خدا ہوا اور مولد شریف میں خدا اور خدا کے رسول کا ذکر ہوتا ہے پس مولد کی بکری
ناورست ہوا اور کیونکر گھسیا کا جنم ہوا تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ آیۃ واما بنعمت ربک
فحدث سے مولود ثابت ہے۔ چوتھا دعویٰ یہ ہے کہ حسان بن ثابت کو
اپنے فضائل بیان کرنے کا حکم دیا ۴ ان دعاوی پر بحث

پہلے دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ تاریخ وغیرہ کا لحاظ جب صحیح ہو گا کہ اولاً اعادہ شکر
اوس شکر کے روز کا نظم بین ثابت ہو شارح سے کہ میں اعادہ شکر نہیں
پایا جاتا عقیقہ کرنا ایک اجنبیۃ باوجود اسکے کہ آپ کے جد عبدالمطلب نے آپ کے
پیدائش کے ساتویں روز عقیقہ کیا تھا دلیل اعادہ شکر نہیں ہے۔ دعو
وجہ سے ایک تویہ کہ حدیث اعادہ عقیقہ حسب لفظ یہ ہے ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم عن نفسه بعد النبوة مع انه قد و مر ان حیدہ عبدالمطلب عن

عندہ فی سابع ولادتہ اخرجا البیہقی عن انس باطل اور منکر ہے جیسا کہ
 نووی نے شرح مہذب میں بیان کیا ہے۔ اور طبری نے اپنی سیرۃ میں امام
 احمد سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا ان ہذا الحدیث منکر۔ و
 یہ کہ یہ حدیث صحیح بھی مان لیجاوے تو بھی اعادہ شکر یہ نہیں ثابت ہوتا ہے
 اس واسطے کہ جائز ہے کہ حضرت نے فعل عبدالمطلب کا بوجہ نہ ہونے بطور
 مشروع کے غیر معتبر سمجھ کر اپنا عقیقہ خود کر لیا ہو اور اگر عبدالمطلب کا
 فعل معتبر بھی کر لیا جاوے تو بھی اعادہ شکر یہ نہیں ثابت ہوتا اعادہ شکر یہ
 مانجن فیہ سے تو یہ مطلب ہے کہ ایک ہی شخص کا فعل دو دفعہ پایا جاوے
 اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلعم نے ایک ہی دفعہ اپنا عقیقہ کیا اور اگر عقیقہ
 اعادہ شکر یہ ہوتا تو آپ ایک ہی بار اپنا عقیقہ کیوں کرتے ہر سال نہ کیا کر
 مان جب تاریخ اور دن کا لحاظ ضرور ہے تو چاہئے کہ جب بارہویں ربیع الاول
 روز ووشنبہ کو پڑے تب مولود کرے۔ اگر بارہویں تاریخ کسی اور دن کو
 پڑے تو نہ کرے۔ اس تقریر سے ہر ربیع الاول میں مولود کرنا حسب زعم
 مولف ناجائز ٹھہرا کیونکہ توافق ان دونوں امر و نکاحیا ناہوگا نہ ہر سال اور
 نیز سال توافق میں ایک ہی روز مولود کرنا ہوگا۔ حالانکہ عمل مولود یونکا اسکے
 خلاف ہے۔ اور غالباً مولف کا بطنی اسکے خلاف ہوگا۔ مولف کی تقریر سے
 بعض ہی مولود جائز ہوتا ہے احمد لکھتا کہ ابن ہم غنیمت ست۔

دوسرے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اگر ذکر رسول عین ذکر خدا علی الاطلاق ہو
 تو حسب طرح خدا کا نام ذبیحہ پر لیکر ذبح کرنے سے حلال ہو جاتا ہے اسے

رسول کا نام لیکر فریج کرنے سے بھی سچہ حلال ہو جانا چاہیے واللہ اعلم باطل
فالملزوم مثلاً ذکر خدا و رسول من کل وجہ درست نہیں ہوا کرتا ہے ذکر
وہی درست ہوا کرتا ہے جو بطور مشروع ہو اور جو بطور مشروع نہ ہو ممنوع
ہے اس لیے بعض اذکار کو جو بطور مشروع نہیں ہیں علماء نے ممنوع
قرار دیا ہے دیکھو صلوٰۃ الرغائب وغیرہ کو باوجود کیا نماز ہی ہے۔
مگر علماؤن نے اوس پر حکم بدعت کا دیا۔ رد المحتار حاشیہ در مختار میں ہے
وقد صرح بعض علماء ثنائیہ غیر ہم بکراهة المصافحة المعتادة عقب
الصلاة مع ان المصافحة سنة وما ذاك الا لكونها لم توثق في خصوص
هذا الموضع فالمراد بالمراد بانها سنة ولذا منعوا عن
الاجتماع لصلوة الرغائب التي احدثها بعض المتعبدین لانها لم توثق
على هذه الكيفية في تلك الليالي المخصوصة وان كانت الصلاة خیر مخرج
انتقى والمقتضی فی المدخل لابن الحاج الحنفی یہی احتفال اور اجتماع
وغیرہ اس ذکر کا انت بعد وہ کو مانع ہے اگر ہر ذکر من کل وجہ درست
ہوا کرے تو کسی بدعت کا ثبوت ہی نہ ہو اور حدیث کل بدعت ضلالت سبیل
ہو جاوے۔ تیسرے اور چوتھے دعوے کا بطلان تقاریر سابقہ
سے واضح ہے حاجت تفصیل کی نہیں +

و عناوی صفحات مختلف

۱۹۰۰ میں دعویٰ ہے کہ جسوقت ثوبیہ لونڈی ابولہب نے ابولہب کو حضرت
کی ولادت با سعادت کی خبر دی ابولہب نے آپ کی ولادت کی خوشی میں ثوبیہ کو

آزاد کر دیا اسیدو جس سے ابولہب کو دوشنبہ کے روز عذاب میں تخفیف ہوتی ہے پھر جب کانگجسکی برائی میں نبت یدانا نزل ہوئی آپ کی ولادت کی خوشی کرنے سے عذاب میں تخفیف ہوئی تو جو لوگ مسلمان ہیں آنحضرت کی ولادت کی خوشی کریں تو کیونکر نہیں موجب نجات عذاب جہنم ہو گا۔ ^۳ اس کے حاشیہ یہ دعویٰ ہے کہ آنحضرت بہت آیات کے موافق اذن شفاعت پا چکے تھے۔ ^۴ میں یہ دعویٰ ہے کہ سلسلہ تصوفی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے۔

ان دعاوی پر بحث

پہلے دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ اصل قصہ ابولہب کا یوں ہے کہ جب ابولہب مر گیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ابولہب کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ آگ ابولہب تیرا کیا حال گذرا اوس نے جواب دیا کہ جب دوشنبہ کی رات آتی ہے کہ قدر عذاب میں تخفیف ہو جاتی ہے اسلئے کہ میں نے اوس روز محمد کی خبر سنا اپنی لونڈی کو آزاد کر لیا تھا۔ اس قصہ سے مولد کا ثبوت غیر صحیح ہے اسلئے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا خواب ہے اور خواب سوا پیمبر کے حجت نہیں ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ کافر کا زخیر موجب تخفیف عذاب نہیں ہوتا ہے بلکہ قولہ تعالیٰ وقد مآلی ما عملوا من عمل فجعلناہ صیاء منثورا پس یہ آیت اس قصہ کے مخالف ہوئی پس احتجاج اس قصہ سے ہمارا منثور ہو گیا۔ تیسرے یہ کہ کافر کی خبر و یانت میں نامعتبر ہوتی ہے اور یہ خبر ابولہب کا فرقطعی جہنمی کی ہے۔ دوسرے دعویٰ پر یہ بحث ہے کہ کن آیات سے آنحضرت شفاعت کا اذن پا چکے ہیں اون آیات کو نقل فرمائے کتاب و سنت سے شفاعت بالاذن

ثابت ہے مالک شفاعت کا وہی خدا تعالیٰ ہے قال اللہ تعالیٰ قل للہ الشفاعة
 جمیعاً ان اسمین کیا شک ہے کہ باب شفاعت آپ ہی سے مفتوح ہوگا شفاعت
 بالاذن کی تقریر اس سے زیادہ عنقریب آتی ہے ✽ تفسیر دعویہ
 یہ بحث ہے کہ سلسلہ تصوف جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بواسطہ حسن بصری طحا آتا ہے
 اسکی اصل نہیں ہے اسلئے کہ حسن بصری کو حضرت علی سے تقاضا نہیں ہے جیسا کہ
 عبارات ذیل سے واضح ہوتا ہے سیوطی نے گوشوت تقاضا میں زور دیا ہے
 مگر صحیح مذہب عدم تقاضا ہے بالفرض اگر تقاضا مان بھی لیا جاوے تو بھی مجر
 تقاضا و دلیل خرقہ و سلسلہ تصوف کی نہیں ہے خرقہ پہنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حسن بصری
 یا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سلسلہ تصوف جاری ہونا اسکی اسناد بحوالہ کتاب نقل ہو چکا ہے
 قال مسلم بن الحجاج فی مقدمہ صحیحہ حدیث حسن بن علی الحلوانی قال حدثنا
 یزید بن ہارون قال ناہما قال دخل ابو داؤد الاحمسی علی قتادة فلما قام
 قالوا ان هذا ابن عمنا نلقى ثمانية عشر بدرا فقال قتادة هذا كان
 سائلا قبل الجارف لا يعرض لشي من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا
 الحسن عن يدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن يدرى
 مشافهة الا عن سعد بن مالك انتهى قال محي الدين ابو نسر كبريا النوا
 فی شرح مقدمہ صحیح مسلم المراد بهذا الكلام البطلان قول ابی داؤد الاحمسی
 هذا ابن عمنا نلقى ثمانية بدرا فقال قتادة الحسن البصري وسعيد بن
 المسيب اكبر من ابی داؤد الاحمسی واجد واقد مرسلنا واكثر اعتناء بالحديث
 و ملازمة اهل الاجتهاد فی الاخذ عن الصحابة ومع هذا كله ما حدثنا

واحد منهما عن بدري واحد فكيف نيزع راوي داود الاعمى ان تلقى ثمانية
عشر بدريا هذا بهتان عظيم انتهى - قال الحافظ ابن الجوزي في كتاب الضعفاء
في باب النهج عن الحجازي م السبب ورواه الاربعاء من ابواب كتاب الطب قال
ابن خاتم بن حبان الحسن لم يثبت في عمره لا ابن عمره لا ابا هريرة ولا سمرة ولا جابر
ولا بدريا الا عثمان بن عفان وعثمان يعد في البدرين ولم يثبت ما انت
قلت اذ ثبت بهذه العبارات ان الحسن لم يسمع من احد من بدريين
فلم يثبت سماعه من علي فان من البدرين اخرجه البخاري عن ابى اسحق قال
سال رجل البراء وانا اسمع قال اشهد علي بدرا قال باكر زوطا هرقا انتهى -
قال الترمذي في جامعه في باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحمد من ابواب
الحمد ولا يعرف للحسن سماعه من علي بن ابي طالب - وقال الحافظ شمس الدين
السيوطي تلميذ الحافظ ابن حجر العسقلاني في المقاصد الحسنة في بيان كثير من
الاحاديث المشتهرة على السنة ليس الخرقية الصوفية وكان الحسن البصري يلبسها
من علي قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل - وكذا قال شيخنا ان ليس في
شي من طرقهما ما يثبت ولحمير وفي خبر صحيح واحسن ولاضعيف ان النبي صلى
الله عليه وسلم ليس الخرقية على الصوفاة المتعارفة بين الصوفية لاحد من
اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك فكما يروى في ذلك صريحا فباطل شر
ان من الكذب المفترى قول من قال ان عليا ليس الخرقية الحسن البصري فان ائمة
الحديث لم يثبتوا الحسن من علي سماعا فضلا ان يلبس الخرقية ولم ينفرد
شيخنا بهذا بل سبق اليه جماعة من الحفاظ كالدحاقي والذهبي والهيكلاني

وآبن حبان و آلعلانی و المغلطائی و العرقی و آبن الملقن و الانبسی و آلبرک
 الحلبی و آبن ناصر الدین انتھ قال علی القاری فی المصنوع فی الاحادیث المضموع
 لیس الخرقۃ الصغیرۃ و کفی الحسن البصری لبسهما من علی اطبق المحدثین علی انہ
 لا اصل لہ و قال لعلامۃ النازعی فی الايضاح و اما طریقت الحسن البصری عن
 علی فعلماء المحرمین ینکرون سماعہ منہ و روايتہ عند عدم اتصالہ بہ
 و ان کان ممکنا قال ابن تیمیۃ فی منهاج السنۃ یقولون ان الحسن صحب
 علیا و هذا باطل باتفاق اهل المعرفۃ فانہم متفقون علی ان الحسن لم یجتمع
 بعلی و انما اخذ عن اصحاب علی عن الاحنف بن قیس بن عباد و غیرہما
 عن علی انتھ۔

مطالعہ صفحہ ششستہ

۳۵۲ میں مولانا شہید پر یہ اعتراض ہے کہ انھوں نے تقویۃ الایمان میں لکھ دیا
 کہ رسول اللہ تمام آدمیوں سے افضل ہیں کہ بڑے عقیل اور وانا تھے سچے امانت
 بڑے عابد زاہد پرہیزگار سبحان اللہ کیا تعریف مجہول بالمجہول ہے کفار بھی تو آپ کو
 امین کہتے تھے نصرا بھی تو آپ کو بڑے عقیل کہتے ہیں۔ الی ان قال نعوز باللہ
 من ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اس قدر ٹھیرا دی کہ بڑے عابد و
 زاہد سچے و نڈر آدمی تھے۔ یہی کیوں نہ لکھ دیا کہ بطمع مملکت و بہو اسے سلطنت
 جہا و ایجا و کیا کر اپنے حال سے موافق پڑتا * ۳۵۳ میں یطعن ہے کہ قیامت
 میں تو آپ باعقا و حضرات موحدین ایک احد من الناس سے ہو گئے من ذالذی
 یشفع عندہ الاباذنہ کے رو سے خداوند تعالیٰ جسکو چاہے شفیع کروانے چاہے
 عبد الوہاب نجدی کی شفاعت کو مانے یا مولوی اسمعیل صاحب سے جنھوں نے

خدا کی راہ میں جان دی الخ۔ ان مطاعن پر بحث

پہلے طعن پر بحث ہے کہ مولانا شہید نے جب آنحضرتؐ کو تمام آدمیوں سے افضل بتا دیا تو پھر کیا منظور ہے کیا آپ کو خدا ٹھہرا دیا جاوے۔ یہ مولود نے ناحق مولانا شہید پر اعتراض کرتے ہیں کیا کفار اور نصارا بھی آپ کو افضل الاناسی جانتے ہیں کیا آپ کی امانت داری اور عقلمندی سے انکار ہے جو اعتراض یہودیوں کیا جاتا ہے۔ کیا مخالفین نبی کے نزدیک جو تعریف مرکوز خاطر ہوا اس سے تعریف نہیں کرنا چاہئے۔ کیا اہل کتاب آپ کو نبی اور رسول نہیں جانتے تھے ہاں جانتے قال اللہ تعالیٰ لیرفعنکم لعلکم تلبغون ابلعہم اور جب آپ کو نبی جانتے تھے تو اب آپ کو نبی کہنا بھی منع ہو جاوے گا اسلئے کہ اہل کتاب بھی آپ کو نبی جانتے تھے آپ کو افضل الاناسی جانا اور آپ کو نبی اور امانت دار اور عقیل کہنا اس کا نام تعریف مجہول بالمجہول ہے استغفر اللہ شمس استغفر اللہ مولف رسالہ نے بھی آپ کو فصیح اور زاہد وغیرہ کہا ہے فہا هو اعراضک علیہ هو اعتراضہ علیک مولف نے صریحاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کیوں نہ کہہ دیا تاکہ اپنے عقیدہ سے بخوبی موافقت پڑ جاتا اور نیز جناب ابولسان کا توافق بخوبی ہو جاتا واضح ہو کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی مدارج النبوة میں آنحضرتؐ کی تعریف ان صفتوں کی ہے آپ کی عقل کی تعریف میں فرماتے ہیں۔ وصل و بیان عقل کامل و علم شامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق دانستہ شد از انچہ منہ کو رشد کہ اخلاق شریف نبوی اعظم و اتم و اکمل اخلاق ست و اصل و منبع و منشأ رآن عقل ست الخ صدق کی تعریف میں فرماتے ہیں عبد اللہ بن ابی الجہم ارگفت خریدم از آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم پیش از بعثت چیزی و باقی ماند و را چیزی از دشمن پس در
 کروم آنحضرت را که جمعی جامی آرم و فراموش کروم و بعد از سه روز یاد آمد ناگاه
 می بینم که آنحضرت بهمانجا نشسته است فرمود و در مشقت انداختی تو مرا من بخند
 درین مدت سه روز انتظار میبرم ترا رواه ابو داؤد و این نهایت تواضع
 و صبر و صدق و عده است - آپ کی امانت کی تعریف میں فرماتے ہیں بود آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم امین ترین مروم و عادل و اعطف و اصدق کہ اعتراف میگرد
 بدان دشمنان و بگناہگان و پیش از نبوت او را محمد الامین نام میگردند - آپ کے
 زہد میں فرماتے ہیں و صل و ربیان زہد آنحضرت احادیث و اخبار و روز کر
 این سیرت و صفت کمال آن و رفات کامل الصفات آنسر و بسیار است الخ
 آپ مولف صاحب پر لازم ہے کہ ان حضرت پر بھی اعتراض جہائین تمام کتب و بیہ
 میں آپ کی تعریف ان صفات سے موجود ہے ہم نہیں سمجھتے کہ تعریف مجہول
 بالمجہول کیسے ہوئی کیا آپ کی تعریف اسکے برعکس کرنے سے یہ اعتراض جاتا ہوگا
 ناظرین انصاف کریں کہ اس بیہودہ اعتراض کا کچھ ٹھکانا ہے - اصل یہ ہے کہ اہل
 موالید آنحضرت میں درجہ الوہیت کا ثابت کرتے ہیں اسلئے ان صفات کو آپ
 کے حق میں معیوب جانتے ہیں - اور آپ کو بڑے بھائی کہنے سے اسلئے جو
 چرتے ہیں - ان مولودوں کا عقیدہ نصرا سے ملتا ہوا ہے - نصرا بھی حضرت
 عیسیٰ کو من وجہ انسان کہتے ہیں ومن وجہ خدا لغو باللہ من هذه العقيدة
 المہلکة و دوسرے طعن پر یہ بحث ہے کہ کیا موحدین آنحضرت کی شفاعت سے
 انکار کرتے ہیں جو اعتراض مردود کیا جاتا ہے موحدین کا تو یہی عقیدہ ہے کہ آنحضرت

قیامت کے دن اول آپ ہی شفیع ہونگے آپ کے بعد آپ کی امت کے صلحاء
 و شہداء ہونگے کیا شفاعت صلحاء و شہداء سے انکار ہے جو ناحق
 بیہودہ طعن کہ مرکب بنتے ہیں اب چند عبارتیں شفاعت بالاذن منقول
 ہوتی ہیں تفسیر معالمین قل للہ الشفاعت جمیعاً کے تحت میں ہے قال
 مجاہد لا یشفع احد الا باذنه ملاطال و والی شرح عقائد عسدریہ میں تحریر
 فرماتے ہیں و الشفاعت لدفع العذاب و رفع الدرجات حق لمن اذن له
 الرحمن من الانبیاء و المرسلین بعضهم لبعض امام نووی صحیح مسلم کی شرح میں فرماتے
 ہیں قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فلست اذن علی رب فی شیء لی قال لقاضی عیاض معاً و فیما
 لی فی الشفاعت الموعودۃ بها امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں ام اتخذوا
 من دون اللہ شفعاء ان فی یوم القیمۃ لا یملک احد شیئاً فلا یقدرا احد علی
 الشفاعۃ الا باذن اللہ فیکون الشفیع فی الحقیقۃ هو اللہ الذی یاذن فی
 تلك الساعة انھی - علامہ اشعری سنداً حنفی فرائض الاسلام میں فرماتے ہیں
 ان شفاعۃ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و سائر الانبیاء علیہم السلام
 و شفاعۃ الاولیاء و العلماء و الصالحاء بعد ان یاذن اللہ تعالیٰ لہم حق
 ہکذا فی غیرہا من المعتبرات ان عبارات سے واضح ہوا کہ شفاعت کا
 حکم قیامت کے دن ہوگا اس وارو نیامین کیونکہ حکم شفاعت کا نہیں ہوا ہے

و عاوی مجبورہ

صلیٰ میں روئے رسول خدا کو منظر نور خدا دکھایا ہے - میں آپ کی شہادت
 آئینہ منظر فرات الہی لکھا ہے - میں آپ کی فصاحت کی تعریف میں

یہ لکھا ہے کہ کیونکر اونکی تعریف احاطہ امکان سے باہر نہ ہو ورنہ حاکمیکہ قرآن شریف کی ایک چھوٹی سی آیت کے مثل کوئی نہ لاسکا۔ ص ۱۶ میں لکھا ہے کہ نطفہ مصطفویہ شب جمعہ کو عبدالمدرسے منتقل ہو کر آپ کی والدہ ماجدہ کو سپر ہوا۔ اسی واسطے امام احمد نے شب جمعہ کو شب قدر سے بہتر لکھا ہے۔ ص ۲۶ میں اپنی مشکوٰۃ کی آسانی کو نام محمد سے آرزو کی ہے۔ ص ۲۷ میں آنحضرت کو یا رسول اللہ کہا ہے اور آپ سے ہندوستان مدینہ جانے کی مدد چاہی ہے اور سوا اسکے اور بھی باتیں اسکے مثل لکھی ہیں۔ ص ۳۲ میں لکھا ہے کہ آنحضرت کی وعائے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے آفتاب نے رجعت کی۔ ص ۳۳ میں مناجات میں وسیلہ بحق نبی کیا ہے۔

ان وعاءوی پر بحث

ص ۷ اور ص ۸ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ روئے رسول کو منظر نور خدایا منظر ذات الہی کہنا نہیں درست ہے اسکا ابطالان ہماری تقاریر بلا سے ظاہر ہے حاجت تفصیل نہیں + ص ۸ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ آنحضرت کی فصاحت کی تعریف میں جو عبارت لکھی ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن شریف آنحضرت کا کلام ہے نعوذ باللہ منہ + ص ۱۶ کے دعوے پر یہ بحث ہے کہ اس دعوے پر کہ امام احمد نے شب جمعہ کی فضیلت شب قدر پر اسلئے دئی ہے کہ اس شب کو نطفہ مصطفویہ قرار پایا دلیل و کار ہے۔ بالفرض اگر کہا بھی ہو تو یہ قیاس کہ اس شب استقرار میں عجائبات و غرائبات ہوئے ہیں لہذا شب قدر سے افضل ہوگی یہ قیاس مستلزم افضلیت کو نہیں ہے تاوقتیکہ شارح سے

نہ ثابت ہو قرآن پاک و حدیث شریف میں شب قدر کی افضلیت وار وہے شب
 استقرار لطف کی افضلیت نہیں آئی ہے اس دعویٰ کا بطلان عبارت طویلہ
 حافظ ابن القیم سے (جو اوپر مذکور ہو چکی ہے) بخوبی واضح ہے آؤ نیز
 جس شب کو لطف مصطفویہ کا قرار ہوا تھا اسی شب کی فضیلت ہوگی اسکی
 نظیر کی فضیلت کیونکر ہوگی ومن ادعی خلاف فعلیہ البرہان ۛ ص ۱۶ کے
 دعوے پر یہ بحث ہے کہ نام محمد سے اپنی مشکوٰۃ کی آسانی چاہنا نہیں درست
 ہے اس وسیلہ کے جواز پر دلیل چاہئے ۛ ص ۱۷ کے دعوے پر یہ بحث
 ہے کہ یا رسول اللہ کہنا غیر موضع حکایت اور حالت غیبت میں نہیں درست
 ہے اگر کوئی آپ کو حاضر و ناظر جانکر اس کلمہ کو کہے تو یہ کفر ہے اگر نہ سیت نہیں
 ہے تو بدعت ہوگا کیونکہ صحابہ کرام وغیرہ سے اس طرح پر کہنا نہیں ثابت ہے اور
 نیز سمین ایہام تشکیک موجود ہے پس اسوجہ سے بھی کہنا نادرست ہوا
 ہاں آپ کے روضہ مبارک پر جا کر یا رسول اللہ یا محمد کہنا درست ہے۔
 اس طرح محل حکایت میں۔ باقی التحیات میں جو خطاب ایہا النبی موجود ہے پس
 چونکہ یکم شب معراج میں خطاب کے ساتھ تھا اسوجہ سے تنبیہ نہیں دیا گیا آخر
 اصل پر رکھا گیا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رسالہ تحصیل البرکات فی بیان معنی التحیات
 میں فرماتے ہیں اگر گوئی کہ خطاب حاضرست و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درین مقام حاضر
 نیست پس توجیہ میں خطاب چہ باشد جواب الیٰں نیست کہ چون وروا میں کلمہ اصل و شب
 معراج بصیغہ خطاب بود دیگر تغیرش ندا و ندویر سمان اصل گزاشتہ کما فی التفہیم انتہی
 اسطرح اور علما و ن نے بھی مثل قاضی ثنار الدیپانی پتی وغیرہ کے یا رسول اللہ

یا محمد کہنے سے منع کیا ہے مولف صاحب غالباً حنفی ہو گا اسکا جواز کتب فقہ سے بیان فرمایا جائے
 بدینہ جانکی مراد آنحضرت سے چاہنا شرک ظاہر و کفر باہر ہے تو یہ فرمایا کہ یا رسول اللہ کہ ۲۲ کے
 دو کو پیر بحث کہ یہ مسئلہ روشمس طویۃ الذیل ہی اگر اس کے بار میں افعال نقل کئے جاویں تو رسالہ
 بہت بڑھ جاوے گا اگر اسکو ہم لاصل نہیں کی تو تو صحیح ہی نہیں کہہ سکتے امام احمد وغیرہ اسکو اصل
 کہہ رہے ہیں ۲۲ کے دو کو پیر بحث ہے کہ وہ یقین ہی بحق رسول نہیں درست ہے اسلئے
 کہ اللہ پر کیا حق حقیقی نہیں ہے مجمع الانہر میں ہے (و) بکیرہ (قولہ اسٹلک
 بحق انبیاءک و رسلک) او بحق البیت او بحق المشعر الحرام اذ لا حق لاحد علی اللہ
 تعالیٰ و انما یختص بہ رحمۃ من یشاء من غیر وجوب علیہ و مختار میں ہے
 و کیرہ قولہ بحق رسلک و انبیاءک و اولیاءک و بحق البیت لانه لا حق
 للخلق علی الخالق۔ عالمگیری میں ہے بکیرہ ان یقول فی دعائہ بحق فلان و کذا
 بحق انبیاءک و اولیاءک و بحق رسلک او بحق البیت او المشعر الحرام لانه لا حق
 للخلق علی اللہ تعالیٰ کذا فی التسمیہ او مختار الفتاویٰ میں ہے بکیرہ ان یقول
 اعطنی بحق فلان کذا و بحق محمد لانه لا حق لاحد علی اللہ تعالیٰ او رفاوی اسرارہ
 میں ہے و بکیرہ ان یقول فی دعائہ بحق فلان او بحق رسلک و انبیاءک انتھی۔
 ہکذا فی غیرہا من کتب الفقہ۔ مولف رسالہ غالباً حنفی صاحب ہو گئے پس ان
 عبارات کو تسلیم کریں یا اسکا رد تحریر فرماویں۔ ہاں یوں دعا کرنا کہ اے اللہ تو یہ
 فلان نبی و فلان ولی میری حاجت کو پوری کر تو درست ہے۔ ہذا احتیاج
 اسرد تا فی الجواب بحق اللہ المملک العالیٰ شہر الصلاۃ علی نبیہ نور الظمائر
 و الہ البریۃ الکرامۃ

رسالہ در عمل بالجہد

بسم الله الرحمن الرحيم

آن بادی مطلق شر او را حمد است که نور آیات فرمایش ظلمت کده نفس را روشن
 شده و درود نامعدود بر سید السالین و خاتم النبیین که کلمات طیباتش شفا
 امراض قلبی عوارض روحانی گشته و بر آل و اصحابش که پائی نمت در میان
 اتباعش نهاده از کلمات ضلالت نجات و از دل مردگی حیات میهند اما بعد
 چون کثرت سوال بایران و اتباع احادیث و فقه بر این فقیر وارد میگشت بد
 گفتم که مختصر یکبار تخیر نمایم و پیش هر سال عرض دارم که رفع تکلیف بابر و پیش دستاورد
 یادگار باشد سه فصل درین مختصر کنویشته فصل اول در احسان قضا است قال
 الله سبحانه تعالی فلو لا نفر من کل فرقة طائفة لیتفقھوا فی
 الدین معنی از هر فرقه یک طائفه را باید که غور و تامل کنند در دین این آیت
 نص است در امر قضا است و همچنین بسیار از آیات و احادیث درین باب وارد
 گشته و قضا است در دین عبارت است از استخراج احکامی موافق رضا
 پروردگار که در قرآن و حدیث مصرح واقع نشده مثل غلامی که از حضور با

آقای خود و استماع احکام و انجام کار در مدتی مرضی و آن طبیعت شناس
 گذشته و پایه اش بجائی رسیده که اگر مولایش از پیش خود جدا میکند و غیرت آن
 کار چنانچه وارو میشود که حکم آن از زبان آقای خود شنیده هر آینه طبیعت
 شناسی سرانجام آن کار موافق رضا می تواند کرد و این چیز است تحلیل
 الفت در از ضروریات دین و آن مرضی و آن بجنور خداوند کار قدر و وقار و
 عزت و اعتبار دارد و از نقابت است فهمیدن مدارج او امر و نوازش
 فرزند و جفا و ستم و نوازش و تحب و صباح و سلام و مکر و غیره و ک
 نبی دریافت مدارج همتا قوی است که سر رشته تابعداری حق حل
 و علی با بکل از دست بعضی شخاص گسسته شود که بر تمام او امر و نوازش
 مثبت در از کردن کار شخص نیست لابد ضرورت از غیر ضروری تمیز و او بقدر
 تحمل نفس ضروریات را اختیار خواهد نمود و از نقابت فی الدین عسده
 و استرجع حقایق و اسرار شرایع اما این طائفه را فقهت انمی ناسند بلکه علم
 حقایق و اسرار را باعث علوشان نشن من جدا گانه متراوده اند و از نقابت
 است تامل و محاورت کلمات مثل حقیقت و مجاز یا تشدید و تعلیل و ترغیب و تمییز
 طور اکثر امور اند که این مقام تنگ گنجایش آن نمی یابد و اما از نقابت
 فی الدین مذکور نیست می شوند در امام ابی حنیفه و امام شافعی و سبیل و کمال
 و اکثر اتباع شان لشکر و مفسرین در او اهل زمانه که هنوز تدوین احادیث
 نشده بود این بزرگان دین از جایجا تحقیقات حدیث کرده سائل استخراج می نمودند
 و در جمع احادیث و اسانید آن کوشش می نمودند و این وسیله و جهت
 و مرتب و آخر بجنور مولا خود پیدا نمودند لا بد بحجت ایشان در خاطر عقیدت ماثر
 خود باید داشت و پیروان ایشان را از متحولان بارگاه الهی باید شمرد و

و مردمان چند برآمده اند دل مرده از ظاهری به پستی نبرده اوقات عزیزه خود را
در تحصیل دنیا بربوده داده و با همت و میدان تامل نهاده بطور ذر دران نظر بر کسب دنیا
و ناسی نامی اندازند و گورانه دست بر شانه صرع اقل و دیوانه میگرازند و دین -
قرآن و حدیث و تامل دران با کل موقوف نموند و سرگشتگی که در کتاب نوشته می
خواه موافق قتل و حدیث را مطلقاً نمی پسند و بعضی اگر می بینند سببی آن تامل میکنند
و بعد اگر تامل میکنند فکر و تصالح و جبار و بزرگ و ترک دنیا مثل آن میکنند اما اشتباه احکام را
منفوع عنها شمرده برگزیده قصه تامل دران نمی نمایند و اگر احیاناً حکم و قرآن و حدیث
خلاف کتب متقدمه خود می یابند بعضی تامل دران و چند را اول کرده موافق از کتب می نمایند
و نمی فهمند که مقصود اصلی اتباع تامل دران و چند است و بعضی حیثیتی و کبر نیز ازان
انتیاز میکنند از حال چنین فقها مجرب صادق خبر داده است صاحب فقه غیبه
معاذ الله عن کل ذلک عیاذ اکثرین پس سند و رت افتاده و فصل دوم
اگر چه قسم ازان که در کدام مقام تقلید اختیار باید کرد و کجا انکار باید نمود فصل
دوم باید دانست که انسان اگر عامی باشد و بسبب مشاغل دیگر از نوشت و خواند دور ماند
و افتاب رو ریافت از علم نماید بر آن مناسب این است که از علمای محدثین و دیدار که در
دیانت و خوف خدا و دانست قرآن و حدیث مشهور شده باشند سوال نماید -
با این طور که ما را درین مسأله طریقی تسلیم نمایند و اگر مرد طالب علم است و شوق تحصیل
علوم در دل دارد و مناسب این است که اول قرآن و حدیث بخواند بعد ازان کتب
دیگر نظر به کما رو تا آئینه از ظاهر شود که رایی کدام نزدیکوار و کدام جاثوب یافته و
کجا روی خطا دیده پس هر سکه که مصرع قرآن و حدیث یابد دران تقلید هیچ
مبتهد نه کند که در مصرعات اجتهاد و مجتهد را دخلی نیست و خیر است از سردر گشتن
که حضرت معاذ رضی الله عنه را می فرمود که چه خواهی کرد در انوقت که کار با غیبت

هم باشد خواه مخالف یا موافق فاکل آن میشود بعضی ازان قرآن و حدیث را

من بر تو حاضر خواهند شد عرض کرد که کتاب الله معاونه خواهم کرد و فرمود که
 اگر دوران یافت نشود چه تدبیر است گفت که سنت رسول الله را تفحص خواهند نمود
 فرمود که اگر دوران بهم نیایی عرض نمود که رانی خود را داخل داده و جهتا و خواهم کرد
 حضرت دل شاد و گشته تخمین و آفرین فرمود معلوم شد که تا وقتی که حکم و قرآن
 و حدیث مصرح و ظاهرا یافته شود اجتهاد را داخل نباید داد و خلاف آن اگر در
 کتب مجتهدین بر آید از آن چشم پوشی نموده دست آویز باقران و حدیث ضرور
 است و گرنه نسخ قرآن و حدیث از قول مجتهدین لازم خواهد آمد ابی حنیفه رحمه الله
 که سرقافله راه روان طریقی اجتهاد بود از آن دو قول مروستند که خانه دین را
 حکم دو ستون عظمی و انداول آنکه اگر قول مرا مخالف حدیث بیایند بدیوارینند
 صاف معلوم شد که در مخالفت حدیث اقوال مجتهدین شنیدن را خروج از دار تقلید
 آن امام میبود آن است برگز متکلب این کار حنفی نیست دوم آنکه جایز نیست که
 کسی را عمل نمودن بقول من تا آنکه نداند که این سخن از کجا گفته ایم معلوم میشود که بر
 قول آن امام بی مهابا تمسک نمودن و فکر در دلائل و وجوه قیاس نه نمودن
 برگز مرضی آن امام نیست و آن امام در دنیا از فرمودن همین دو قول برذر
 قیامت از ما خذوا الهی نجات خواهند یافت اِنْ كُنْتُمْ قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ
 تَقْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا اَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ
 الْغُيُوبِ و مقلدان بمعنی گرفتار خواهند ماند نمی بینی که شاگردان ائمه
 رحمه الله تعالی را چون از قول اساتذہ اطمان قلب حاصل نه گشته دین
 خود از آن مقام برداشته رفتند امام محمد را این قدر خلاف از امام عظمی است
 که آن را اگر مذہب علیحدہ گویند بجاست و متاخرین چه قدر اقوال متعدد بین
 را ساقط نموده اند غرض اینست که در ساقط نمودن قول که مخالف حدیث

و قرآن باشد باکی نکنند و علماء بسیار با معنی تصریح و تاکید نموده اند جائز
 تنگ کنجایش بیان همه ندارد و علاوه ازین احادیث مستند مستند و اقوال
 مجتهدین غیر مستند یعنی تحقیق حال روایات و ثقات و علماء نشان از شرط
 ذکر است و اقوال مجتهدین که مذکور میکنند مستند آن ذکر نمیکند که از ائمه که استند
 و از آن کدام روایت می کند و احوال روایان چیست تا که سند قول موافق شرط
 مذکور گردد و آن قول چه اعتبار دارد چه داند کسی که این قول امام است یا کسی
 دیگر بسته چنان که بعضی مآدان نقل کاهی و سوا اس محض افتراء منسوب
 با امام اعظم می کنند بجهان اینکه مردمان او شان را کمال متقی معلوم کند بعضی بزرگان
 حال این چنین مقلدان را بیان میکنند بیت تقلید دوست تعلیه معنی نام
 کنند نام جوان مردمان را و اگر سند از امور ضروری نیست پس در سند احادیث
 چرا تکلیف فائده برداشتند دیگر اینکه علماء جمله متفق اند که مجتهد گاهی را خطا
 میکنند و گاهی بر صواب می باشد پس ظاهراً گشت که در مقابل احادیث که مستند و
 کلام معصوم است قولی که غیر مستند باشد و احتمال خطا دارد مجموع خواهد شد و چه
 عدم اتفاق در بعضی احادیث و اقوال مجتهدین این است بگویند بپوش باید شنید
 مجمل درین مقام تنگ بیان میکنم که بعد از جناب رسالت مآب صلی الله علیه و سلم
 احادیث در ائمان و بر زبان ثقات بودند مردمان بخوف فراموشی و وضع و محروم
 مصروف بجمع آن در کتب شدند چنانچه هر یک از ائمه مجتهدین حسب توفیق احادیث
 مسند و از روایات ثقة مستند نموده و کتب مستند خود جمع کرده آخر الامر
 بزمانی که صحاح و غیره بدون گشت جمعیت علوم نبویه که منتشر در افاق بود ظاهر گشته
 و تخریج احادیث موقوف شد و جمله احادیث استخراج مسند و گشته بکفایت
 الفضل همین تا آخر بدست محدثین متاخرین درآمدند چه درین باب

ثواب سعی در سند و جمع بر استعداد اکثر است اما فضیلت زیادتی علم حاجت
 بر آن محمد بن شاخین حاصل آمد مانند کسی که وارث گشت ترک پدر و مادر و خواهر
 و جد خود را پس السببه وارث و غنا و کثرت اموال زیاده خواهد شد امواتان علی
 اگر چه آن اموال جمله از کسب کرده همان موثران است پس اکثر احادیث
 با شرط است پس بموجب مقتضیات وقت با کثرت مجتهدین نرسیدند و در این مقام
 اسپهت در میدان اجتهاد و تبت و فی الله و انیدند و بمقتضا بشری برین
 خطا فرو آمدند و با حدیث مخالفت افتادند بعد از جمعیت احادیث همان
 اختلاف است که ظاهر میشود پس در کراشتن آن قول چه باک ماند بعضی فهمیدند
 که در خلائق حنفی مشهور شدن نیز از ضروریات دین است پس اگر مخالفت
 قول ابی حنیفه رحمه الله نمودیم حقیقت نخواهد ماند تفصل احوالش باینجه رسید
 که آنچه بابی حنیفه روح منسوب و طور دارد یکی اقوال اند مروی از ابی حنیفه
 که آن را در کتب فقه عن ابی حنیفه روح نویسند و دیگر مسائل مستنبطه که علمای
 دیگر از اقوال ابی حنیفه روح استنباط نموده مشرب به مذہب ابی حنیفه روح می کنند
 و آن را در کتب فقه می نویسند عند ابی حنیفه روح و این اجتهاد است اول آن
 اقوال خود است در آن حدیث مستنبط بودند بار دیگر از آن اقوال مسائل دیگر
 مستنبط شدند و این مسائل احتمال و خطا دارند که در هر استخراج احتمال یک
 خطا است و از همین سبب تلامذه و دیگر علما در بعض مقام از مذہب ابی حنیفه روح
 مختلف شدند و این متقدمان هم در آن مقام جانب علمای دیگر اختیار
 کرده اند و تقلید امام را اگر اشتد پس در بعض جا بعضی میشوند و بعض جا
 ابو یوسف و محمد بن و جاک و دیگر فرس و جاک ابو اللیثی پس حقیقت ایشان که
 باقی ماند و اگر گویند انها تلامذه ابی حنیفه روح بودند دیگری خواهد گفت

که بعضی موخان امام شافعی را نیز نسبت تمیز با نجاب کرده اند و اگر فرض کردیم مسلم
 بودند و کس بجوند ابو یوسف و محمد دیگر مسلم این نسبت شدتند و علاوه بر این اگر شخصی
 از من مخالف باشد کوازا با عاظم موافق آنرا سوا مخالف دیگر نخواهم گفت پس کسی که
 تابع مخالف باشد در آن مسئله حنفی مانده بلکه منسوب به من مخالف گشته پس این گفتگو که
 بر همین است که تا طایر شود که متحقق را مقصود اتباع حق می بودند انساب مردمان
 و اینجا سخنی دیگر که برواقفان کتب فقه پوشیده نیست که از امام عظیم رح کتبی منقول
 نیست که بران بنامی - مذنب شان نموده آید اما اتوال چند و در کتب شعاعه مثل
 کنز و هدایه و عالم گیری و قاضیان و غیر ذلک که سأل خارج از شمار یافته میشوند همه از امام
 اعظم رحمه الله منقول نیست بلکه سأل بنده بان امام منسوب اند و اکثری بصاحبین و بسیار
 علمای متقدمین دیگر و بی شمار به تاخرین مثل صاحب هدایه و فتاوی و ذخیره که
 ایشان از فرست خود در آن مسائل مجوز لای مجوز می نویسد و بر ظاهرت که عقاید
 دیانت و فراست از وجدان قلب و ملاحظه سائل و تواتر استماع تقوی که در
 دل خود از طرف امام عظیم رح بجهت رسانیده ایم آن عقاید بخدمت هر مسلمانی که
 خود را حنفی قرار داده اند داریم پس اگر شخصی مسئله را ازین کتب مشهوره پس
 مخالفت قرآن و حدیث یا استنباط ناپسند ساقط از نظر نموده و حقیقت آن
 نقصانی نیست آید قسم دیگر که در سائل قیاسی چه خواهی کرد باید دانست که
 بعضی مردمان را بعد از مزاولت در قرآن و حدیث بسبب شدت نورایان و سلاطین
 و فلانیت حق در سائل قیاسی بیند اکثر مشکف می شود و بعضی که هرگز شک
 و گمان را در آن دخل و باقی نمی ماند و بعضی مردم را بعد از فهم دلائل در بعض مسائل
 این چنین انکشاف حق پیدا می کرد و پس در هر مسئله که خود را این چنین انکشاف
 رونماید تقلب کسی روان دارد چرا که از انسان پیش به عقل خود خواهد شد و بر

بر عقل و گران و دانسته در مخالفت حق السببه ماخوذ خواهد شد چنانکه قول ثانی -
 امام عظم رحمة الله علیه بر همین سنی دلالت دارد اگر خود باین مرتبه نرسیده است
 ضرورتی که تقلید یکی از مجتهدین که گمان خود دیندار دانسته باشد نماید چرا که تا
 انسان بپایه تحقیق نرسیده است از تقلید شش ناگزیر است و چون راه تحقیق گشاده
 شد از تقلید سنازل راگزیزد که گوی خیار است در دست اندازی بکس و
 ناکس و بیا نتواند که چشم را ندکرده گرفتار بجهل درود یوار شود ظاهر شد
 که تحصیل قرآن و حدیث بر ابر طالب حق مسند و افتاد لیکن درین جزو زمان
 مردمان گران پیدا نمی گویند که علم قرآن و حدیث به شکل است مردمان پیشین
 بیاقت آن میشتند لهذا صریح و افتاد که فصل ثالث را مشتمل بر بیان -
 تسهیل راه تحصیل نهیم تا حوصله مومنین در تحصیل این نعمت عظمی در نزاید آید
 فصل سوم در تسهیل علم قرآن و حدیث باید دانست که قرآن شریف بر آن
 حضرت سنی الله علیه وسلم و اصحابه نازل شده است و آن همه امتی بودند و مطلب
 بنحویب بالذات همان امتی هستند و باقیان تابعی و غیبی و تمثیلات و مجاورت
 همه موافق عرف و عادت انسان عرب دارد و تفسیری همراه قرآن نازل نشده اگر هم
 ایشان و ما خواندگان در ادراک معنی قرآن کفایت نمیکرد صحابه چگونه آن را می فهمیدند
 و بجا آوری احکام می نمودند و بجا باریت العالمین میفرمودند در سوره قمر لقول
 لَیْسَ تَزَالُ الذِّكْرُ فَعْلٌ مِّنْ مَّا دُکِّرَ قُرْآنَ شَرِیف را شکل نزول گفتن سکر این است
 شدن است و خدا بر قراء سابق رحمت کند که قرآن را معرب کرده حاجت تسهیل
 صرف و خود را ن ساقط گردانیدند و تحقیق الف و لام مثل آن که در قرآن شریف
 مردمان بیان میکنند منشائی آن این است که بعضی کسان را از خواندن قرآن مقصود
 بجا آوری احکام میباشد پس نظر او شان باین تدقیقات بی فائده نمیرود و مقصود

بعضی کسان از دیدن قرآن انسلاک خویش است در زمره علما مدقق لا بد طبیعت آنها
 بسو این موثکافیها مائل می شود و قصد این کلام از اشغال دنیا توان فهمید که هرگاه
 از پیش حکمان دنیا پروانه می آید آن پروانه با وجودیکه بر لفظ او احتمال هزاران
 موثکافی دارد و قصد مانند متیق علمی در فقره اش می توان کرد کسی از رعایا خوانده باشد
 یا ناخوانده سو در یافت احکام لطرف دیگر نظر نمیگرداند چرا که مقصود از ملاحظه اش
 سرانجام کاری و روشن خودست قدر دارد بخلاف شعر و غزل که مقصود از آن بجا آوردن
 کاری نیست لاجرم صاحب ذکا در ذوالیق عبارتش فکر میکنند و بیک کلمه صد ها معنی پیدا
 می نماید و علم حدیث و دوفن دارد یکی علم المتن یعنی غرض دینی از الفاظ حدیث فهمیدن
 و دیگر رافن اسانید می ناسند یعنی رتبه احادیث را شناختن و مدارج قوت و ضعف
 را دریافتن علم المتن موقوف بر ایمان است سر قدر که ایمان قوی تر خواهد بود و عزت
 احکام و لطافت کلام را از قرآن و حدیث زیاده تر دریافت خواهد کرد و
 ضعیف الایمان نیز اگر تقصیر پیر و نظر بران کتب متبرکه خواهد داشت
 از ادراک او امر و نواهی سرگزیده دوم نخواهد ماند که احادیث رسول خدا صلی
 الله علیه و آله و سلم سخنان روزمره عرب بودند سهل و فصیح و قریب الفهم
 بدویان را بعد عا میرسانند و ترجمه قرآن و احادیث در اکثر زبان موجود
 است که عجمی را مطلق تردد و لغات بهم نمیرسد حالا تا مل باید نمود در احوال کتب
 دیگر مثل کافیه و ثنائیه و مطول و کفایه و بدایه و قاموس و کشف که چه قدر عبارتات
 متین و اشارات دقیق دارد که در هفتم یک کتاب که معنی عسکر یک دوم
 که صرف میشود چنانکه بر علما پوشیده نیست و بر وز قیامت سوال از پنهان
 قرآن و حدیث خواهد شد نه از کتب دیگر نه باید فهمید که دیدن کتب دیگر منفع
 است یا خالی از منافع اما ضروری را از غیر ضروری جدا کرده و اعلی را

از ادنی تمیز داده سر چه سند و را علی باشد او را اختیار کند بعد از آن اگر فرصت
وقت باید بجهت کتب که طبیعتش باطل باشد بسیار مشغول شود و عمل قلیل آمد و علمت کثیر
آنچه ضروری است همان پیش گیر و فن آسانید عبارت است از دریافتن حال روایت
هر حدیث کمایستغنی و کثرت و قلت ایشان چرا که قوت ضعف احادیث موقوف
است بر کثرت و قلت و ضعف و قوت روایات و سند عبارت است از شنیدن
حدیث از استاد می ثقة که سلسله سند خود تا رسول الله صلی الله علیه و سلم
مستحکم داشته باشد و بر ظاهر است که این طور سند در اوایل زمانه که قریب
از جناب رسالت مآب صلی الله علیه و سلم بود آسان بود از زمانه حال که بعید تر
است از زمانه هدایت نشانه و چون علمائی متقدمین مثل جامع صحاح و غیره که خود
ثقات ایشان ثبات است هر حدیث را بسلسله روایات در کتب خود مدون کردند
و از آن کتب مدون نقل متواتر برداشتند که حالا در آن کتب تحریف مشکک است و احوال
روایات در کتب فن اسماء الرجال جمع نمودند بعد از تدوین این چنین کتب مضبوط
احتیاج سند ساقط گشته من مجرب المجرب حلت به الندامة
پس هر کس که صحیح بخاری را مثلاً بیند گوید از محمد اسمعیل سند می کند و او سلسله
سند خود تا رسول خدا صلی الله علیه و سلم در کتاب خود ذکر کرده است پس کسی
که حدیث را در صحیح بخاری یافت گوید از زبان رسول الله صلی الله علیه و سلم
شنید چنانکه صاحب کتوة نیز در خطبه اش چنین خبر میدهد که ما احادیث
خود وقتیکه در صحاح نشان داده ایم گوید از رسول الله صلی الله علیه و سلم
سند نموده ایم چرا که جامع آنها را استغنی کرده اند از سند نمودن
و دیگر بسیار از محدثین تفصیل این معنی کرده اند که سند درین زمانه بیش از
رسم نموده و خدا غریق رحمت کند محدثین متقدمین را که موضوع را از انما نعوم

ممت از کرده و قوی را از ضعیف جدا نموده علی حسب مدارج کتب
 خود مدون کردند و بر هر مطلبی باب و فصل علیحدہ علیحدہ مقرر نمودند
 و از ملاحظه معلوم می شود که در احادیث سائل خبریات سبز
 بی شمار اند حال آنکه حدیث در تہلیل مثل کتب فقہ شدہ سبز
 کہ پیش آید در باب آن ملاحظہ کنند مرضی رسول مقبول طایر خوار
 بلکه از فقہ سب اسم آسان تر است چرا کہ کتب فقہ بی شمار اند و
 عالم ان مصنف آن نزار یک امر اگر در کتابی جایز بماند شود
 ظن غالب است کہ کتابی دیگر ناجایز نوشته باشند پس گفت
 کدام کس عمل نموده آید و این متدرک کتب از کجا جمع شود و عسر
 و فراغت از کجا دست و پد تا انسان با حکام مطلع شود و احادیث
 کہ این متدرک و بی شمار سباعت و کتاب درآمده اند -
 موضوع هستند و آنچه محدثین در کتب سند خود جمع نموده اند معدود
 اند و جمله احادیث غیر موضوع را شمار کرده از عدد آن در کتب
 خود محدثین خبر داده اند چنانکہ برواقان علم حدیث پوشیده
 نیست و در کتب احادیث ناسخ و منسوخ اکثر در یک باب بیان میکنند
 کہ طالبان را تشویش و غل سجد نمی ترک نباید کرد بگمان اینکہ شاید
 منسوخ باشد کہ این احتمال در جملة احادیث موجود است چرا کہ تمام
 سخنان زندگی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمع نشده بلکه
 بسیار فوت گشت پس عمل به صحیح حدیث احدی را از مجتہدین
 نیز سزاوار نباشد - حقیقت این مقام آن است کہ تا زمانی کہ کتب
 ناسخ بہ شخصی نرسیدہ منسوخ بحق او منسوخ نیست اگر چہ دفع

منسوخ شده باشد و وقتیکه حدیث ناسخ دریافت شود عمل
به منسوخ برگزیده برگزیده روا نبود استعمال حتم و بآورد حق قوم بریح
منسوخ نباشد تا وقتیکه حکم ناسخش بدیارتشان نرسیده باشد
پس تتبع سنت را باید که اگر بنزدیک حدیث و ردت السمر
باو نرسیده باشد همچون حدیث را غنیمت باید شمرد با احتمال و در راز
از دست نگرارد **سَلْتَوُوعَتِی وَلَوْ بِأَيِّهِ** برسانید از ما اگر چه
یک حدیث باشد این حدیث همین معنی دارد و از تتبع کتب معلوم
معلوم میشود که علمای سابق بحدیث منسوخ نیز عمل نموده اند بسبب
اینکه ناسخ باو شان نرسیده و احادیث متعارضه نیز اکثر همین
طوری نوشته می شوند تا در اندک تامل تعارض از خطا هر دو داشته شود
و پیداست که دو کلام رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم به حقیقت متعارض
نخواهد شد مگر بظرف کم فهمان بطریق متعارض معلوم میشود و حقیقت
معنی هر حدیث محل آن حدامی باشد سخنی باقی است و اقسام حد
که عسکرا اصول حدیث اقسام آن بسیار می گویند مثل صحیح حسن
و حسن و غریب و متوقف و مرسل و مقطوع و غیره پس اینست در
مدارج حبله بدین هر کس ضبط نمی تواند شد که عمل با حدیث نماید باینکه
تعدد اقسام بحسب تعدد حقیقات است هر قدر که قسم و حقیقت زیاده تر
خواهند کرد که در اقسام زیاده خواهد برآید و هر قدر که قسم کم خواهند نمود
افسام کم خواهد برآید مثلاً تمام انسان دو قسم هم تواند شد سیاه و غیر سیاه
و نیز قسم هم تواند بود سیاه و سبک و گندم گون و دراز گردن
و کوتاه گردن و مثل آن اما در تزیید اقسام در احادیث بر اعلان

تردد بسیار واقع می شود و علمای اصول فقه در قسام حدیث طور خوب
 مختصر اختیار کرده اند عالمان حدیث نیز اگر طور و سبیل مختصر مش نظر
 خود دارند نفع بسیار خواهد شد و طور مختصر این است که جمله احادیث غیر موضوع
 و مستم اند قوی و ضعیف ضعیف آنکه سلسله روایات آن کم نشود و لیکن حال
 آن روایات محفوظ نباشد از تفاهت و غیر آن و قوی آنکه روایات آن کم
 نشوند و تفاهت آنها ثابت باشد و قوی را دو قسم توان کرد اگر حدیث
 یا مضمون آن را از آنحضرت است که مردمان ناقل اند ستواتر است و گرنه
 غیر متواتر در کتب دیگر علما عدد روایات ستواتر بیان نمیکنند بسبب این که حد
 بر آن تواتر بسبب اختلاف حال روایات مسین نیست و مستیکه فایده یقین
 کلی بنمیشد همان وقت متواتر گشت اما پوشیده نیست که مستیکه روایات نفقه و
 عدل و سلیم التماس باشند سه روایات از آنها فایده قطع می بخشد لهذا درین مقام
 سه روایات محدود کرده شد حدیث متواتر نص قطعی است غیر متواتر ^{العیون} منطوق
 غالب و ضعیف محتمل الصدق و الکذب حکم ضعیف آن است که در اخبار قیامت
 و برزخ و نار و جنت و تهدید و ترغیب و مثل آن قبول نموده خواهد شد و در
 او امر و نواهی نیز سوا حدود و قصاص دیگر امور عظیمه شرطیکه محض
 از قوی نشود عمل نموده خواهد شد و گرنه ترک باید کرد و اگر مضمون واحد است
 حدیث ضعیف یافت نشود حکم یک حدیث قوی پیدا خواهد نمود و از
 متواتر غیر متواتر راسخ جایز است و آنچه از قوی غیر متواتر ثابت شود عمل
 بدان واجب است و سگر کن کافرنه این است در قسام و احکام آن دانستن
 بر هر عامل بقدر ضرورت است و کفایت میکند نطق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَمَّا بَعْدُ الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ فَهَذِهِ أَرْبَعُونَ حَدِيثًا مُسْنَدًا
 بِالسَّنَدِ الصَّحِيحِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبَانِيهَا بَيِّنَةٌ وَصَعَابُهَا -
 كَثِيرَةٌ لِيَدْرُسَهَا رَاغِبٌ خَيْرٌ رَجَاءً أَنْ يَدْخُلَ فِي فَرْعِ الْعُلَمَاءِ لِقَوْلِهِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالشَّاءُ مِنْ خَفِظَ عَلَى أَمْنِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا فِي أَمْرٍ وَبَيْنَهَا
 بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَاتِهِمَا وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا قَالَ
 الْفَقِيرُ وَلِيُّ اللَّهِ عَفَى عَنْهُ شَافِعُنِي أَبُو الطَّاهِرِ الْمَدَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ الشَّيْخِ
 إِبْرَاهِيمَ الْكَزْدِيِّ عَنْ زَيْنِ الْعَابِدِينَ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ الْقَادِرِ عَنْ
 جَدِّهِ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ الْمُحْتَبَرِ عَنْ عَمِّهِ أَبِيهِ إِلَى الْيَمِينِ عَنْ أَبِيهِ
 شَهَابٍ أَحْمَدَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ السَّيِّدِ أَبِي
 مُحَمَّدٍ عَنْ وَالِدِهِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ وَالِدِهِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ عَنْ وَالِدِهِ مُحَمَّدٍ
 زَاهِدٍ عَنْ وَالِدِهِ أَبِي عَلِيٍّ عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ وَالِدِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ وَالِدِهِ
 الْحُسَيْنِ عَنْ وَالِدِهِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ
 عَنْ أَبِيهِ إِمَامِ الْحُسَيْنِ عَنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْخَيْرُ كَالْمَعَايِ
 وَبِهِ الْحَرْبُ خَذَعَتْ وَبِهِ الْمُسْلِمُ صِرَاةُ الْمُسْلِمِ وَبِهِ الْمُسْتَشَارُ مَوْنُ
 وَبِهِ الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كِفَايَةُ وَبِهِ اسْتَعِينُوا عَلَى الْحَوَائِجِ بِاللِّتِمَانِ وَبِهِ
 اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ شِقَاقَ تَمْرَةٍ وَبِهِ الدُّنْيَا سَجْنٌ لِلْمُؤْمِنِ وَجَنَّةٌ لِلْكَافِرِ
 وَبِهِ الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلَّهُ وَبِهِ عَدَّةُ الْمُؤْمِنِ كَخِذَالِ الْكَفِّ وَبِهِ لَيْسَ مَثَلًا
 مِنْ غَشْنَا وَبِهِ مَا قُلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَالْهَى وَبِهِ الرَّاجِعُ فِي مَهْنَةٍ
 كَالرَّاجِعِ فِي قَبِيلِهِ وَبِهِ الْبَلَاءُ مَوَكَّلٌ بِالْمَنْطِقِ وَبِهِ النَّاسُ -
 كَأَسَنَّا الْمَشْطَرِ وَبِهِ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ وَبِهِ السَّعِيدُ مَنْ عَطَا

بغيره وبه ان من الشعر حكمة وان من البيان لسحرا وبه عفو المو
ابقاء للملك وبه المرع منع من احب وبه ما هلك امم
عرف قدره وبه الولد للفراش وللعاهر الحجر وبه الكيد
العليا خير من اليد السفلى وبه لا يشكر الله من لا يشكر
الناس وبه حثك الله على ان تشكره وبه حثك الله على ان
تذكره وبه احسن اليها ولعن من اساء اليها وبه
النائب عن الذنوب لمن لا ذنب له الشاهد يرى ما لا يراه
الغائب وبه اذ جاءكم كبره فقوموا وكبره فقوموا وبه الجن
الفاجرة تخرج الدار بلا دفع وبه من قتل دون ماله فهو
شهيد وبه الاعمال بالنية وبه سيد القوم خادهم
وبه خير الامور اوسطها وبه اللهم بارك في امتي في بيوها
يوم الخميس وبه كاد الفقر ان يكون لفرا وبه السفر مقطعة
من العذاب وبه المحاليس بالامانة وبه خير الزاد التقوى
وصل الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه
اجمعين -

مَلِكُ خِزَانَةِ الْبَيْتِ

بَيْتَانِ مَالِ الزَّوْجَيْنِ



طَبَعَ فِي مَطْبَعَةِ سَعِيدِ الطَّلَعِ بِمَكَّةِ

مَسَلَّةِ الزَّوْجَيْنِ

الْقَدَمِ

كُتِبَ فِي رَحْسِيْنِ بِمَكَّةِ



الحمد لله الذي جعل التزويج أعظم النعم وأخصم القبر ومكان به النفس عن الفرج و
 الفرج والصلوة والسلام على آتمة أنبياء محمد الذي كان مرجع الإسلام دخلوا وأخرج
 على لهم وصحبه خير من سركب في سبيل الله السج ما طاب الأثر وكان الفرج أما بعد
 معنی نرسے کہ مسائل تزویج و حقوق زوجیت میں اگرچہ کئی رسالے اردو زبان کے دیکھے
 آئے مگر کوئی رسالہ کافی دانی شافی نظر نہیں آیا اس لئے اس رسالے میں جو کچھ لکھا جاتا
 اوسکے دیکھنے پڑھنے سے یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ دین اسلام میں جو احکام اس کام
 سے تعلق رکھتے ہیں انہیں زیادہ تصور و فتور کسی طرف سے ہوتا ہے میان کی طرف
 سے یا بی بی کی جانب سے پھر انجام اس فتنہ و فساد کا کسکے لئے اچھا ہر کسکے لئے برا ہے

اب جگر تھام کے بیٹھو میری نوبت آئی	ہمارے بے بسل شہید اتنے ہنس نہیں کر
------------------------------------	------------------------------------

یہ نہ کا عجیب چیز ہے ایک طرف تو اسکی عبادت و دین سے ملی ہوئی ہے دوسری طرف
 اسکی معاملہ دنیا سے لگی ہوئی ہے جب دونوں طرفوں کا ساری مرد و عورت خیال

۲
 فوج اسکون
 جو کہ اس کے
 اسلوب و فن کے
 چو کہ اس کے
 شہنشاہ
 دیکھ کر اس کے
 اس کے اس کے

رکھیں گے تب تو کہیں اصلاح دنیا مغفرت آخرت کی امید قائم ہوگی ورنہ اس دہندے
 کے چچے اکثر لوگوں کی دنیا و آخرت تباہ ہو جاتی ہے اور کو معلوم ہی نہیں ہوتا کہ کیسا ہوا
 جب مر جاتے ہیں تب کہیں ان کی آنکھیں کہاتی ہیں مگر پھر اس وقت کیا بند و بست ہو سکتا
 ہے وقت تو نکل گیا جو ہونا تھا سو ہو گیا اب بیٹھے ہوئے افسوس کیا کرو اللہ تعالیٰ نے
 قرآن شریف میں فرمایا ہے اَعْمَلُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَعَلَّكُمْ تَصْلَوْنَ رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكُمْ وَلَئِنَّكُمْ لَتَمُنُّونَ
 لَكَثْرَتِیْ اِلٰہِ اَنْصَالٍ وَّ لَا اُولٰٓئِکُمْ لَخَبِیْرٌ عِجَابٌ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ تَمُنُّونَ فِتْرَہٗ مَصْفٰرَہٗ اَتَمُنُّوْنَ
 حِطَّ مَا قَرِنٰی بِالْاٰخِرَةِ عَذَابٌ مُّشْدِدٌ یعنی جان رکھو کہ جینا دنیا کا کھیل ہے مٹنا
 بناؤ ہے بڑائی مارنا ہے آپس میں زیادتی دہندہ ہمارے مال میں اولاد میں جیسے کہاوت
 ایک مینہ کی جو خوش لگا لگا سون کو سبزہ او سکا پھر زور پڑتا ہے تو دیکھو زرد ہو گیا
 پھر سو جاتا ہے روندن اور آخرت میں سخت مار ہے معلوم ہوا جو لوگ کھیل تماشے
 بناؤ مال اولاد کے دہندی میں کہے رہتے ہیں یہ دنیا دار ہیں انکا انجام وہی ہو جو کہیت
 کا انجام ہے کہ پہلے تو خوب پھولا پھل نظر آتا ہے کہیت والو کو اچھا بہلا معلوم ہوتا ہے
 پھر روندن ہو جاتا ہے اس طرح کھیل تماشے بناؤ والوں کا یہ انجام ہو ہیو الا یہ کہ آخرت
 میں یہ روندن ہو جاوینگے اور کو سخت عذاب ہوگا پھر اس آیت کے بعد یہ فرمایا ہوتا ہے
 اِلٰی مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّکُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوٰتُ وَالْاَرْضُ عَلٰی عِزِّ رَبِّکُمْ اٰمَنُوْا بِاللّٰہِ
 وَاسْلَمُوْا لِعِزِّ رَبِّکُمْ وَاسْلَمُوْا لِعِزِّ رَبِّکُمْ وَاسْلَمُوْا لِعِزِّ رَبِّکُمْ وَاسْلَمُوْا لِعِزِّ رَبِّکُمْ
 یہ طیار کر رکھی ہے اور کو لئے جو ایمان و یقین لائے ہیں اللہ و رسل پر معلوم ہوا
 جنت اور کو نیکی جو ایمان دار ہیں ایمان دار وہ ہے جسے آخرت پر یقین کر کے یہاں کا کھیل تماشہ
 بناؤ وغیرہ چھوڑ دیا یہ دولت و نعمت ہر شخص کو مرد ہو یا عورت نہیں ملتی ہے اسی لئے بعد
 اس آیت کے یہ بھی سنایا ہے اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ فَضْلًا لِّیُّوْثِیْہِ لَیْسَ اَیُّہِ مَہْرًا لِّیُّوْثِیْہِ
 کی جسکو چاہے دیوے یعنی ہر آدمی اس فضل کو حاصل نہیں کر سکتا ہی اسکو ہی حاصل کرنا

سورہ حدید رکوع
 پارہ ۲۴

سورہ حدید رکوع
 پارہ ۲۴

پارہ ۲۴ سورہ جہو
 رکوع ۱۰

جو اشد و رسول پر اور ان کے وجود پر یقین رکھتا ہے نہ وہ جو اہل بدعت و کفر
 و کفر کا شرابی و اولاد میں پہنچا رہتا ہے نہ خدا کی بے شک و یقین کے نام پر کہ ہم معافی یا عین جنت طلب
 کریں تو یہ ہم معافی ہے اس کے نہیں ہو سکتی کہ جنت اس سے ہو سکے و نہ ہم اس کے
 بنا کو چھوڑیں اگر ہم اس کو چھوڑ گئے اور امید نہ کی کہ عین جنت یا ان و نفس امارہ
 کا دھوکا ہو ہم اسی امید میں رہے وہاں کہ ہم تمام ہو گیا و بعد الیوم من اللہ تعالیٰ
 جہنم میں ایستے ہیں یعنی جس عذاب و سزا کی گواہی بھی نہ تھا وہ خدا کی طرف سے آیت

۴
 سورہ زمر سورہ
 پارہ ۴

متفقہ و اہل یمن میں کہ مرد و عورت کی عورت کے لئے

ابن مسعود نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر مرد یا ایک زہر و عورت
 ہے ایسی جس کے تیر دن میں سے جیسے یہ ہو اگر نہ میرے در سے چھوڑا میں اس کے بدلے
 اس کو سکودہ ایمان و وزگا جس کا مزادہ اپنے دل میں پاویگا اس کو طہرانی و حاکم نے حدیث روایت
 کیا صحیح الاسناد و کہا ہے حدیث ابی امامہ میں مرفوعاً یون آیا ہے کہ جو کوئی مسلمان کسی
 عورت کے جس میں حسن و جمال کو دیکھ کر اپنی آنکھ بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے
 لئے ایسی عبادت نکال دیتا ہے جس کی محلاوت وہ اپنے دل میں پاتا ہے اس کو احمد نے
 روایت کیا ہے طبرانی نے نظر اول کی قید لگائی ہے یعنی پہلی ہی سے نظر کو اس کی طرف سے
 پھیر لے اصبہالی کی روایت میں ابو ہریرہ سے یون آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 ہر آنکھ دن قیامت کے روٹی مگر وہ آنکھ جو عارضہ سے رکے لفظ حدیث کا اس جگہ آگے
 کہ من غفقت شہی آیہ اللہ و دوسری حدیث معاویہ بن جندب میں مرفوعاً یون آیا ہے
 کہ میں نے کثرت میں عیسیٰ علیہ السلام اس کو طہرانی نے روایت کیا ہے اس کے سب راوی ثقہ ہیں
 مگر ایک قنوی جس کا سارا سلمہ نہیں یعنی جس کی نگاہ میں حرام کی طرف نہ گیا وہ وہاں
 سے کسی حدیث معاویہ بن جندب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرہ کام کرنے پر حجت کی ضمانت

۱۲۵

وی ہے اور میں سے ایک نگاہ درگاہ شرمگاہ کا بند کرنا آگے کا بھی ہے اسکو احمد ابن حبان
 و حاکم نے روایت کیا ہے صحیح الاسناد بتایا ہے علی مرتضیٰ سے کہا تیرے لئے بہشت میں
 ایک غود از سب تو و لون طرہ سے اور سکا دلک ہوگا جیسا کہ بار نظر پڑے تو اب در بارہ
 نیک پہلی نظر ہوگا جو صاف ہے نہ دوسری اسکو احمد نے روایت کیا ہے ترمذی و ابو داؤد
 نے اسکو حدیث بریدہ سے نقل کیا ہے سر قمر بنی ہاشم ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے میں نے جو نماز کیا ہے وہ ضرور ہوگی اور سکو پانچ
 انگہ ہوگا زنا کی گناہ کا خون کا زنا ستانہ زبان کا زنا ہاتھ کرنا و تہ کا زنا کپڑا پانوں کا
 زنا چلنا ہے دل چاہتا ہے سنا کرتا ہے اب ستر چاہتا ہے سپا کر دے یا ہوتا ہے
 شہر کا انبیاء ہر بیاض و زنا کی ایک حدیث مسلم و ابو داؤد میں
 یہ بھی آیا ہے کہ زنا کا زنا ہے چھ گناہ ہے کہ اگر ستر کے تو پورا زنا
 ہو گیا درگاہ آگے کان ہاتھ کی پانوں کی تو زنا کی گناہ سے معاف ہو سکتے ہیں زنا
 جرم کرنے سے معاف ہوتا ہے جیسے ستر چھ گناہ ان فقرہ چھ گناہ سے تو کیا کیا جاوے
 فرمایا آگے چھ گناہ اسکو مسلم و ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے ابی امامہ کی حدیث
 مرفوعہ میں آیا ہے تم اپنی آنکھیں بند رکھو اسپنے ستر پر اور نہیں تو تمہارے چہرہ کو
 گہن لگ جاوے گا ستر کا لفظ عربی یعنی صورت ہے رونق ہو جاوے گی عیاشوں لوہا
 کی صورت پر سبب خلافت گناہوں کے بالکل نور ایمان نہیں ہوتا ہے کو چکنے چیرے
 کیوں نہوں یہ بات تجربہ سے سب پر ظاہر ہے انکی نفیت مرد و عورت ہر وقت
 بہکتی رہتی ہے یہ خدا کا دوزخ خلق نہیں رکھتے تیرے کچھ کہہ دو فرشتے پر کہ اگر نہ میں خرابی
 ہے مرد و عورتوں سے عورتوں کی مردوں سے اسکو ابی امامہ نے ابی سعید سے مرفوعاً
 روایت کیا ہے حاکم نے صحیح الاسناد کہا ہے یہ خبر ابی امامہ سے مرد و عورتوں کی
 ہوتی ہے جو فسق و فجور میں رہتے ہیں جیسا کہ خدا نے اس بلا سے بچایا ہے وہ اس خرابی

۱۰

اس حدیث کو
 مسلم نے روایت
 کیا اور بخاری نے
 بھی فقہ کر کے اور
 ابو داؤد و ترمذی
 نے بھی روایت
 کیا ہے

۱۱

اس حدیث کو
 طبرانی نے روایت
 کیا ہے

بھی انشاء اللہ تعالیٰ بیچ جاویں گے اور نکال بیکا نہ ہوگا :

فصل سن بیان کہ اجنبی عورت سے تخلیہ کرنا نہ چاہئے

عقبہ بن عامر نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خبردار جو تم پاس اجنبی عورت کو لے آئے ایک مرد انصاری نے کہا بہلا دیو رکالیا حکم ہے فرمایا موت ہے اسکو شیخین و ترمذی نے روایت کیا ہے ترمذی نے کہا اسکا مطلب دوسری حدیث میں یوں آیا ہے کہ جب کوئی مرد اکیلا پاس کسی عورت کے بیٹھتا ہے تو قیلا و نعین شیطان ہوتا ہے لفظ حدیث کا محمول ہے بفتح حا و تخفیف میم منذری نے کہا محمول ہے ہن شوہر کے باپ بہائی چچا چچا کے بیٹے کو لیث بن سعد نے کہا یہاں یہی مراد ہے بی کے باپ یا شوہر کے رشتہ دار کو بھی محمول ہے ہن جب عورت کو اپنے سر کے پاس اکیلا بیٹھتا درست نہیں ہے تو کبھی اور اجنبی قریب کا کیا ذکر ہے عمر بن خطاب نے رسول خدا سے روایت کیا ہے کہ لا یخولن بامرأۃ الاکان ثلثھما الشیطان سدا الا الترمذی جابر کی حدیث میں مرفوعاً آیا ہو متجاہ پاس اون عورتوں کے جنکے شوہر غائب ہیں شیطان خون کیطرح ہر ایک میں دوڑتا پھرتا رہی صحابہ نے کہا کیا آپ کے اندر بھی اسیطرح چلتا پھرتا ہے فرمایا ہاں لکن اللہ تعالیٰ نے میری مدد کی ہے اور سپر سودہ مسلمان ہو گیا سدا الا الترمذی و عمار نبوی میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگی ہے شہرے منیٰ کہ **فائدہ** آسودہ عورتیں ہرگز اس مسئلے پر عمل نہیں کرتیں اپنے یا شوہر کے قریب کیسے جتنے چیلے چاڑھ نوکر چاکر و بھولی بھنگی بھشتی مالی بھولی حشم خدم ہیں انسے کسی طرح کا پردہ نہیں ہوتا اکیلے دو کیلے سب طرح کیجا اوٹھنا بیٹھنا رہتا ہے حالانکہ یہ کام مرنے سے بدتر ہے مگر جاوے تو بہتر مگر یہ کام کرے اسطرح کا آنا جانا گناہ کبیرہ ہے مگر کون مانتا ہے نہ مانو لکن پھر دعویٰ مسلمان کا بھی نہ کرو اپنا وہ دین بتاؤ جس دین میں پردہ نہیں ہے جیسے ہندو عیسائی یہودی پارسی

۱۰
نہیں نہایت چاہئے
کوئی مرد اجنبی عورت کے ساتھ نہ ہو
تیس دن دونوں کا
شیطان ہوتا ہے
اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے
۱۱
اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے

زیادہ یہ وقت انہیں نکاح کرنے میں رکھتا ہے لیکن انہیں اس کے محل مکانات میں

دیوانگی وستی از بوسے تو نماز پڑھ

ہر وقت کہ می خیزد از کوسے تو می خیزد

اسکو جانے دو کہ جو عورت پسند آئے اسکو اوٹھونے بے نکاح گھر میں ڈال لیا ہے

جناے یا سرے سے نکاح کرنے کی رسم ہی نہیں پڑتی تو غلبہ خدا ویکہو کہ جو محرمات ہیں

جیسے سوتیلی ماں یا بہو یا بہن یا سالی اور عین بھی تا صرف وہی کرنے لگتے ہیں عورت کے

پچھے نبوت کشت و خون کی آتی ہے جان بھی گئی ایمان بھی کیا جسکے پاس صد ہاتھ

ہیں وہاں ہنگامہ فسق و فحش کا سہارا ہے زیادہ کریم ہوتا ہے گھر کے چیلے چادرے سے کام

نکل جاتا ہے یہ حضرت دیوث سے یہی ہے رہتے ہیں یا تو خیر ہی نہیں ہوتی یا ہوتی ہی

حال دیتے ہیں یا بی بی صاحبہ نے اتنا اکوہ پار کہا ہے کہ کسی بات پر دم نہیں مار سکتے

تمہیں کہو کہ اس سے زیادہ اور کیا فتنہ ہو گا جہنم میں جانے کیو اسطے ایک ہی عورت

بد کا گھر میں ہونا کافی ہے حاجت کسی اور گناہ کی نہیں چھوڑا ہے ہر مرد بسبب عورت

کے لائق جہنم ٹھہرے تو چھو کہ وہ عورت تو ضرور ہی مسند نشین جہنم ہوگی اسی کو حدیث

ابی سعید خدری میں مرفوعاً آیا ہے کہ جو عورت سے پہلا فتنہ بنی اسرائیل کا انہیں عمر بھر

سے ہوا ہے مَدَاةٌ مُّشْلِمٌ مِّنْیَ اِسْرَآئِیْلِ میں ایک مرد تھا اس کے بھتیجے یا چچا زاد بھائی

نے کہا کہ تو اپنی بیٹی مجھ کو دے اوستے نہ مانا اس شخص کو مار ڈالا تاکہ اس کی بیٹی

یا اس کی جو دوست نکاح کرے سورۃ یوسف کا قصہ اسی مقدمہ میں اوترا ہے رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اوٹھونے سے کیا ہے وہی کام تم بھی کرو گے سو یہ کام نہ ہر امت میں

آج کل کہ ہم کہلا بڑی دیہوم و ہام سے گھر گھر خانہ بخانہ ہوتا ہے چاہے خالکیوں کسبیوں کی

ہر گھر میں آمد و شد ہے ناچ رنگ کے سوا یا ری آشنائی بھی ایک بڑے ثواب کا کام

ٹھہرا ہے عاقبت درست ہو جائے یا خیر ہو تو کیا ہوگا

فصل بیان میں عورت نیک و عورت بد کے

اس حدیث کو سنو
روایت کیا ہے

حدیث سعد بن وقاص میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین چیزیں ہیں سعادت
 بنی آدم کی اور تین اس کی بدبختی کی سعادت تو یہ ہے کہ عورت گہر سواری بہتر نیک ملے بدبختی
 یہ ہے کہ عورت گہر و مرکب بد ہو اس کو امام احمد نے باسناد صحیح اور طبرانی و ہزار و حاکم نے
 بسند صحیح اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں کچھ زیادہ کو کے روایت کیا ہے دوسری حدیث
 میں سعد سے مرویوں آیا ہے کہ تین باتیں نیک بختی کی ہیں ایک عورت جس کو تو دیکھ کر خوش
 ہو جب تو باہر جاوے تو اس کی طرف سے امن میں ہوا تین باتیں بدبختی کی ہیں ایک عورت
 جس کو تو دیکھ کر ناخوش ہو وہ تنہا سے زبان درازی کرے جب تو غائب ہو تو تجھ کو اوس پرچھوڑ
 نہ ہو سکا انا کا کہ معلوم ہو کہ عورت کا با عصمت و عفت ہونا مرد کی سعادت مند بختی کی بی
 بد زبان بدکار ہونا مرد کی بدبختی ہے ابن عمرؓ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خوش تین
 چیز میں ہے عورت میں گہر میں گھوڑے میں متفق علیہ عورت کی نحوست یہ ہے کہ چار بچے
 زیادہ مہر میں آئے بدخلق بد زبان پھوڑ ہوشوہر کو ستائے اس کی اطاعت خدمت کرے
 بے وقار رکھے جس کے پاس ایسی عورت ہے سمجھو اس کا گہرا بھی سے دفع ہے اسودہ عورتوں
 میں غالباً یہ سب وصف یکجا جمع ہوتے ہیں یہ تو بچارا بدبخت ہوا سو ہوا اگر وہ نیک بخت
 یہاں یا وہاں انجام اس کام کا دیکھتی لیتی ہے یہ کب ہو سکتا ہے کہ اس کا صبر اس کا صبر
 بجز اسرار ہیگا کہ یثمل مشقال دس تاشم آیرہ یعنی ذرہ برابر بدی بھی انگوٹھ کے
 سامنے آدگی **فائدہ** ابن عمرؓ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دنیا بڑا تو ہے
 اچھی متاع دنیا کی نیک عورت ہے اس کو مسلم نسائی نے روایت کیا ہے ابن ماجہ کا لفظ
 یونسؑ دنیا متاع ہے دنیا کی متاع میں کوئی شے بہتر نیک عورت سے نہیں ہے دوسری روایت
 میں تفسیر اس نیکی کی یہ آئی ہے کہ وہ عورت اپنے شوہر کو آخرت کے کام میں مدد دیتی
 ذکر کا تارین اب تو اس مدد کی جگہ یہ ٹھہری ہے کہ جو رسم فسق و بدعت ہم کریں ان میں
 تم بھی شریک ہو تم ان رسوم شادی و لہو و لعب میں ہمارے مددگار شریک و بار بار

اس حدیث کا حکم
 ہے نہ روایت کیا ہے
 اس حدیث کو بخاری
 و مسلم نے روایت
 کیا ہے لا علی
 سورۃ نساء کی روایت
 پارہ ۳۳
 اس حدیث کو بخاری
 نے ذکر کیا ہے ۱۱

رہا کرو ورنہ تم کوڑی کام کے نہیں ہو پڑے ہوئے تو کیا ہوا پھر شوہر نے اگر یہ کام کیا تو خیر
 ورنہ ساری خوبیاں اسکی برباد ہو جاتی ہیں آپبی امام نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کیا ہے کہ بعد خدا سے ڈرنے کے کوئی چیز مومن کے ہاتھ بہتر نہ ہو جائے نہ میں
 لگتی اگر اس عورت کو یہ کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اسکی اطاعت کرتی ہے اگر اسکی طرف
 دیکھتا ہے تو اسکو خوش کرتی ہے اگر اسکو قسم دیتا ہے تو اسکو سچا بناتی ہے اگر کہیں چلا جاتا
 ہے تو اپنی جان کو نگاہ رکھتی ہے اسکی چیز میں اسکی خیر خواہ رہتی ہے مرد والا ابو ہریرہؓ
 عن علیؓ جس بی بی میں یہ چاروں باتیں ہیں وہ بی بی صالحہ ہے ورنہ بخیر تو پہلے ہی سے
 شوہر کے نصیب میں لکھ گئی ہے تم کیا کرو تم کیا کریں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بی بی کو
 اطاعت شوہر کی واجب ہے شوہر کو خوش رکھنا اس کے پیچھے پاکدامن رہنا لازم ہے جب
 تو یہ نیکو بخت ٹھہری ورنہ بد بخت ہے حدیث ابن عباس میں منجد خیر دارین کے ایک ایسی بی بی
 کو بھی گناہ ہے جو اپنے نفس میں گناہ نہیں کرتی یعنی ارادہ بدکاری سے باز رہتی ہے
 اسکو طہرانی نے بسند جمید کبیر واسط میں منوعار وایت کیا ہے حدیث ثوبان میں منوعار
 زوجہ مومنہ کو جو ایمان کے کام میں مددگار شوہر ہو بہتر مال فرمایا ہے مرد والا ابو ہریرہؓ
 ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے یہ بہتر مال اکثر غریب مسلمانوں ہی کے ہاتھ لگتا ہے
 نہ مالدار عورتوں کے شوہر نہ کو آسودہ عورتیں تو فسق و کفر پر مدد کرتی ہیں انکو ایمان
 سے کیا کام یہ ایمان کو کیا جانیں انکا ایمان انکی شرمگاہ ہے جب تک عمل سفلی چلتا ہے خوش
 ہیں ورنہ شوہر کی صحبت سے بیزار ہیں ہر پارسہ پر اس بچاؤ سے خواہی بخوابی حجت
 ذکر ہے لعنوا ذی اللہ من غضب اللہ انہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 خدا نے نیک بی بی دی اسکو آدھے دین پر مدد کی اب اسکو چاہئے کہ آدھے دین باقی
 میں خدا سے ڈرتا رہے اسکو طہرانی نے واسط میں روایت کیا جو حاکم نے کہا صحیح الاسناد
 بہرہی کا لفظ یہ ہے جب دمی نے بیاہ کر لیا ادا دین پورا کیا اب باقی آدھے دین خدا سے

۲
اس حدیث کو مابین
ابو نعیم و ابی نعیم

سید کیسے
 اس حدیث کو ابن ماجہ
 نے روایت کیا ہے
 میں اللہ کے ساتھ اور
 محمد کے پیارے
 رسولؐ کے ساتھ

دوسرے یہہ آدم دین بیاہ کرنے سے جب ہی پورا ہوتا ہے کہ نیک عورت ہاتھ لگے ورنہ آدم کیا
وہ تو سارا ایمان چھین لیتی ہے شیطان کی طرح اکیلا آگ میں جانا اپنا پسند نہیں کرتی اسکو
بھی طوعاً و کرہا کندہ و زرخ بنانا چاہتی ہے حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ جو شخص عفت
کے لئے نکاح کرتا ہے اللہ پر اسکا مدد کرنا لازم ہے اسکو ترمذی نے مرفوعاً روایت کیا ہے
حسن صحیح کہا ہے **وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي مُعْجَمِهِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شَرْحِ مُنْهَلِ الْمَرْءِ عَلَى شَهْرِ مَسْلَمٍ قَاتِلٌ**
ابن ابی نعیم نے کہا رسول خدا نے فرمایا ہے جو شخص نکاح کرے گا اسکو پھر وہ نکاح کرے تو ہم میں سے
نہیں سزاؤا **وَالطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي مَوْسِلَ حَدِيثِ** انس بن مالک میں بذیل
ایک قصے کے یوں آیا ہے کہ میں نکاح کرتا ہوں جو میری سنت سے بیزار ہو وہ مجھ سے نہیں
سَوَاكَ الْخَبْرِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَمَسْلَمٌ وَغَيْرُهُمَا نکاح کی ناکید تحسین اسلئے ہے کہ جب نکاح کر گیا
تو حرام کرنا پھر گیا جب حرام کیا لائق تازیانہ ہوا مگر مکب کبیرہ ٹھہرا اس سے ہی بہتر ہے کہ نکاح
کر لے کہیں گناہ سے تو بچے یہاں تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے ہیں بے غیرت بیجا لوگ
نکاح کے بعد بھی حرام سے نہیں بچتی ہزاروں بار سختی کریم ٹھہرتے ہیں حکومت اسلام باقی نہیں ہے
کہ رحم کیا جاوے دیکھو دین سے کس قدر دوری ہو گئی ہے عثمان بن مظعون نے جب
ترک نکاح کیا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمایا یہ مضمون حدیث متفق علیہ میں آیا جو یوں
جو کوئی طاقت نکاح کی نہ کہتا ہو تو وہ روزی رکھے کیونکہ حدیث متفق علیہ ابن مسعود میں
مرفوعاً وارد ہوا ہے کہ اگر وہ جوانوں کے جسکو تم میں طاقت جماع یا گھرداری کی ہو وہ
بیاہ کر لے کہ اس میں آنکھ کا بڑا بچاؤ ستر کی بڑی چوکسی ہے ورنہ روزہ رکھو کہ یہہ نصی ہو یا
وَرَوَاهُ ابْنُ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ایضا پھر فرمایا جو کوئی یہہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ
سے پاک صاف ہو کر ملے تو وہ آزاد عورتوں سے بیاہ کرے **وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ النَّسَائِيِّ**
یعنی لونڈی باندی سے بچے حدیث ابی ایوب میں نکاح کرنا کو سنت مسلمین سے گناہ ہے
وَرَوَاهُ ابْنُ التِّرْمِذِيِّ وَقَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ پھر فرمایا بڑی برکت کا نکاح وہ ہے جسکا بوجہ کہ ہے

اسی حدیث میں کہا ہے
جاننا کہ اپنی مرضی
میں لداؤں کیو
اسکا کہ نہ بچاؤ
حاکم نے کہا کہ اسکو
میں نے سن لیا ہے
اس حدیث میں
کہ ابی ایوب نے حسن
اسناد و سند روایت
کیا ہے اور بوقت غزیر
کی حدیث
حدیث کو ابی داؤد
اور ترمذی نے روایت
کی ہے اس حدیث
میں ابن ماجہ نے فرمایا
اس حدیث میں
ترمذی نے فرمایا
کیا ہے اس حدیث
حدیث میں

بشاشت خندہ روئی سے سامنے آوے نہ وہ جو خاوند کو دیکھ کر ناک بھونچ کر لے لے لے
 نہ لے بات کا جواب نہ دے بشاشت سے نہ بولے نافرمان ہو وہ تو کچھ یہ کچھ اور ہی سکے
 سمجھنے وہ بلاوے تو اور سکے پاس نہ جاوے اپنی جان کو اس سے بچاوے ملنے سے انکار
 کرے پاس بیٹھنے سے احتلا کر گئے بہاگے یا محتاج شوہر کو اپنا مال نہ بے بخل کرے کہ
 ایسی عورتیں بری ہوتی ہیں اس زمانے میں اکثر عورتیں اسی قسم کی ہیں کہہو اس شوہر
 کا جی کیا خاک خوش رہیگا جسکی بی بی یا س نہ بیٹھے اختلاط سے بہاگے ۵

اس نزاکت کا برا ہو کہ بچہ ہیں تو کیا | ہاتھ آئین تو اونہیں ہاتھ لگا کر نہ بنے

عادل لا معقل بن یسار نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا اس نے کہا
 مجھے ایک عورت ملی ہے حسب نصیب جمال والی مگر خوشی نہیں ہے میں اس سے نکاح کر لوں
 آپ نے منع کیا پھر دوبارہ آیا پھر وہی فرمایا پھر سہ بارہ آیا کہا نکاح کر دوست رکھنے والی
 جتنے والی سے میں بڑا چاہتا ہوں تمہاری سات اور امتوں پر اسکو ابو داؤد و نسائی
 نے روایت کیا ہے یہ لفظ حاکم کا ہے حاکم نے اسکو صحیح الاسناد کہا ہے معلوم ہو کہ جو
 حسب جمال و مال کے اوپر گزرا کچھ نہیں ہے غرض نکاح سے عفت و ادلاؤ ہے جب یہ بات
 حاصل نہ ہوئی تو زنا خط نفس باقی رہا یہ خلاف مقصود اسلام ہے ابو سعید خدری کہتے
 ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورت سے کسی ایک خصلت کے لئے نکاح کیا جاتا ہے
 جمال مال خلق و دین تجھ کو لازم ہے کہ دین و خلق والی عورت سے نکاح کر خاک میں ڈالنا
 ہاتھ تیرا اسکو احمد نے باسناد صحیح و بزار و ابو یعلیٰ و ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت
 کیا ہے یعنی لوگ عورت میں یہی دو چار باتیں دیکھتے ہیں سوان چارون باتوں میں
 دیندار خوش اخلاق ہونا عورت کا چاہا ہے اگر اسکا خیال نکلیا تو خاک چڑے کچھ نہ ہو ایہو
 نکاح کے لئے مال دیکھتے تھے انصاری جمال دیکھتے ہیں اسلام میں اعتبار دین کا ہی ابو یوسف
 کی حدیث میں مرفوعاً یوں آیا ہے نکاح کی جاتی ہے عورت چار سبب سے مال کیلئے حسب کیلئے

جمال کے لئے دین کے لئے سو تو دین والی سے نکاح کر مٹی پڑے تیرے دونوں ہاتھوں
یعنی اگر تو نے دیندار کو چھوڑا یہ حدیث متفق علیہ اسکو شیخین والبوداؤد و نسائی وال
ماجہ نے روایت کیا ہے یہ لفظ کہ تیرے ہاتھ خاک آلودہ ہوں اسکے معنی یہ ہیں رغبت
دلانا دیندار عورت پر یا بدو عا ہے کہ توفیق محتاج برہ جاوے یا تیرا فقیر ہونا اس تو نگہی سے
بہتر ہے یا تو ذلیل و ہلاک ہو جاوے یا انکار و تعجب ہے کہ باوجود مسلمان ہونے کے تو کیوں
عورت دیندار کو چھوڑ کر الی جمال و حسب پر گرتا ہے حسب اسکو کہتے ہیں کہ عورت بڑی گھڑکی
ہو جیسے شہلا گسلی میر رئیس پادشاہ امام عالم کی بیٹی ہو جمال کہتے ہیں خوبصورتی کو مال سے
مرا وہ یہ ہے کہ عورت اسودہ مالدار ہو تحفۃ الاخیار ترجمہ مشارق الانوار میں لکھا ہے
و ستور ہے کہ عورت کے نکاح کی رغبت انہیں چار چیزوں کے سبب سے ہوتی ہے سو فیہا
کہ تو دیندار نیک بخت عورت کو سب پر مقدم رکھ زندگی آرام سے بسر ہوگی مال حسب خوبصورتی
پر نظر کر کہ اکثر وہ ہوگا تو اسکی بد خوئی کے سبب سے زندگی تلخ ہو جاتی ہے اور اگر
دینداری کے ساتھ مال نسب جمال بھی ہو تو سچاں اللہ نور علی نور ہے اتنی غرض کہ جو
مرد عورت کی دینداری نہیں دیکھتا فقط مال کا لالچ حسن صورت کی طمع حسب کا خیال کرنا
ہے تو وہ آخر کو ذلیل و خوار ہوتا ہے ایسے نکاح میں برکت نہیں ہوتی بلکہ اسکے دین میں
بگاڑ پڑ جاتا ہے اسلئے حدیث انس میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے
بیاد کیا کسی عورت سے اسکی عزت دیکھ کر اللہ تعالیٰ اسکی دولت بڑھاوے گا جس نے مال
دیکھ کر کیا اسکو محتاج کر دے گا جسے حسب دیکھ کر کیا اسکا کمینہ پن زیادہ ہوگا ہاں جس نے
اس لئے کیا کہ انکھ کو بچاوے ستر کور کے صدر رحم کرے تو اللہ اس مرد و عورت میں برکت
دے گا و الا الطبری فی الکاف سوطیہ بات اور ہے کہ کوئی حسب یا مال یا جمال والی کسی
مرد سے خود نکاح کر لے کہ اس میں مرد بے تصور ہے مرد کو نہ چاہئے کہ وہ آپ سے ایسی جگہ پھسل
پڑے اس لئے حدیث میں آیا ہے کہ اون سات شخصوں میں جب کوئی ماتم کنون عرش کے

اس حدیث پر
میں نے اس خط
میں لکھا ہے
۹

نیچے سایہ ملیکا ایک وہ آدمی ہے جسکو کسی منصب و جمال والی عورت نے اپنی طرف بلایا وہ
 اللہ کے در سے اوس سے غلام ابن عمرؓ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں بیاہ نہ کرو
 عورتوں سے اونکے حسن کے لئے قریب ہے کہ چہرہ حسن اذکوملاک کردیگا اور نہ مال کے لئے
 نزدیک ہے کہ یہ مال اذکوملاک کردیگا ہاں بیاہ کرو دین پر کالی نکلی یا کان کٹی لونڈی دیندار
 بہتر ہے یعنی حسین مالدار آزاد سے اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ہلاک حسن میں
 یہ ہے کہ حسین عورت کے گاہک بہت ہوتے ہیں کوئی اپنا عشق ظاہر کرتا ہے کوئی کلمی
 طرح سے لگا لگاتا ہے کوئی مال یا قوت باہ کا لالچ دیتا ہے وہ بھی اپنے حسن کی قدر دانی
 کراتی ہے اسکا انجام ہلاک ہے پھر اگر دو چار ترتیب ہیں تو ملواری بھی چل جاتی ہے کبھی یہ
 خود کبھی اسکے آشنا مارے جاتے ہیں دین دنیا دونوں برباد برسی بربادی دین کی اس
 آفت میں اسی مال و جمال کے باعث سے ہوئی ہے یہ فتنہ سب فتنوں سے زیادہ ہے
فائدہ جس طرح عورت میں تین امر کا لحاظ ہے ایک یہ کہ گواہی بہتر ہے بیاہی سے
 دوسرے یہ کہ جتنے والی ہو تیسرے یہ کہ دیندار ہو اسے طبع مرد میں بھی اسی دین خلق کا
 اعتبار کیا گیا ہے حسن و مال کا اعتبار نہیں رکھا گیا ہے اگر مرد و والد از بد خلق ہوا تو کس
 کام کا ہے کچھ اسکا مال سارا عورت کو نہیں مل سکتا بد خلق ہے تو عورت عذاب میں
 رہیگی دیندار ہوگا تو ساری حقوق شرعی ادا کریگا بی بی چین سے بسر کریگی مراد دیندار
 مرد و زن سے یہ ہے کہ موصد متبع نمازی خدا ترس ہو کیا اسے محفوظ ہو قرآن پڑھا ہو
 مسئلہ مسائل سے حرام حلال سے آگاہ ہو رسوم شرک و بدعت اوسکے گہر میں نہوتے ہوں
 احکام دین پر حتی الامکان قائم ہو ابو ہریرہؓ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب
 بیٹی مانگے تم سے ایسا شخص جسکے دین و خلق کو تم پسند کرتے ہو تو اس سے بیاہ کر دو
 تم اگر یہ کام نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ ہوگا لہذا چوڑا فساد اٹھایگا ^۱ رواۃ الترمذی
 یعنی جب دیندار کو بیٹی ندی حسب مال جمال و ہونڈیا تو اکثر لڑکیاں بے شوہر اکثر مرد

اس حدیث کو ترمذی
 نے روایت کیا ہے ۱۱۱

بے عورت رہ جاوینگے نہ ناپچیلے گا فتنہ اوٹھیک گا فساد پڑیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا اور ہوتا ہے
یہہ حدیث گویا معجزہ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حدیث میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار نسب
کا نہیں کیا ہے دین و خلق کا اعتبار فرمایا ہے کفارت کے لئے فقط اسلام کافی ہے حسب
کے لئے خلق یعنی علم و فضل و انی شافی ہے نسب ہوا دین نہ ہوا تو دین دنیا و دنوں خراب ہے
اہل قصبات میں فقط نسب دیکھا جاتا ہے سید سوا سیکہ شیخ سوا شیخ کپڑا پہن
سوا پہنان کے مغل سوا مغل کے دوسرے سے کیسا ہی افضل کیون نہ ہوتا ارشہ نہیں لگا
حالانکہ اگر کفو کا اعتبار بھی کیا جاوے تو یہہ اعتبار اس جگہ ہے کہ اپنے نسب سے نسب ہر
یابی لی کام نہوا اگر بہتر ہو تو بچہ کون مانع ہے +

فصل بیان میں عورتوں کی مذمت کے

جابر نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورت کا آنا جانا شیطان کی صورت میں ہوتا
ہے تمکو جب کوئی عورت اچھی پہلی معلوم ہو دو لگو بہاؤ تو تم اپنی عورت کے پاس جا کر صحبت
کرو اس سے وہ وسوسہ جو دل میں تھا جاتا رہیگا ^{نفس} اکا مستہم یعنی شیطان کا سامنے آنا
اور عورت کا روبرو ہونا دنوں برابر میں پھر وسوسہ شیطان کا کیا عمدہ علاج بتایا کہ اپنی
بی بی سے صحبت کر لے اس سے وہ خیال فاسد جو اس عورت کی طرف ہوا تھا
دور ہو جاوے گا آئے کہ اسکے پاس بھی تو وہی چیز ہے جو اسکے پاس ہے یہہ واقعہ خود
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی گزیر چکا ہے ابن مسعود نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا
وہ اچھا اچھی معلوم ہوئی سو وہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے یہہ کچھ خوشبو باریز
اسکے پاس اور بی سیان بھی بیٹھی تھیں حضرت نے آئو اکیلا کر کے صحبت کی پھر فرمایا کہ
مکو کسی عورت کو دیکھو پھر وہ عورت اسکو پسند آئی تو اپنی بی بی کے پاس چلی گئی
عندہا مثل الذی معہا اسکو داری نے روایت کیا ہے یعنی عورت حسین ہو یا بد صورت

اس حدیث کو سن کر
روایت کیا ہے
اس حدیث کو سن کر
کچھ پس بھی پڑی ہے
جبرائیل عورت پر اپنی
کیا پس ہے

دونوں کے پاس ایک ہی سی چیز ایک ہی لذت ہے اس حدیث میں اگرچہ ذکر مرد کا ہے مگر عورت
 کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ جب کوئی مرد نبی اور سکوا چہا معلوم ہو تو وہ اپنے شوہر کے پاس اگر
 صحبت کرے ورنہ مذکور جانا رہیگا اس لئے کہ جو چیز پاس اوس مرد کے ہے وہی چیز پاس
 اوس کے شوہر کے ہے پھر گناہ میں کرنے کی کثرت اوس سے اور کیا زیادہ مزا حاصل ہوگا
 جو شوہر سے نہیں حاصل ہو سکتا ہے مگر مردوں کی نسبت عورتیں ایسے گناہوں میں اپنی
 آستگ سے یا دوسرے کے بہکانی زیادہ تر چسپن جاتی ہیں ابن مسعود کہتے ہیں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورت ستر ہے جب باہر نکلتی ہے شیطان اوسکی طرف دیکھتا ہے مرد کو
 اللہ تعالیٰ مطلب یہ کہ عورت کے دیکھنے لگنے جہانگنہ والے حکم شیطان کا رکھتے ہیں اس سے
 جو عورت طرف مرد کے بری نگاہ کرے وہ شیطان ہی ہے عورتوں کو مردوں کے
 سامنے آنے سے اسلئے منع کیا ہے کہ مبادا یہ سی مرد کو پسند کریں ہلاکت میں پڑیں
 ام سلمہ نے کہا میں نے نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شہی تھی وہاں میمونہ بھی تھیں انہی میں
 ابن ام مکتوم آئے آپ نے فرمایا چہپ جاؤ میں نے کہا کیا یہ اندھے نہیں ہیں انکو کچھ سوچتا
 فرمایا تم دونوں تو اندھی نہیں ہو تمہیں تو سوچتا ہے ^{۱۷} رواہ احمد والترمذی والبخاری
 معلوم ہوا کہ عورت کو اجنبی مرد کے سامنے آنا کیسے طرح درست نہیں ہے گو وہ مرد اندھا
 ہی کیوں نہ ہو اب تو اسودہ عورتیں بلکہ جلال غریب عورتیں بھی اکثر غیر محرم کے سامنے آتی تھیں
 جو اندھی بھی نہیں ہیں سو درحقیقت یہ انکا پردہ نہیں ہے انکا حکم اویس پردہ عورتوں کا
 حکم کیسا ان سے گناہ میں دونوں برابر ہیں مرد اجنبی کیسا عورت اجنبی کے سامنے بھی
 عورت کو آنا جانا درست نہیں ہے تخت کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ گھر میں نزدیک ستورات
 نشست و برخاست نہ کرے اوس سے بھی عورت کو پردہ کرنا ضرور ہے حدیث ام سلمہ میں ہے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم انکے پاس بیٹھتے تھے گھر میں ایک تخت عبداللہ بن امیہ بلور ام سلمہ کے
 رہا تھا اگر کل اللہ نے طائف کو تمہارا سے لئے فتح کر دیا تو میں تمہیں دختر غیلان کو بتاؤ گا جب

اس حدیث کو
 ترمذی نے روایت
 کیا ہے ۱۷

اس حدیث کو احمد
 و ترمذی و ابوداؤد
 و ابن ماجہ روایت کیا ہے ۱۷

سانے آتی ہے چار بن پڑتے ہیں جب جاتی ہے تو اٹھ بٹ پڑتے ہیں یعنی بہت موٹی اچھی
 بھاری بھر کم عورت ہے رسول خدا نے فرمایا یہ لوگ یعنی غنث تمہارے گھر میں نہ آئیں
 یہ حدیث متفق علیہ ہے غنث اس شخص کو کہتے ہیں جو عورت کی شکل بناوے بات چیت چال
 و بال حرکات سکنا میں بی بیوں کی طرح ہوا کر یہ بات کسی میں پیدا ہوتی ہے تو وہ بے قصد و
 اور جو خود اسے یہ عادت اختیار کی ہے تو ملعون ہے اس حدیث سے اہل علم نے غنث
 وخصی و مجبوب کا آنا جانا گھر میں منع سمجھا ہے اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مرد کو غیر عورت
 کا حال سنا عورت کو غیر مرد کا مال سنا منع ہے آدمی کو غیر عورت کا حال مرد سے مرد کا
 غیر عورت سے کہنا بھی حرام ہے اس طرح جو عورت مردانہ صورت رکھتی ہے لباس مردانہ
 پہنتی ہے اور سکو گھر میں نہ آنے دے ایسے مرد و عورت دونوں ملعون ہوتے ہیں جب گھر میں
 رات دن لعنت برستی رہے تو پھر کھونجوات کی کیا صورت ہے :-

فصل اسکیان میں کہ دیکھنا ظر مخطوبہ درست ہے

یعنی جس سے سنگنی ٹھہری ہے بیاہ سے پہلے اور سکو دیکھ لینا کچھ منع نہیں ہے بلکہ اچھا ہے ابو ہریرہ
 نے کہا ایک آدمی پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا کہا میں ایک عورت انصاری سے بیاہ کیا ہے
 یعنی ارادہ نکاح کا فرمایا تو اسکو کچھ انصاری کی آنکھوں میں کچھ پھونکے سر و اہل اسلام کی
 آنکھیں کنجی چھوٹ ہوتی تھیں اسلئے اسکو اجازت دیکھو کی دی سکوم ہوا جس عورت سے
 نکاح کا ارادہ کرے اور سکو دیکھ لے تاکہ آخر کو افسوس نہ کرنا پڑے اور طلاق کی نوبت نہ آئے
 اسی سبب سے عورت کا نقصان بیان کر دینا بھی درست ہے اب یہ ہوتا ہے کہ وہ لکھنے
 کی بعض عورتیں دیکھنے کو دیکھتی ہیں کہ وہ کسی کو غیر بن شعبہ کہتی ہیں میں نے ایک عورت سے
 سنگنی کی حضرت نے پوچھا تو نے اسکو دیکھ بھی لیا ہے یا نہیں میں نے کہا نہیں فرمایا اسکو دیکھ
 یہ دیکھنا سبب دوام محبت کا ہوتا ہے سر و اہل اسلام کی آنکھیں کنجی چھوٹ ہوتی تھیں اسلئے اسکو اجازت دیکھو کی دی سکوم ہوا جس عورت سے

اس حدیث کو سنیے اور
 کیا ہے
 اس حدیث کا اصل
 ترجمہ دونوں کتابوں میں
 جامعہ معارف میں
 درج کیا ہے

دیکھنے میں دو فائدہ ہیں ایک یہ کہ اگر کوئی عیب ہے تو معلوم ہو جاوے گا دوسرے جب پسند کر کے بیاہ کرے گا تو باہم ان دونوں کے محبت رہیگی اسی لئے حدیث انس میں مرفوعاً آیا ہے
 لَمْ يَزَلْ لَنَا بَيْنَ مَثَلِ الشَّكَّاحِ يَعْنِي نِكَاحِ كَيْطَرَحِ كَسَى وَدُوسِ تَوْنِ مِیْنِ مَحَبَّتِ نَبِیْنِ مِیْوَتِ
 میاں بلی کی محبت سب محبتوں سے زیادہ ہوتی ہے بشرطیکہ پسند خاطر ہو کر دیکھ کر میسر آ جاوے
 نے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تنگی کرے تم میں سے کوئی کسی عورت سے تو اگر ہر گز
 کر دیکھو اس کی وہ چیز جو اس کی طرف نکاح کے بناوے تو دیکھ لے **فَاذْكُرُوا** اَلْاَوْدَ اَوْ دَاوُدَ اَسْ حَدِیْثِ
 میں صاف حکم ہے اس بات کا کہ دیکھنا غلطوبہ کا منع نہیں ہے بلکہ جہاں تک بن سکے دیکھ
 ہی لے دیکھنا بہال کا کام چاہا ہوتا ہے مجبوری کی اور بات ہے **فَاذْكُرُوا** ابْنِ مَسْعُودٍ
 کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلط ملط نہ کرے ایک عورت دوسری عورت سے پرہیز کا
 حال اپنے شوہر سے کہو گویا وہ اس کو دیکھ رہا ہے متفق علیہ جب بلی اپنی میاں سے
 کسی عورت کا حال کہی اس کا رنگ روپ بیان کرگی ضرور ہے کہ کوئی فتنہ کھڑا ہو گا اسی
 طرح جب کسی کی بلی سے کوئی عورت حال کسی مرد کا بیان کرگی تو خون فتنہ کا رہے گا
 حدیث ابی سعیدین آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نہ دیکھے مرد ستر مرد کا نہ عورت
 ستر عورت کا نہ گھسے مرد کپڑے میں کسی مرد کے نہ عورت کسی عورت کے کپڑے میں اس کو
 مسلم نے روایت کیا یعنی مرد کا مرد کے پاس عورت کا عورت کے پاس ایک اور گھسنے
 بچوئے ایک کپڑے میں سونا نہ چاہئے شکائد مرد انعام کر ٹیٹھو عورت چٹٹی کہیلے لگو یہ بھی ذرا
 ہے کہ مرد اگر کو کسی بیابا بیے شوہر عورت کے گھر نہ رہے مگر جب کہ کوئی محرم یا شوہر اس کا
 موجود ہو سوا **فَاذْكُرُوا** اَمْسَلَامُ **فَاذْكُرُوا** اَمْسَلَامُ **فَاذْكُرُوا** اَمْسَلَامُ **فَاذْكُرُوا** اَمْسَلَامُ
 میں آیا ہے کہ جب تم میں کوئی اپنی لونڈی غلام کا بیاہ کر دے تو پھر طرف اس کے ستر کو
 نہ دیکھے دوسری روایت میں یوں ہے ناف سے نیچے گھسنے سے لوہ پزیدیکھے سدا لا یر
 اَلْوَدَّ اَوْدَ جَرْدِیْنِ مِیْنِ یُوْنِیْنِ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ
 اَلْوَدَّ اَوْدَ جَرْدِیْنِ مِیْنِ یُوْنِیْنِ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ سَیْءُ نَافٍ

اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۸

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۶ ۱۷

اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۵۸

اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۱۶

اس حدیث کو ترمذی و ابوداؤد نے روایت کیا ہے ۱۷

۱۸ ۱۹

وَالْبُؤْدَاءُ وَذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَرَحْمَةً ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ عِزِّ اللَّهِ وَالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

یا مروتہ سزاوارۃ البوداء واثین ماجۃ اس سے معلوم ہوا کہ مرد کیونہ ہلاتے وقت ننگا نکرے
 کپڑا ڈال کر نہلاوے تاکہ ستر دیکھنے سے بچ جاوے حمام غسل خانے میں کسی کے سامنے ران
 نہ کہ ہولے بدن ملوانا ہو تو کپڑا پہنے ہوئے ستر چھپائے ہوئے ملو اسے محمد بن مجش کہتے
 ہیں رسول خدا صلعم ہم پر گزرے اونکی دونوں رانیں گہلی ہوئی تھیں فرمایا انکو چھپا
 یہہہ دونوں ستر ہیں اسکو یغوی نے شرح السنہ میں روایت کیا ہے حدیث ابن عمر میں
 یوں آیا ہے دور رکھو تم آپکو ننگے ہونے سے تمہارے ہمراہ وہ ہے جو سوا وقت قضا
 حاجت اور وقت صحبت کے الگ نہیں ہوتا تم اس سے شرمناؤ اسکا اکرام کرو سزاوارۃ
 الترمذیٰ مراد فرشتے ہیں جو آدمی کے ہمراہ رہتے ہیں سوال دو حالت کے کسی وقت اگر
 سے جدا نہیں ہوتے ان سے شرم کرنا چاہئے عوام عرب عجم مرد و عورت دریاندی نا
 حوض باولی کنوین پر دو دو چار چار بلکہ زیادہ برس نہ ہو کر نہایا کرتے ہیں یہہہ بالکل بے شرمی
 کی بات سے ہرگز جائز نہیں اسکی حرمت شرع سے ثابت ہو چکی ہے معاویہ بن حیدہ نے
 کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے چھپا اپنے ستر کو مگر اپنی بی بی لونڈی سے پوچھا اگر آدمی
 اکیلا ہو فرمایا اللہ تعالیٰ زیادہ تر مستحق ہے اس بات کا کہ اس سے شرم کر لیا وہ سزاوارۃ
 الترمذیٰ و البوداء و اثین ماجۃ معلوم ہوا کہ اکیلا ننگے ہو کر نہانا بھی اچھا نہیں ہے
 بلکہ حدیث عائشہ میں تو یہہہ بھی آیا ہے کہ میں نے کبھی رسول خدا صلعم کے ستر کو نہیں دیکھا
 سزاوارۃ اثین ماجۃ حسن سے مراد آیا ہے لعنت کیے اللہ دیکھنے والے کو اور اسکو
 جسکی طرف دیکھا گیا ہے سزاوارۃ اثین مکفی شغب الکلیعان یعنی جو قصدا کسی کے ستر کو
 دیکھتا ہے اور دوسرا بلا عذر و اضطرار اسکو دیکھنے دیتا ہے تو یہہہ دونوں ملعون ہیں
 تمام میں یہاں پر جو مرد و عورت بے ستر ہو کر نہاتے ہیں انکے دیکھنے کو اکثر تلقی شہدی
 منع ہو جاتے ہیں انپر یہہہ حدیث صادق ہے ۴

اس حدیث کو ابو داؤد
 ابن ماجہ نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو
 ترمذی نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو
 ابن ماجہ نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو
 بیہقی نے شعب الایمان
 میں روایت
 کیا ہے

اس حدیث کو طبرانی نے مختصر
اور اوسط میں روایات
کی ایک اندازہ اور اس کے
مختصر ہیں ۱۲۰۷۸۹۱۰۱۱
حدیث کو ابن حبان اپنی
صحیح میں روایت کیا ہے
۱۲۰۷۸۹۱۰۱۱
کمال ایمان میں وہ چوتھی
بلکہ سادہ و صوفیانہ
خوش افلاک کی مسماۃ
آیت اس حدیث کا تفسیر
اور اس کے حدیث کہ ترقی
اور اس کے حدیث کی ایک
صحیح ہے کہ اس کی حدیث
شروط پر ۱۲۰۷۸۹۱۰
حدیث کو ابن عباس نے اپنی
صحیح میں روایت کیا ہے
۱۲۰۷۸۹۱۰۱۱
جو اپنی بیانی کے ساتھ
نیک

لِلنِّسَاءِ پھر اسکو صحیح الاسناد کہا ہے بہتر ہونا مرد کا واسطے بی بی کے یہ ہے کہ اسکو زور
 کپڑا اچھی طرح فراغت سے بقدر مقدار دے ہر وقت اوسپر بلا سبب غصہ نہ کر محبت و
 سے ملے اسکی بچو نکلیا کرے اسکا مہر ادا کرے اچھو کام میں اسکا مددگار رہے اوسپر
 تہمت نہ لگائے بدگمانی نہ کرے **فائدہ** سمرہ بن جندب نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہر عورت بائین پسلی سے پیدا ہوئی ہے تو چاہے کہ اسکو سیدہ کرے تو تو اسکو توڑ
 ڈالے گا اسلئے اوسکے ساتھ مدارات کر جو میں سے بسر ہوگی سنی اہل ابن جہان نے صحیح
 ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قبول کرو میری وصیت کو حق میں عورتوں
 کے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے پسلی میں سب سے زیادہ میری چیز اوسپر کارخ اسکا ہے
 اگر تو اسکو سیدہ کرنا چاہیگا تو تو اسکو توڑ ڈالے گا اور جو اسکو چھوڑ دے گا تو وہ چھوٹے
 کچھ ہی رہیگی فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ مَنَ اَلا الْبَخَارِیِّ وَمُسْلِمٌ وَغَیْرُہُ اِیک روایت مسلم
 میں یوں آیا ہے عورت پسلی سے پیدا ہوئی ہے وہ تیرے لئے سیدہ و حنکہ پر نرسہ گی
 تجھے اوس سے فائدہ اٹھانا ہے تو اٹھانا اسکو کچ رہنے دے اور جو تو چاہے کہ اسکو
 سیدہ کرے تو پھر اسکو توڑنا پڑے گا توڑنا کیا ہے یہی طلاق ہے یعنی ممکن نہیں ہے
 کہ عورت بالکل سیدہ ہی چال پر چلے اسکی اصل پیدائش کجی پر ہے جس سے اسکی کجی صبر
 نہ ہو تو اسکو چھوڑ دے تحفۃ الاخیار میں نیچے اگلی حدیث کے کہا ہے حضرت خواجہ شمس الدین
 کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں تو عورت کی اصل پسلی شہری پسلی کا بالکل سیدہ ہونا ممکن
 نہیں ہے تو عورت کا بھی بالکل آراستہ ہونا اور اسکی سب عادتیں بدلنا محال ہے
 اس لئے حضرت صلح نے اونکے حق میں اپنی امت کو وصیت کی کہ مرد عاقل کو لازم ہے کہ
 عورت سے اپنا مطلب نکالے اسکی بد مزاجی پر صبر کرے مثال جایا کرے حکمت کی چال
 نہ اوس سے بالکل غافل ہو جاوے کہ ناہموار بنی رہے نہ ہجرات میں مواخذہ کرے کہ
 زندگی تلخ ہو اور آخر کو طلاق دینا پڑے خلاصہ یہ ہے کہ مقدمات خانہ داری میں

اس حدیث کو ابن
 ماجہ نے اپنی صحیح
 میں روایت کیا ہے
 یہ حدیث قبول کرے
 عورتوں کے حق میں ہے
 اس حدیث کو بخاری
 میں منقول ہے

عورت کی رعایت رکھی مگر شرک کفر ترک فرما کر گناہ کبیرہ میں ہرگز اس کی رعایت نہ تھا
انتہی ابی ہریرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے دشمن نہ کہے کوئی مومن کسی سے
گو اگر ایک عادت اس کی ناپسند ہے تو دوسری عادت پسند ہوگی سوا کہ مُسْلِمٌ یعنی یہ کہ
کہ اس میں اگر فلاں خلق بُرا ہے تو آخر دوسرا خلق اچھا بھی تو ہے اسی خلق کی وجہ سے گزرا
کرے اپنا کام نکالے ۵

بلا سے کوئی ادا دہی بد نما ہو جاے | کس طرح سے تو مٹ جاؤ و لولہ دکا

فائدہ حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے اگر حواء نہ ہوتی تو کوئی عورت کبھی
اپنے شوہر کی خیانت نہ کرتی یہ حدیث متفق علیہ ہے یعنی حواء نے حرص و رغبت دلا کر
آدم کو رخصت ممنوع کا میوہ کھلوا دیا جس سے یہ آفت الی کہ وہ بہشت سے نکالے گئے
اسی طرح اور عورتیں بھی شوہر و نکو بری صلاح و دیگر بلا میں مبتلا کرتی ہیں یہ نقصان
انکی عقل کا اسیلئے ایک حدیث میں یہ آیا ہے کہ ان سے مشورہ لے مگر خلاف انکو شورو
کوے عبداللہ بن زمرہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نہ مارے کوئی تم میں اپنی
عورت کو جیسے غلام کو مارتے ہیں پھر پہلے دن اس سے صحبت کرے دوسری روایت
میں یوں آیا ہے کوئی تم میں اپنی عورت کو ایسا مارتا ہے جیسے غلام کو مارتے ہیں پھر
شاید آخر دن میں اس سے صحبت کر لیا یہ حدیث متفق علیہ ہے یعنی بہت نکمیاں
کہ دن کو تو اس سے ٹھوکنے پیٹے پھر رات کو اس سے ملے اکثر کہیںے لالائق اسی طرح کیا کر
ہیں یہ بات ابھی نہیں ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کو دیکھو عائشہؓ گریون سے کہیں
انکے پاس اور لڑکیاں ہم عمر بھی موجود ہوتیں جب حضرت گھر میں آتے وہ چہچہاتیں
حضرت اونکو انکے پاس بھیجتے کہ جاؤ کھیلو متفق علیہ یہ گریاں بے تصویر کی تھیں
گھر کے دروازے پر کھڑے ہو کر عائشہؓ کو جھٹیوں کی نیزہ بازی کا تماشا دکھاتے
انکو اپنی چادر سے چھپا لیتے یہ کان اور کندھے کے بیچ میں سے تماشا دیکھتی تھیں

اس حدیث کو مسلم نے
روایت کیا ہے ۱۱

اس حدیث کو بخاری
و مسلم نے روایت کیا
ہے ۱۲

جب تک زبان ویساں ہے کام نکلے تب تک ذرا اور اسی بات پر رازنا ٹھوکتا چہا نہیں ہے گو مجبور سی جائز کیون نہو

فصل بیان میں جنتی ہونے عورت کے

اس حدیث کو عرب
جانب سے بھی صحیح
کہا گیا ہے

ام سلمہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا جو عورت مگرئی اوسکا شنو ہر اوس سے راضی تھا وہ بہشت میں داخل ہوئی اوسکو ابن ماجہ ترمذی نے روایت کیا ہے ترمذی نے سنن کہا ہر حاکم نے صحیح الاسناد بتایا ہے اسی طرح اگر شنو ہر گویا اور اس سے راضی مگر تو بھی ہی حکم ہو مراد رضا مندی ہے کہ بابت اسے حقوق کے راضی تھا ورنہ بیچارہ راضی سے عورت کا کچھ نقصان نہیں آوے پھر کہتے ہیں رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے عورت نے جب بچکانہ نماز پڑھی ستر کو بچا یا شوہر کی اطاعت کی جس دروازہ بہشت سے چاہے داخل ہو سہ و الا ابن جہان فی صحیحہ یہ اسلئے ہے کہ اکثر عورتیں نماز نہیں پڑھتی ہیں یا بے وقت پڑھتی ہیں یا کبھی پڑھی کبھی اور الی یا ایک پڑھیں دو ایک غائب کیں تو ایسی عورت لائق جنت کے نہیں ہو کیونکہ ایک نماز کے عدا ترک کرنے سے نفرا جاتا ہے کافر بہشت میں بخاویگا ستر کی حفاظت اس لئے ضرور ہے کہ منہ اسباب جہنم کے ایک زنا ہے شوہر والی عورت نے جب ناکیا ایک بار ہو یا کسی بار ایک بار سے ہو یا چند آشنا تو اب وہ لائق رحم ہوگی رحم ہوتا تو پاک ہو جاتی مگر جبکہ نہوا تو لائق عذاب ٹھہری عذاب الا دوزخ میں جاویگا بہشت سے اوسکو کیا واسطہ ہے بان جسے توبہ کر لی پھر زنا نہ کیا دنیا میں اوسکا یہ عیب چہ پیار با ظاہر نہوا تو کیا عجب ہے کہ وہاں بھی معاف کر دیا جاوے سرے سے عذاب ہی نہویا ہو مگر پھر بسبب ایمان کے نجات ملے یہ حکم اوس عورت کا ہے جسے حالت اسلام میں یہ کام کیا مگر جو عورت آج مسلمان ہوئی ہے اوسکے سارے گناہ اگلے زنا ہر چوری سب معاف ہو جاتے ہیں اسلام و ہجرت و حج با دم گناہ ہے ایسی عورت تائبہ کو چاہی کہ حج یا ہجرت کر لے شاید اللہ تعالیٰ گناہ اوسکے معاف کرے اطاعت شوہر کی ہر کام میں سوا شکر و کفر کے عورت پر فرض ہے جب اطاعت بجالائی لائق جنت ہوگی بی بیان اگر اس حدیث میں غور

علیہ السلام نے رسول خدا صلعم کو پسند کر کے نکاح کیا تھا عوا طاعت میں تھیں سارا مال
 اپنا حوالہ کر دیا تھا کہ راہ خدا میں جہان اپکا جی چاہے اور اٹھا دو انکا یہ تہہ بھوکہ بھر سیریل
 علیہ السلام خدا کا سلام انکو لائے جنت میں ایک موتی گو کہ کی بشارت دی فرعون کی بی بی
 نے کافر شوہر کی اطاعت کی تھی خدا نے دنیا سی میں انکو گہراؤ کا بہشت میں کہا اور ابلیس اسکا
 کی بی بی نے ساتھ اپنے شوہر ہمار کا دیا سب نے انکو چھوڑ دیا تہا سوال کے اللہ نے انکو غنیمت
 کو طویل سلام کی بی بی نے مخالفت اپنے شوہر کی کی تھی جب عذاب آیا یہ بھی ہلاک
 ہو گئی ایسا ہی حال نوح علیہ السلام کی بی بی کا ہوا غرض کہ شوہر کافر کی اطاعت نے جنت
 پہنچا یا شوہر بخیر کی نازیباں نے جہنم کا راستہ دکھایا میان کی پیغمبری بی بی کے کچھ کم نہ آئی
 خداوند کے گھر نے بی بی کو کچھ نقصان نہ پہنچایا ابن عباس کہتے ہیں ایک عورت نے اگر
 رسول خدا صلعم سے کہا میں سب عورتوں کی طرف سے آئی ہوں اللہ نے مردوں پر جہاد
 فرض کیا ہے اگر مال پایا تو اجر ملا مارے گئے تو اللہ کے نزدیک زندہ ہیں رزق پاؤں ہیں ہم
 عورتیں جو انکی خدمت کرتی ہیں ہمیں کیا نیکافر یا تم جس عورت سے ملو کہدو کہ اطاعت شو
 کی کہنا شوہر کے حق کا اقرار کرنا برابر جہاد کے ہے مگر تم میں ایسی عورتیں تھوڑی ہیں جو
 یہہ اطاعت و اقرار کریں اسکو بزار سے روایت کیا ہے طبرانی نے بھی اخرج کیا ہے مگر
 اس لفظ سے طاعت انہما واجعت راءہما فہما یحقق قہم و بائیں سنک من یفقد حدیث
 طویل انس بن مالک میں مرویوں آیا ہے کسی لشکر کو درست نہیں سب سے کہ دوسرے بشر کو
 سجدہ کرے اگر یہ بات درست ہوتی تو میں عورت کو کہتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کیا کر
 اس نے کہ شوہر بہت بڑا حق ہے عورت پر اگر پاؤں سے سر تک شوہر کے پہنچا ہو یہیہ
 زرد پانی بہتا ہو یہہ اگر اسکو چاٹے تو بھی حق اسکا ادا نہ ہو اسکو امام احمد نے بروایت
 تہجد کے سارے راوی مشہور ثقہ ہیں روایت کیا ہے وہ والہ البناہ بخیر و سوا لا
 اللہ انکھو و انہم جہان فی صحیحہ من حدیث ابی ہریرہ بخیر و باختصار

اس حدیث کو نیز اسناد میں
 روا ہے کہ اسناد میں
 صحیح ہے
 اس حدیث کو نیز اسناد میں
 روا ہے کہ اسناد میں
 صحیح ہے

یا رونا کا شوق دلاتی ہیں ادھر ادھر کی خبریں فساد انگیز لاتی ہیں آپس میں بیان بی بی
 کے فساد کرواتی ہیں قصے کہانی سناتی ہیں شوہر ایسی صحبت سے ناخوش رہتا ہے یہاں
 کہہ نہیں مانتیں حالانکہ یہ بات اسکے حقوق واجبہ میں داخل ہے بلکہ آسودہ عورتیں
 بیان کے پاس اپنی خوشی کے لوگ رکھتی ہیں اوسکی مرضی کا آدمی ہی رہنے نہیں دیتیں
 آپ شوہر پرستی ہیں اوسکو جو روکا غلام ٹھہراتی ہیں یہ سراسر ظلم ہے جنہم نہ لے تو کیا ہو
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مکرر فرمایا ہے **لَا تَسْجُدُوا لِلنِّسَاءِ** اے اللہ کے بندے
 لا تمہارا سر ان کے پاؤں پر نہ رکھو **وَقَالَ حَدِيثٌ**
حَسَنٌ مَنْ خَرَّ اس سے بڑھکر حدیث عائشہ میں یہ آیا ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی جورو
کے کہ تو لال چار کے پتھر کے پتھر لال پتھر لال پتھر لال پتھر لال پتھر لال
ہی کرنا چاہے **وَالْأَبْنَاءُ مَا جَاءَتْ مِنْ رَأْيِ قَوْمٍ** **بِغَيْرِ حَقٍّ** **وَالْبَقِيَّةُ لِلرَّحْمَةِ**
مَنْ يَحْمِلُ فِي الصَّحِيحِ یہ ایک مثال اس بات کی کہ شکل سے مشکل کام کو اگر شوہر کہے تو بھی
اٹھا کرے **فَاللَّهُ** **الآن** **بن مالک کہتے ہیں رسول خدا نے فرمایا مردوں میں سے جنت**
میں وہ جاوے گا جو شہید ہو صدیق ہے کسی اپنے بھائی مسلمان سے کنارہ شہر میں جا کر خدا
کے لئے لٹتا ہے عورتوں میں سے وہ جنت میں جاوے گی جو شوہر کو دوست رکھتی ہے
بچے جنتی ہے شوہر جب خفا ہوتا ہے تو کہتی ہے یہ میرا ہاتھ ہے تیرے ہاتھ میں ہیں
ہرگز نہ سوونگی یہاں تک کہ تو راضی ہو یعنی میرا خواب و خور حرام ہے **وَالطَّبْعُ الْإِنْسَانِي**
مُؤْتَمِرٌ **مُخْتَارٌ** **بِغَيْرِ حَقٍّ** **عَنِ الْحَقِّ** **عَنِ الْحَقِّ** **عَنِ الْحَقِّ** **عَنِ الْحَقِّ** **عَنِ الْحَقِّ**
کرے رضائی شوہر کا یہاں تک تو داخل ہے کہ جس عورت کا شوہر موجود ہو وہ بے اذن
اوسکے روزہ نہ رکھے بے اوسکی اجازت کے کیونکہ کہیں آنے نہ ہے یہ مضمون حدیث
ابی ہریرہ میں نزدیک بخاری و مسلم وغیرہ کے آیا ہے یہ لفظ حدیث کا بخاری کا لفظ
ہے سوا فی الرضی اسلام کے جنتی عبادت لفظ واسطے خدا کے ہے وہ سب حق میں عورت

اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم
 میں ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی جورو
 کے کہ تو لال چار کے پتھر کے پتھر لال
 پتھر لال پتھر لال پتھر لال پتھر لال
 ہی کرنا چاہے

اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم
 میں ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی جورو
 کے کہ تو لال چار کے پتھر کے پتھر لال
 پتھر لال پتھر لال پتھر لال پتھر لال
 ہی کرنا چاہے

اس حدیث کی روایت بخاری و مسلم
 میں ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی جورو
 کے کہ تو لال چار کے پتھر کے پتھر لال
 پتھر لال پتھر لال پتھر لال پتھر لال
 ہی کرنا چاہے

اس حدیث کو کمال سے
روایت کیا ہے اور کمال سے
صحیح الاسناد ہے

موقوف ہے اذن شوہر پر خاوندی کا حق اس طرح عبادت خدا پر مقدم نہیں الی گئی ہے
اس سے زیادہ اور کیا حق شوہر کا عورت پر ہے کہ اس کا نہیں جہل سے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کسی عورت کو بھی جو اللہ پر ایمان رکھتی ہے یہ بات حلال نہیں ہے کہ شوہر کے
گھر میں کسی کو اذن آئے گا وہ اور وہ ناخوش ہونے پر بات کہ گھر سے باہر جاوے اور
وہ ناخوش ہونے کسی دوسرے کا کہنا حق میں شوہر کے لئے نہ اپنے لئے ہے اور اس کو علم ہے
سلامت نہ اس کو مارے اگر شوہر ہی اس کا ظالم ہے تو اس کے پاس اگر اس کو دشمنی کر
سنالے اگر شوہر نے اس کا عذر قبول کر لیا تو اچھا ہوا اللہ بھی اس کا عذر قبول فرمالیگا
اور اس کی محبت غالب رکھیں عورت پر جو کچھ الزام نہیں ہے اور جو شوہر راضی نہ ہو تو عورت
کا عذر تو نزدیک اللہ تعالیٰ کے ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم اس حدیث
سے معلوم ہوا کہ اگر بڑا حق مرد کا عورت پر یہی ہے کہ جس کسی کے لئے سے گھر میں وہ خوش
نہو مطمئن نہ ہو عورت اور گھر میں آئے نہ سے بے یوپیچہ شوہر کے گھر سے باہر جاوے تو کون
کے لگانے بچانے پر شوہر سے بگاڑ کرے اپنے بچھونے سے اس کو لگا دے چھوٹے اس کو
نہ مارے بلکہ عذر کرے مناد سے کہ وہ ظالم ہی کیوں نہ ہو اگر اس پر بھی وہ نہ مانگا تو خدا کا
گنہگار ہو گا عورت معذور ہے مگر اس زمانے میں کوئی ایک عورت بھی یہہ حقوق
ادا نہیں کرتی نہ غریب نہ آسودہ بلکہ آسودہ عورت کے نزدیک تو قدرت شوہر
کی برابر ایک لونڈی غلام کے بھی نہیں ہوتی میان سوا بار خفا ہوں نکل جاوین روٹھ کر
بیٹھ رہیں برا مانیں دل میں رنجیدہ رہیں رہو مگر یہ ہر گز نہ ہو گا کہ گھر کی لونڈی یا غلام
یا مصاحب یا ملازم عہدہ کیا جاوے میان اگر زیادہ تر پچیس کرینگے تو بی بی طلاق لی
کینگے دوسرا شوہر لیا دیکھا پر واسے یہہ تو سچ ہے کہ تم کیسے ہی اچھی یا برے ہو دولت
سبب سے جو ٹے طالب عاشق بہت لجاوینگے مگر یہہ بھی معلوم ہے کہ ہر مرد عورت اس طرح
منے چکے کہ ہر روز ہر بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عورت پر عہدہ کرتے ہیں

شرعی طالب طلاق ہوتی ہے اور سپر جنت کی ہوا ملک حرام ہے تو مبارک ہو میان پر جو حکم کندہ
 ووزخ ہوئیں ایسی عورت کے شوہر کو بھی یہی چاہیے کہ بھروسہ در خواست طلاق کے واسطے ہو
 جنہم رسیہ کرد و اسکا کیا نقصان ہے کیا اسکو کوئی غریب مسلمان نہیں ملتی یا کچھ ایسے جنہم
 میں جانے کا ڈر ہے کہ جو ایسی بی بی کو نہیں چھوڑنا ہماری تہذیب اسے کہ جب عورت کے کسی طرح
 نہ بنے عورت شوہر سے ناخوش رہے تو ایسی عورت کو ہرگز اپنے پاس نہ رکھے چھوڑ دی ورنہ دنیا
 و آخرت کی رسوائی و خرابی نقد وقت سے بے غیرت بے حیا بے شرم کمینہ وضع بالائق سب کچھ
 سہتے ہیں روٹی کے لالچ یا حکومت کی خوشامد یا رسم جاہلیت کے سبب سے عمدہ نہیں کہ
 حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے نہیں دیکھتا اللہ طرفاً عورت
 کے جو شوکر اپنے شوہر کا نہیں کرتی حالانکہ بے اس کے نہیں رہ سکتی **سُورَةُ النِّسَاءِ**
وَالْبَنَاتِ وَالْبَنَاتِ شَادِيْنِ سَوَآءٌ اَحَدٌ هُمَا دَوَاۤءُ الْقَصِيْحَةِ وَ اَحَا كُهُ وَقَالَ صَحِيْحٌ لِّاِسْنَادِ سَوَآءٌ
 بن جبل کہتی ہیں حضرت نے فرمایا ہے کوئی عورت اپنے شوہر کو دنیا میں نہیں ستاتی مگر اسکی
 بی بی حور عین کہتی ہے تو اسکو موت ستا ایذا دے خدا تجھ کو مارے غارت کرے وہ تو
 پاس بہانہ و مسافر ہے یعنی بہانہ و مسافر کے طور پر تیرے گھر آ رہا ہے قریب ہے کہ وہ کو
 چھوڑ کر ہماری طرف آ جاویگا **سَوَآءٌ اَحَدٌ هُمَا دَوَاۤءُ الْقَصِيْحَةِ وَ اَحَا كُهُ وَقَالَ صَحِيْحٌ لِّاِسْنَادِ**
 ابن عمر کہتے ہیں میں نے سنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے عورت جب اپنے گھر سے باہر
 نکلتی ہو اور شوہر اسکا ناخوش و ناراض ہو تو اسے تو ہر فرشتہ جو آسمان میں ہے ہر چیز جو پل و سکا
 گزر ہو اسے سوا جن دامن کے وہ سب و سپر لعنت کرتے ہیں جب تک کہ پھر نہ اسے
سَوَآءٌ اَحَدٌ هُمَا دَوَاۤءُ الْقَصِيْحَةِ وَ اَحَا كُهُ وَقَالَ صَحِيْحٌ لِّاِسْنَادِ
 کا کیا مقدور ہے کہ وہ بی بی کو سیر تماشے باغ بازار محلات بہائی بند و ن کے گھر جانے
 سے منع کر سکیں اگر منع کریں تو ابھی بی بی اور ن سے علیحدہ ہونے پر طیار ہوتی ہیں گوا
 انجام جنہم ہی کیوں نہ ہو یا خدا کی لعنت پڑے یا عورت جنت سے ہو خاندن بھی پہلا کوئی ایسی

۱۵

اس حدیث کوئی یاد
 بخار لا دستانہ و در
 روایت کیا ہے در اسناد
 سے ایک کچھ مادی صحیح
 کہ مادی میں اور اسکا
 بھی روایت کیا ہے اور
 کہ صحیح الاسناد ہے

۱۶

اس حدیث کا بیان صحیح
 تو ذی لکے روایت کیا
 اور کہا کہ حدیث میں ہے

۱۷

اس حدیث کو طبری نے
 اسطرح میں روایت کیا ہے
 اور مادی احکام سنہ
 کہ سید بن عبد البر نے

پہلے کہ جسکی خوشی ناخوشی کو کسی کے ملنے یا کسی کے گھر جانے یا کسی کے سامنے آنے
یا کسی کو اپنے گھر میں بلانے یا کسی رشتہ دار مرد و عورت سے راہ و رسم رکھنے
میں کچھ دخل پہنچ سکتا ہے لاکھوں اَلْاَقْوَاتُ اِلَّا بِاللهِ خاند کیا ہے ایک بمبلی کا دروازہ
ہے کہیں ہو سکتا ہے کہ اسکی کوئی بات کیسی ہی سچی جی کیون نہ ہو حق میں کسی بہائی
بند رشتہ دار نزدیک و دور کی سنی جا سکتی ہے گو رسول خدا صلعم فرمایا کریں کہ سب سے
زیادہ حق شوہر کا ہے یا عورت کی بہشت و دوزخ رضاے شوہر پر موقوف ہے آسودہ عورتوں
کے نزدیک والد ار بی بیوں کے سامنے متقی شوہر ناسق فاجر رشتہ دار سے بھی بدتر ہوتا ہے
جو اسکی قدر ہے وہ اسکی نہیں مگر اسکا انجام دن قیامت کے معلوم ہو گا۔

فصلِ سیرتِ نبیین کہ عجز کو وقتِ شہر کی صحبت سے انکار کرنا منع ہے

طلق بن علی نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے مرد نے جب بی بی کو اپنی حاجت کے لیے بلایا
 تو اس کو اتانا چاہئے کہ گونور ہی پر کیوں نہ بیٹھی ہو سو واہ الترمذیؒ و قال حدیث حسن
 والنسائی وابن حبان فی صحیحہم معلوم ہوا کہ اگرچہ عورت کی کسی ہی شغل و کام میں ہو مگر انکا
 نکرے کو وہ کام ضائع ہو یا ایسی جگہ ہو جہاں اس بات کا موقع نہیں ہے تو بی بی انکار کرے
 اس جگہ کوئی غدر اس کا شرع شریف میں مسموع نہیں ہے ہاں یہ اور بات ہے کہ بیمار ہو
 صحبت کی نہ کہتی ہو ورنہ حدیث ابی ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ جب مرد نے عورت کو اپنی بستر
 بلایا وہ نہ آئی وہ عفت میں سو رہا تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں
 یہ حدیث بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی نے روایت کی ہے ایک روایت بخاری میں یون
 آیا ہے قسم ہے اس کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کوئی مرد نہیں ہے جو اپنی بی بی کو بستر
 بلاوے وہ انکار کرے نماز گروہ شخص جو آسمان پر ہے اس عورت پر خفا رہتا یہی ہوتا کہ
 کہ شوہر اس سے راضی ہو دوسری روایت شیخین میں یون آیا ہے جب کوئی عورت بستر

۱۷
 کہیں نہ
 جی انی صبح میں روئے
 نہ ہی دین جاننے
 کہ صلیب حسن پر اور
 روایت کیلئے اور کچھ
 اس صلیب کو ترقی نہ
 ۱۸
 سکھانے کی دھڑلے
 نہیں چلنا (گناہوں پر)

شہر کو چھوڑ کر علیحدہ سوئی ہے صبح تک اوسپر فرشتے لعنت کیا کرتے ہیں حدیث مرفوع ابن عباسؓ کی یہ لفظ ہے جو عورت سو رہی اور اوسکا خاوند اسپر غصے ہے اوسکی نماز اوسکے سر سے بانٹت رہی انچی نہیں ہوتی ^۱ رواہ ابن حبان ^۲ فی صحیحہ ^۳ واللفظ لابن ماجہ ^۴ وروی المتروک ^۵ نحوہ من حدیث ابنی امامہ ^۶ وحسنہ جابر نے کہا رسول خدا نے فرمایا ہے نہیں قبول ہوتی نماز اور نہ چہرہ منی ہے کوئی نیکی اوس عورت کی جسپر شہر اور اسکا غصہ نک سے پہانک کر وہ اوسکو راضی کرے ^۷ رواہ الطبرانی فی المعجم ^۸ واثبتہ واثنی حبان ^۹ واللفظ لہ حدیث ابن عمر میں مرفوعا یوں آیا ہے تجاوز نہیں کرتی نماز اوس عورت کی جو نافرمان ہے اپنے شہر کی پہانک کر رجوع کرے ^{۱۰} رواہ الطبرانی فی معجم ^{۱۱} واثبتہ واثنی حبان ^{۱۲} ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جماع حق شہر ہے گو کہ یہ قدر عورت کا بھی حق ہو مگر زیادہ حق اس میں مروی کا ہے حق ہی کیسا کہ عورت کیسے ہی کام کاج میں پھنسی ہو وقت طلب شہر کے ہرگز انکار نہ کری خواہ جی چاہے یا نہ چاہے اگر انکار کر گئی علیحدہ رہیگی یا جدا سو دیگی تو نہ نماز فرض قبول ہے نہ نفل ساری رات ہے اور خدا کا غصہ اور فرشتوں کی لعنت ہے ^{۱۳} لقولہ باللہ منہ اکثر عورتیں اس امر میں شہر و کنو نہایت درجہ تنگ رکھتی ہیں کہ طہر موافق مرضی کے اون نے نہیں ملتیں علیحدہ پلنگ پر آرام فرماتی ہیں اگر شہر پہنچتا ہے کہ تھوڑی دیر گھڑی دو گھڑی ہی ہمارے پاس پڑ کر چلی جاؤ تو بھی نہیں سنتیں بلکہ ایک دو صلواتیں سناتی ہیں کہو یہہ حق ادا ہوا یا بالکل لعنت کا طوق پہنا نہ خدا کی جو عین نہ خاوند کی غریب بی بی پر تو کہتے نہ ضرور بھی مل جاتا ہے آسودہ پر بالکل قدرت خلوت کی میسر نہیں آتی شہر کی کیا ہستی ہے کہ وہ اپنی آنگ کے وقت پر اوس سے ملے بلکہ جب اوسکی مرضی ہو یا خواہش یا حاجت ہو خاوند کو بلا لیں خواہ طبیعت شہر کی اوس وقت حاضر ہو یا نہ ہو ایسی عورتوں کے سامنے مرد ہار جاتا ہے

تو برہی نکر اسے زلف یا رباری رات

تیری ہر ایک گرہ اور ہماری ساری رات

اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور لفظ ابن ماجہ کا ہے اور متروک بھی اس کی بالواسطہ سے روایت کیا ہے اور حسن کہل سے

اس حدیث کو طبرانی نے واسطہ میں روایت کیا ہے اور ابن خربزہ اور ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے اور لفظ ابن حبان کا ہے

اس حدیث کو طبرانی نے علیحدہ سند سے روایت کیا ہے اور احکام نے بھی

میں اللہ کے ساتھ پناہ مانگتا ہوں اور

جلو کو تھام کے دلو دیا جو صبر تو کیا

تروپ تروپ کے گزاری تو کیا گزاری را
 یہی سبب ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیندار عورت سے نکاح کر لیا تو فرمایا ہے مالدار بھلا
 سے شہر آیا ہے پہلا کسی دیندار عورت سے پہلے ہو گا کہ وہ شوہر کو اپنا غلام بنا کر رکھے
 اور سکوناراض کر کے خود ملعون بنے نماز پڑھ کر برباد کرے خدا کا غصہ اٹھا دے بہت
 بہادری جرات دلیری اور نصیب بی بیوں کو نصیب ہوتی ہے جنکو نشہ اپنی حکومت یا دولت
 کا ہوتا ہے ایک پر قناعت کرنا پڑ نہیں آتا ہے کبھی یار میں تو کبھی اغیار کبھی اگلی عاشق
 زار میں تو کبھی پچھلے تہہ کار حرام خوار آنا اللہ وانا الیہ راجعون یہ حدیثیں بھی ایسی ہی
 ہیں جیسے فریفت نماز روزہ حج و عمرہ کی یا حرمت زنا کاری شراب خواری چوری کی دوا
 قسم کی حدیثیں ایک ہی رسول نے ارشاد فرمائی ہیں کسی شوہر نے اپنے حبی سے نہیں بنائیں
 ان عورتوں کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کافر لوگ کہ بعض قرآن پر ایمان لاتے تھے بعض مان
 کا انکار کرتے تھے حالانکہ قاعدہ شرع کا یہ ہے کہ گناہ سے بچنا بہت عبادت کرنے پر مقدم تر
 ہے جو عمل زیادہ ہو گا وہی اپنا اثر دکھلا گیا خدا کرے کہ کیسے گناہ اور سکی نیکیوں سے
 زیادہ ہوں خلاص ہو رہے کہ عورت کی نجات شوہر کی رضا میں رکھی گئی ہے اور اگر راضی
 رہے تو جنت میں جانے کی امید ہوتی ہے اور سکی ناراضی سے نہ عبادت قبول ہے نہ کوئی کام
 مقبول ہزار نیکیاں کر دیا ہوتا ہے شوہر اگر راضی ہے تو تھوڑی عبادت بھی قبول ہو رہے ہیں
فائدہ ابی سعید خدری نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر میں یا عید الفطر میں طرف عید گاہ
 کے جاتے تھے کچھ عورتوں پر گزر رہا تھا تو فرمایا میں نے دیکھا کہ سب سے زیادہ دوزخ میں ہیں وہ
 اور انھوں نے عرض کیا اسکا کیا سبب ہے فرمایا تم لغت بہت کیا کرتی ہو شوہر کی ناشکر تہی ہو رہی
 کسی کم عقل دین کو نہیں دیکھا کہ وہ عقلمند مرد کی عقل کہو دے جو طرح عورت کہہ دیتی ہے
 انہوں نے کہا چار دین عقل میں کیا نقصان ہے فرمایا کیا گواہی ایک عورت کی برا بھلائی گواہی
 مرد کے نہیں ہے کہا ہاں فرمایا یہی تو نقصان انکی عقل کا ہے پھر فرمایا جیسا کہ آتا ہے تو نہ

۴
 میں ناشکی کا بیون
 اور ایک بیون کو بیون
 سورہ بقرہ ۱۷۵
 پرہ

نماز پڑھنے نہ روزہ رکھنے کہا مان فرمایا یہی نقصان دین کا ہے یہ حدیث متفق علیہ اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بڑے عقلمند مرد کو بھی دھوکا دیتی ہے بے وقوف مسکین سادہ
 مرد کا تو کیا ذکر ہے انکے چلتے کچھ بہار و انش میں لکھی ہیں مرد انکو دھوکا نہیں دیکتا جب اپنا
 مطلب نکلا آشتاں میں جب مطلب فوت ہوا یا فوت ہوا او سکا کسی نے انکو سمجھا دیا فی الفور
 شوہر کے چہوڑ دیے پرستعد ہو جاتی ہیں گوا انجام کو نہ امت یا نقصان مال یا ابرو یا جان کا
 یہی کیوں نہ ہو جہنم میں سب سے زیادہ ہونے کی وجہ یہی ہے کہ عورتیں لعن طعن بہت کیا کرتی ہیں
 شہر کی ناشکر ہوتی ہیں رسول خدا صلعم نے بھی یہی علت انکے درخ میں زیادہ چوکیا
 فرمائی ہے کوئی عورت آج تک ایسی نہیں دیکھی جسکی زبان قابو میں ہو ساری دنیا ہوا اور انکو
 لعن طعن کرنا برا بھلا کہنارات دن تیرے میرے ذکر میں رہنا تمام گھروں کی خبر لگانا خبرنا
 ہر دم وظیفہ غیبت و عیب جوئی کا پڑھنا انکو اچھا سبکو برا سمجھنا شوہر کی سبالی کرنا او سکی برائی
 سننا او سکی نیکی کا شکر ادا کرنا عورت کی ہزار خیر خواہی کرواد سکے لئے جان مارو محبت رکھو
 حسن خلق سے پیشل و کسی طرح کی طمع لالچ نہ کرو حاضر غائب دل سے دوست ہے نہ ہر مال جان
 کی حفاظت کرو خوشی یا ناخوشی سے راہ و رسم خانگی میں شریک رہو جب ذرا سی خفا ہوگی
 یہ بھی کہیگی تم نے کیا کیا ہے تم کسی کام کے نہیں ہوا دلی بات خانگی پر ساری امور مجھ و خیر
 خواہی کو ایک دم میں ملیا میٹ کر دیتی ہے اسیکو حدیث میں ناشکری شوہر کی فرمایا ہے
 غرض کہ عورت کی ذات عجیب و غایب مروت کا فرغت ہوتی ہے امیر عورتوں کا کیا ذکر ہے
 وہ تو نور علی نور ہیں غریب بی بیان بھی اکثر اسی رنگ و رنگ سے برتاؤ کیا کرتی ہیں انکا شکوہ
 اللہ بہتر ہے جو جی چاہے سو کرو انجام اسکا جہنم ہے اسمیں کچھ شک نہیں حدیث شریف
 میں آچکا ہے حَبَّتِ النَّارِ بِالشَّهَوَاتِ وَدَرْخِ چہ پائی گئی ہے شہوتوں نفس کی خواہشوں
 یعنی جو کوئی مرد و عورت دلی خواہشوں پر چلتا ہے رات دن عیش عشرت کھیل تماشے میں مگر
 خوشیاں کیا کرتا ہے حکم خدا و رسول بجا نہیں لاتا او سکا انجام و درخ ہے فائدہ

اگرچہ یہ حدیث
 صحیح ہے

اس حدیث کو ابو داؤد
ابن ماجہ نے روایت
کیا ہے

ابن سعید نے کہا ایک عورت نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی ہم پاس انحضرت صلعم کے تھے کہ
میرا شوہر صفوان بن معطل مجھ کو مارتا ہے جب میں نماز پڑھتی ہوں روزہ افطار کر دیتا ہے
جب روزہ رکھتی ہوں نماز فجر نہیں پڑھتا مگر جب سورج نکل آتا ہے صفوان بھی وہاں موجود
تھے ان سے پوچھا یہ کیا کہتی ہے کہا اسے رسول خدا مارنے کی یہ صورت ہے کہ جب یہ نماز
پڑھتی ہے تو دو سورتیں پڑھتی ہے آپ نے اس طرح کی قرأت سے منع فرمایا ہے انحضرت صلعم
نے کہا ایک سورت تو سب لوگوں کو کفایت کرتی ہے پھر افطار صوم کی یہ بات ہی کہ جب
تب ہی یہ روزہ رکھتی ہیں ان آدمی ہوں مجھ سے صبر نہیں ہو سکتا ہے فرمایا کوئی عورت
بدون اذن شوہر کے روزہ نہ رکھا کرے پھر کہا کہ یہ بات کہ میں نماز نہیں پڑھتا مگر بعد نماز
کے اسکی صورت یہ ہے کہ ہم ایسے گھر والے ہیں کہ ہماری عادت سب کو معلوم ہے ہماری
نہیں کہلتی مگر سورج نکلے فرمایا اے صفوان جب تو جگہ کے نماز پڑھ سدا اَللّٰہُ اَوْ دُعا
مَآجَہ مَطْلَب یہ ہے کہ اس عورت نے شکایت اپنے شوہر کی کی مگر سب شکایت بیجا ٹھہری
وہ دولہنی سورتیں ایک یا دو رکعت نماز میں پڑھتی تھی یہ بات ٹھیک نہ تھی صحبت سے بچنے
کے لئے روزہ زیادہ رکھتی یہ بھی کچھ بات نہ ہوئی آسمین حق شوہر کا ضائع کرنا اوسکا ناخوش
رکھنا اوسکو ایذا دینا تھا صفوان کی قوم کی یہ عادت تھی کہ رات کو پانی بھرتی دیر میں ہوتی
انکھ نہ کھلتی یہ بات نہ تھی کہ دیدہ و دانستہ وقت پر نماز نہ پڑھتی اسلئے رسول خدا صلعم
انکا عذر قبول کیا باوجود تقصیر کے کیونکہ جسے کسی عذر سے نماز وقت پر نہ پڑھی پھر انکھ نہ
ہی پڑھ لی تو یہ نماز اسکی ادا ہو گئی نہ قضا اگر انکھ نہ کھلے پر دیر کی تو گویا عدا قضا کی اسکا سخت
گناہ ہے بلکہ اہل حدیث کے نزدیک ایسے شخص کا وہی حکم ہے جو تاک عید نماز کا ہے اکثری بیان
صبح کو دیر کر کے اٹھتی ہیں اگر اسی وقت نماز پڑھ لیا کریں تو گناہ سنیج جایا کریں مگر حیدہ
دانستہ دیر کر کے یا وقت ظہر کے پڑھتی ہیں یہ نماز عدا قضا ہوتی ہے اسی طرح ظہر کی نماز دیر
عصر کی نماز چار بجے پڑھتی ہیں یہ بھی سخت معصیت ہے خدا جانے یہ نماز انکی ادا بھی

ہوئی یا نہیں کیونکہ آخر وقت پر نماز پڑھنا علامت نفاق کی ہے جب پڑھنے ہی کی شہری
 تو بڑی نادانی ہے کہ بے وقت پڑھ کر محنت بھی برباد کی گناہ بھی مول لیا اگر وقت پر یہ نماز
 ہو جاتی تو دیکھو کیسی برکت ہوتی ہے ہر حال رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شکایت حکایت میں
 مرد کو مقدم رکھا باوجود کہ تقدیر تقصیر کے عورت کے عذر کو قبول نہ فرمایا باوجود عدم
 تقصیر کے تاکہ یہ بات معلوم ہو جاوے کہ مردوں کا حق عورتوں پر زیادہ ہے **قَالَ اَلطَّيِّبُ**
لٰكِنَ اَسْمٰی بَحْتٌ ہے کہ عورت کی کچھ تقصیر نہ تھی مرد ہی کا قصور تھا اب اگر کوئی معاملہ مرد
 عورت کا عدالت یا محکمہ قضائے میں پیش ہوتا ہے تو مرد ہی کو ہر طرح الزام دیا جاتا ہے عورت
 کچھ ہی کیوں کرے مغدور رکھی جاتی ہے ساری حکم اسلام کے بدل گئے ہیں نام کی مسلمانی
 باقی رہ گئی ہے اگرچہ یہ بات ہی کہ تقدیر درست ہے کہ اچکل کے مرد بھی نہایت ہی نالائق
 فاسق فاجر ہوتے ہیں انکو بھی کچھ پروا حقوق زوجہ کی نہیں ہوتی اپنا حق تو پورا پورا لینا
 چاہتے ہیں بی بی کا حق بالکل نہیں سمجھتے سو ایسے مرد درحقیقت گناہ و معصیت میں مشغول
 عورتوں ہی کے ہیں دونوں کے لئے جہنم طیار کر رکھے گئے ہیں خاطر جمع رکھیں ۵

فصل سبب این کہ جو عورت شوہر بچا لا سکی وہ اول ہی نکاح کری

ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ایک آدمی اپنی بیٹی لیکر پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 آیا کہا یہ میری بیٹی بیاہ کرنے سے انکار کرتی ہے رسول خدا نے اس میں ٹھیک سے کہا اپنے
 باپ کی اطاعت کر یعنی نکاح منظور کر اسے کہنا قسم ہے اس کی جسے آپ کو سچ سمجھا
 میں نکاح نہ کرونگی جب تک کہ آپ مجھ کو یہ نہ بتا دیں کہ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہو فرمایا حق
 شوہر کا بی بی پر یہ ہے کہ اگر شوہر کے چھوڑ انکلا ہو یہ وہ اسکو زبان سے چائے یا اسکی
 ناک سے زرد پانی و خون بہتا ہو یہ وہ اسکو نکل جاوے تو بھی اسے اسکا کچھ حق
 اور انکیا اس لڑکی نے کہا **وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا** قسم ہے خدا کی میں ہرگز

اس کی بیٹی لیکھا

[illegible]

ایں ہی روایت کیا ہے۔
شمار کا بھی ادا نہیں کیا۔
آوص اور اس میں یہ
قدون اپنے شہر سے
اور میں کہ جو کچھ
میں نے لکھا ہے وہ
مجھے اللہ اعلم بہ
روایت کیا ہے درج
اس حدیث کی بار بار
مشترقیانی کے

درست ہے یہ کام دیندار عورتوں کا ہے مگر جو عورت کہ نکاح نہیں کرتی لیکن یاری اشنائی
میں رہتی ہے وہ ماوس سے بھی بدتر ہے جو بعد نکاح کے یہ قدر کوتاہی کرتی ہے نکاح کرنے
کا جب ہی لطف ہے کہ پوری پارسا پر وہ وارگنا ہوں سے ہر کنارہ ہو ورنہ دونوں دین سے
گئے پانڈے حلو امانہ مانندے مانا کہ نکاح نہیں کیا زنا بھی نہیں کیا مگر آپکو دیکھا یا ہنسی
ٹھٹھے میں عمر بسر کی دور سے دیکھ بھال رہی یہ کیا گناہ کم ہے گناہ بے لذت اس کا نام ہے
ورنہ شہوت پرستوں کا تو یہ قول ہے ۵

بشکندوستے کفرم در گردن یارے نشد

کور بہ چشمے کہ لذت گیر ویدارے نشد

ابن عباسؓ فرمادی کہ ایک عورت قبیلہ انشم کی نزدیک رسول خدا صلعم کے آئی کہا اسے
رسول اللہؐ مجھ کو بتاؤ حق زوج کا زوجہ پر کیا ہے میں ایک راند عورت ہوں اگر مجھ سے
ہو سکے گا تو میں نکاح کر دوں گی نہیں تو بیٹھ رہوں گی فرمایا حق شوہر کا جو رو پر یہ ہے کہ اگر
وہ اوسکو بلا دے یعنی واسطے صحبت کے اور وہ پشت پالان پر ہو تو اپنی جان کو ماوس سے
نرو کے دوسرا حق یہ ہے کہ رفرہ نفل نہ کہے مگر اوسکے اذن سے اگر اسنے روزہ رکھا
تو بھوک پیاسی رہی یہ روزہ اوسکا قبول نہ ہوگا آپنے گھر سے نہ نکلے مگر اوسکی اجازت سے
اگر نکلے گا تو سارے فرشتے آسمان کے سارے فرشتے رحمت کے سارے فرشتے عذاب کے
اوسپر لعنت کریں گے یہاں تک کہ پھر کر گھڑن آوے اوس نے کہا لا جہم لا اؤدج ابدآ اب
ضرور ہے کہ میں ہرگز نکاح نہ کروں ۵ واہ الطلبوائی اٹلی حدیثوں میں کواری عورت کو نکاح
کر نہ کیا ذکر تھا اس حدیث میں بیایا کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ کواری ہو یا بیایا جب اوس نے
خوف خدا عذاب آخرت کے ڈر سے نکاح نہ کیا تو کچھ مضائقہ نہیں ہے ۵

مارا ہوا سے گلشن و باغے نمادہ است

اسے بوسے کل بروکہ دماغے نمادہ است

نبرا تو یہ ہے کہ اشنائی یاری کے مزے آزادگی کے عیش چاہے نکاح کو قید سمجھے خلل انداز
عیش جانے تدبیر جدائی میں رسے ظاہر میں میل رکھو مگر ایسی باتیں نہ شوہر پر مخفی رہ سکتی

۵
اس حدیث کو طبرانی
مناہجۃ السیاق میں ہے

ہیں نہ کسی اور پر یہہ وصف عورت میں غالباً بد عورتوں کی صحبت سے پیدا ہوتا ہے اسی لئے بعض روایت میں آیا ہے کہ جو بہت کی جگہ سے آدمی کو گناہ نکوے گری صحبت سے بدم ہو جاتا ہے بدنامی کا انجام بھی دوزخ ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے کہ تم گواہ ہو خدا کی زمین میں یعنی جسکو اکثر مسلمان اچھا کہتے ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہوتا ہے جسکو یہہ برا کہتی ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی برا ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دوزخ کا گزرے تھے ایک کو لوگوں نے اچھا دوسرے کو برا کہا آپ نے دونوں کے حق میں فرمایا کہ بہشت دوزخ واجب ہو گئے یعنی جسکے لئے یہہ گواہی دی کہ یہہ اچھا آدمی تھا وہ بہشتی ہوا جسکو کھا کر یہہ برا آدمی تھا وہ دوزخی ٹھہرا دنیا کا دستور ہے کہ جب کوئی آدمی مرد ہو یا عورت مر جاتا ہے تو اچھے کی تعریف کرتے ہیں فاسق فاجر کو برا کہتے ہیں انکا اچھا کہنا اوسکے حق میں گواہی ٹھہرتا ہے اسی واسطے قرآن میں آیا ہے کہ **لَیْسَ الْاِلٰہَ اِلَّا الْحَقُّ** یعنی اللہ تعالیٰ ہر مرد عورت کو بدنامی فسق فجور سے بچاؤ خصوصاً آخر عمر کی بدنامی سے کیونکہ جب خاتمہ اس بدنامی پر ہوا تو بالآخر نہوا حالانکہ اعتبار اسی وقت کا تھا نہ اگلے حال کا رب لیست و تم بالآخر **فَاَنذَرْتُ** ان عورتوں نے جب نکاح کرنے سے انکار کیا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جو عورت نکاح نہ کرے تلف حقوق شوہر سے دے تو اوسپر کچھ ملامت نہیں ملے گی بلکہ یہ بھی ضرور ہے کہ پھر کسی گناہ ظاہر یا مخفی میں مبتلا نہ ہو ورنہ نکاح نہ کرنے سے بھی کچھ یہہ حالت ہوگی ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر کی اطاعت فرض ہے یعنی امور خانگی میں جو بی بیان نزدیک شوہر کے نہیں جاتیں پوری اطاعت شوہر کی نہیں کہتیں اولیٰ آخرت بالکل تباہ ہوتی ہے شوہر محمود ہو کر زانیہ میں مبتلا ہونے میں یا سوت لائے میں اگر سوت لائے تو عورت کے لئے عذاب اگر زانیہ تو اس گناہ میں جو بھی شریک ہے اس لئے کہ یہہ زانیہ خواہ آنکھ زبان کان ہاتھ پاؤں کا تہا یا نہ تہا گناہ کا سبب اوسکا یہہ

سنن مجملہ
جلد ۲

عورت ہوئی ہے ایسی بی بیان جو مطیع شوہر ہوں سوچ کوراہی خاوند کو خوش کہیں
 لاکھوں میں ہزار ہزار نہیں سیکڑوں سیکڑوں نہیں درپار ہوں تو ہوں درہ سبب شوہر کو
 انڈیا پہنچتی ہے جہکے خاوند غیر میں گروہ نمودا میں تو وہ شوہر کو خواہی نخواہی اظہار رضامندی
 کرنا پڑتا ہے بی بی نے سمجھ لیا کہ ہم نے میان کوراہی کر لیا خوش رکھا مگر جب کہ دل میں وہ خوش
 نہیں ہے تو گناہ اوسکی ناخوشی کا ذمہ بی بی کے باقی ہے اس لئے کہ اعتبار سارے اعمال کا
 نیت سے ہے خدا ہر شخص کی نیت دیکھتا ہے ظاہر نہیں دیکھتا ۵

ہلاک شیوہ نازک مزا جیہائی صیادم	انبسم یکنم ہر گاہ دل خواہد بغیر ایدم
---------------------------------	--------------------------------------

ہاں جب شوہر دل سے راضی ہوتا ہے تو اوسکی رضا مندی بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتی
 ہے بطرح عورت کی حادث ظاہری باوجود ناخوشی خاطر غمی نہیں رہ سکتی آنکھ دل کا آئینہ
 ہے جو دل میں گزرتا ہے وہ آنکھ سے ثابت ہو جاتا ہے جن عورتوں کا کوئی امیر رئیس
 حمایتی ہوتا ہے اونکا حال اور بھی بدتر ہے شوہر کی سچی شکایت پر بھی اولیٰ لتاڑا و س
 پیارے کو ہو جاتی ہے جو روپی خصم جو ہوا ٹھہر جاتا ہے اکثر لوگ ایسی جگہ پھنس کر دیوث
 ہو گئے ہیں دنیا کے پیچھے عاقبت خراب کر بیٹھتے ہیں اللہ تعالیٰ اس بے عزتی سے بچا دے
 خاوند چاہا مگر ایسی دولت برسی ایک وہ لوگ بھی ہیں جو محض واسطے فسق و فجور کے متقی بنکر
 ڈاڑھی بٹکا کر کسی آسودہ گہر میں یا کسی امیر کی برادری میں ضحہ لگاتے ہیں اونکا
 ارادہ اول ہی سے یہ ہوتا ہے کہ اس جگہ شادی ہو جاوے تو ہم عیش آرام کریں پھر
 جب نکاح ہو گیا تو ڈاڑھی صفا چٹ کر دی شراب پینے لگے بازار کا قرض کر لیا جو رو کو
 ذریعہ او اسے قرض کا وسیلہ حصول اضافہ مخواہ وغیرہ کا ٹھہرایا اگر کوئی جرم بھی ہوتا
 تو بوجہ فرار کے اوس شخص آسودہ سے یہ مردک سنا سے بچ جاتا ہے یہ سب اسباب
 لعنت و قہر خدا کے ہیں جس طرح وہ عورتیں ملعون ہیں اویسی طرح ایسے مرد بھی مردود
 دونوں کا انجام یکساں ہے **فائدہ** ابی ہریرہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

میں عدل و برابری نہیں کرتے ہیں اور سبطرح اس حدیث میں بشارت ہے اداں شوہر دن کر
 جو حق میں اہل خانہ کے عدل کرتے ہیں یہ عدل انھیں شوہر دن سے ہو سکتا ہے
 جو انبیاء و علماء و صلحاء اختیار تھے انکی بی بیان ان سے دُرتی تھیں خدا کا خوف رکھتی تھیں
 اپنی نجات چاہتی تھیں برابر کی قوم یا رشتے فالتے رہے آتی تھیں جو شوہر زیر دست
 جو روہین یا کچھ کم کسی زبردست کہہ ہیں ان سے یہ عدل ہرگز نہیں ہو سکتا گو وہ
 سو بار عدل کرنا چاہیں انکی نجات اس عذاب سے کہ آلودہ ہر نذر دہوگا نہیں ہو سکتی
 مگر اسی صورت میں کہ اللہ تعالیٰ انکی نیت قلبی پر نظر فرما کر درگزر کرے مظلوم سمجھ کر
 انکو چھوڑ دے ورنہ بی بی نے تو انکو اپنے ساتھ پہلے ہی سے چھین رکھا ہے ہاں یہ بات
 اور سبب کہ دلی محبت ایک بی بی سے زیادہ ایک سے کم ہو اس پر ہرگز کچھ نہیں ہے یہ
 عذر خدا سے خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے واسطے بھی کیا ہے دوسرے کا کیا ذکر
 عائشہ کہتی ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عدل کرتے تھے پھر یہ کہتے اللہم هذا قسمی
 فیما املك فلا تمکنی فیما املك ولا املك لیغنی القلب سر والاک دأ و دل الشکلی
 وابن ماجہ وابن حبان فی مصححہم وقال الترمذی مروی ہر سلا و هو اصح
 یعنی یہ تقسیم و برابری اس بات میں ہے جو میرے بس میں ہے سو تو مجھ کو ملات
 انکو اس بات میں جو تیرے اختیار کی ہے نہ میرے بس کی یعنی دلی محبت حاصل یہ
 کہ مواخذہ خدا کا ظاہری برتاؤ پر ہے نہ باطنی امر یہ اس لئے فرمایا کہ آپ عائشہ رضی اللہ
 عنہا کو سب سے زیادہ چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ اب اس محبت کے دوسروں سے
 بھی کچھ مواخذہ نہ ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اسلئے کہ کبھی گلی بی بی سے چھپی اچھی ہوتی ہے
 جس طرح عائشہ اور بی بیوں سے زیادہ اچھی ٹھہریں واللہ اعلم

اس حدیث کو ابو داؤد
 و ابن ماجہ
 ابن حبان نے اپنی
 صحیح میں روایت
 کیا ہے اور ترمذی
 نے کتبہ الحدیث میں
 اس حدیث کو روایت کیا ہے
 اور وہی صحیح ہے

محبت ست کہ دل را نمی دهد آرام	وگر نہ کیست کہ آسودگی نمی خوابد
فصل بیسین میں کہ نفقہ اہل و عیال کا شوہر پر واجب ہے	

حادثہ کہتی ہیں ہندو ختر عقبہ نے کہا اسے رسول خدا ابوسفیان ایک مرد علیل ہو جے
 اتنا نہیں دیتا کہ مجھ کو تیرے بچوں کو کفایت کرے مگر جو کچھ میں اس کے مال سے لیا
 اور اس کو معلوم نہ ہو فرمایا جتنا تم کو تیرے بچوں کو کفایت کرے اتنا تو لے لیا اگر دستور
 کے موافق متفق علیہ یہ حدیث صحیح اصل ہے اس بات میں کہ عورت کو اپنا اپنا بچوں
 کا مال لفقہ کو چھپ کر کیوں نہ ہو شوہر کے مال سے لینا درست ہے مطابق رواج و
 دستور کے اس سے زیادہ لینا چرانا جائز نہیں حدیث جابر بن سمروہ میں آیا ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب خدا تم میں سے کسی کو مال دے تو وہ پہلے اپنی جان
 پر پیر اپنے گھر والوں پر صرف کرے ^{۵۵} **قَوْلُهُ لَا تُسْلِمُ** مراد گھر والوں سے لی لی بچے ہیں ابو
 ہریرہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ایک دنیا روہ ہے جو تو نے راہ خدا میں صرف
 ایک وہ ہے جو گردن چھوڑنے میں دیا ایک وہ ہے جو کسی سکین پر صدقہ کیا ایک
 وہ ہے جو بی بی بچوں پر صرف کیا سب میں زیادہ اجر اسی دینار کا ہے جو اہل پر صرف
 کیا **قَوْلُهُ لَا تُسْلِمُ** یعنی اہل کو نہ دینا غیروں پر صرف کرنا گواہی ہی جگہ کیوں نہ صرف
 کرے آجہا نہیں ہیں بلکہ اولیٰ خویش بعدہ درویش جو لوگ اہل و عیال پر فراغت سے محروم
 کرتے ہیں نامورسی کے لئے یا اجر کے لئے انکو حاجتمند چھوڑ کر دوسری جگہ بدل کر دے
 ہیں وہ اس نعمت و بشارت سے جو اس حدیث میں آئی ہے بالکل محروم رہتے ہیں ایسوں
 میں یہ بھی بہت دیکھا ہے تاکہ اس کے اولاد کو تو تھوڑا دیتے ہیں اپنی عیاشی میں زیادہ
 صرف کرتے ہیں یہ بالکل گنہگار تہہ کار ہیں تو بان مؤمن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا حضرت
 نے فرمایا کہ ہر دینار وہ ہے جس کو آدمی اپنے عیال پر صرف کرتا ہے پھر وہ دینار جو راہ خدا
 میں دیتا ہے پھر وہ دینار جو اپنے یاروں پر راہ خدا میں ادا کرتا ہے اب تو بلا بہنے
 کہا شروع صرف کا عیال ہی سے بتایا ہے بھلا کون آدمی اس شخص سے زیادہ اجر
 میں ہوگا جو اپنے چھوٹے بچوں پر صرف کرتا ہے یہ عقیف رہتے ہیں انکو نفع ہوتا ہے

اس حدیث کو بخاری
 و مسلم نے روایت کیا ہے
 صحیح ہے
 اس حدیث کا
 ترجمہ ہے
 اس حدیث کا
 ترجمہ ہے

اگر بے نیت خرچ کیا تو نہ ثواب نہ عذاب یہ اس لئے ہے کہ دار مدار ہر عمل کے اجر و ثواب کا
 نیت پر ہے اگر نیت نہیں ہے تو عمل اکارت ہو گا کیسا ہی اچھا کام کیوں نہ ہو حدیث مقدم
 بن مسعود کرب میں آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو کچھ تو نے اپنی جان کو کھلایا وہ
 تیرے لئے صدقہ ہے جو کچھ بچوں کو کھلایا وہ بھی صدقہ ہے جو کچھ بی بی کو کھلایا وہ بھی
 صدقہ ہے جو کچھ خادم کو کھلایا وہ بھی صدقہ ہے ^۱ رواؤا احمد باسناد جید اپنی
 جان پر صرف کرنا اس لئے موجب اجر ہو کہ جان کا رکھنا فرض ہے یہ جان خدا کی ملک
 ہو اسکی رضا مندی کیواسطے اسکی حفاظت کی گئی ہے اسلئے خودکشی گناہ کبیرہ ہے
 قاتل نفس پر نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت آئی ہے کہ دوسرے کے ملک میں بلا حق
 شرعی کے اسنے کیوں یہ بجا تصرف کیا ابن مسعود کہتے ہیں رسول خدا صلعم فرمایا
 ہے اونچا ہاتھ بہتر ہے نیچے ہاتھ سے دینا لینے سے بہتر ہے تو شروع کر عیال سے
 یعنی پہلے اونہیں کو دے عیال کون ہیں تیری ماں تیرا باپ تیری بہن تیرا بھائی پھر
 جو زیادہ تر قریب ہو پھر جو بعد اسکے قریب تر ہو ^۲ رواؤا الطبرانی باسناد حسن و حسن
 فی الصحیحین وغیرہ ابون ہریرہ حدیث حلیہ بن حزام اس حدیث میں ترتیب صلہ
 رحم کی فرمادی کہ پہلے ماں باپ ہیں پھر بھائی بہن پھر دوسرے رشتہ دار اور میں
 وہ مقدم ہیں جو رشتہ میں نزدیک تر ہیں ابی امامہ نے کہا رسول خدا صلعم نے
 فرمایا ہے مجھے اپنی جان پر نفقہ کیا اسلئے کہ پارسا رہے یہ صدقہ ہے جسے نفقہ کیا
 اپنی بی بی بچوں گھر والوں پر یہ بھی صدقہ ہے ^۳ رواؤا الطبرانی باسناد حسن و حسن
 حسن ابی ہریرہ کہتے ہیں ایک دن رسول خدا نے اپنے اصحاب سے فرمایا صدقہ دو
 ایک آدمی نے کہا میرے پاس ایک دینار ہے فرمایا اپنی جان پر خرچ کر کہا ایک اور بھی
 فرمایا اپنی بی بی پر خرچ کر کہا میرے پاس ایک اور دینار بھی ہے کہا اپنے بچوں پر
 ادٹھا کہا ایک اور بھی ہے فرمایا خادم پر صرف کر کہا ایک اور ہے فرمایا اب تو زیادہ تر

اس حدیث کو احمد
 دو اسناد سے روایت
 کیا ہے
 اس حدیث کو طبرانی نے
 باسناد حسن و حسن کیا
 صحاح میں حدیث
 بخاری و مسلم وغیرہ میں
 صحیحین میں حدیث
 سے نقل کر چکے ہیں
 اس حدیث کو طبرانی نے
 دو اسنادوں سے روایت
 کیا ہے دو اسنادوں سے
 ایک اسناد حسن ہے

وانا بینا ہے سداۃ الدنیا و الدنیا یعنی مقدم تو یہ لوگ ہیں پھر جہان تو مناسب
 سمجھے وہاں خرچ کر کے بن عمرہ کی حدیث میں آیا ہے ایک آدمی کا گد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوا
 صحابہ نے اس کی تیزی و نشاط کو دیکھ کر کہا اے رسول خدا کیا اچھا کام ہوتا جو یہ تندرستی و
 نشاط اس کی راہِ خدا میں صرف ہوتی فرمایا اگر یہ اس لئے نکلا ہے کہ اپنے چھوٹے بچوں کے لئے
 سعی کرے کچھ کمائے تو یہ بھی راہِ خدا میں ہے اور جو بوڑھے مان باپ کے لئے سعی کرے کچھ کمائے
 تو یہ بھی راہِ خدا میں ہے اور جو اپنی جان کے لئے نکلا ہے تو یہ بھی راہِ خدا میں ہے اور جو دکھا
 بڑائی مارنے کو نکلا ہے تو یہ راہِ شیطان میں ہے سداۃ الطہرات فی الرجال الصبیح
 معلوم ہوا کافی کرنا اپنے لئے اپنے بچوں مان باپ وغیرہم کے لئے داخل سبیل اللہ ہے
 اسکا اجر ساعی کو ملتا ہے اور جو اگر کرتن کر پہلوانی بہادری جوانی دکھانے کو نکلا ہے تو یہ
 تو راہِ شیطان ہے اجر کی جگہ اسکو زجر ہوگا ثواب کے بدلے عذاب لگے پڑیگا جابر کی حدیث میں
 آیا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے جو خرچ کیا مرنا اپنے اوپر اپنے ولد و اہل و ذی رحم و قرابت پر وہ سب
 اسکے لئے صدقہ ہے سداۃ الطہرات فی الانس و السباع و کائنات و دوسری روایت میں
 یوں آیا ہے سب سے پہلے جو ترازو میں رکھا جاوے گا وہ نفقہ ہے بندے کا اسکی اہل پر سداۃ
 الطہرات فی الانس و السباع بن ساریہ کہتے ہیں میں نے سنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے
 آدمی جب اپنی بی بی کو پانی پلاتا ہے تو اسکا اجر بھی اسکو ملتا ہے یہ سنکر میں آیا میں نے
 اپنی بی بی کو پانی پلایا اسکو یہ حدیث سنائی سداۃ الطہرات فی اللہ و الانس و السباع
 غرض کہ شوہر کوئی سا کام بھی بی بی کا کرے تو اجر پاوے گا اسطرح بی بی کو بھی خدمت شوہر کا
 اجر ملتا ہے اس مقدمے میں اگر لوگ سخت کوتاہی کرتے ہیں خصوصاً وہ لوگ جنکی بی بیان
 آسودہ ہیں وہ تو مرگے اونکانا نفقہ اپنے اوپر واجب ہی نہیں جانتے ناؤکی اولاد
 کا بلکہ خود اسکا مال سامان لے مرنے میں یہ نہایت بڑا کام بی بی محتاج ہو یا آسودہ نفقہ
 اسکا اسکو چھوٹا شوہر پر واجب ہے یہاں تک کہ اگر یہ سبب نہ ملے نفقہ واجب کے

اس حدیث کو ابنِ ماجہ نے
 ردایہ کیا ہے

اس حدیث کو ابی داؤد نے
 ردایہ کیا ہے اور راوی اسکا
 راوی صحیح کے ہیں ۱۳

اس حدیث کو ابی داؤد نے
 ردایہ کیا ہے اور راوی اسکا
 راوی صحیح کے ہیں ۱۳

اس حدیث کو ابی داؤد نے
 ردایہ کیا ہے اور راوی اسکا
 راوی صحیح کے ہیں ۱۳

اس حدیث کو ابی داؤد نے
 ردایہ کیا ہے اور راوی اسکا
 راوی صحیح کے ہیں ۱۳

وہ پاس شوہر کے بجائے تو شوہر کو پہنچا دے اور اس پر نہیں پہنچتا ہے جب اپنا نفقہ اور مہر لے لے
 تب جاوے خدا سے ڈرنے والے نفقہ دہن نہیں رکھتے **فائدہ** حد نفقہ کی کسائی ت و
 حدیث میں نہیں آئی ہے فقط قید معروف کی ارشاد فرمائی ہے معروف کے یہ معنی ہیں کہ جو
 برتاؤ ان نفقہ کا اوسکے شہر محلہ قوم قبیلہ میں مشہور و معمول و مروج و دستور ہے اوسکے
 موافق دیوے اوس میں کمی بکریے باوجود قدرت کے مقدار معروف میں کوتاہی کرنا منظور ہے
 یہ مطلب نہیں ہے کہ جتنا بی بی مانگے اتنا ہی اوسکو دے اسلئے کہ اگر بی بی کسی جگہ کی
 رئیس ہے یا اسودہ گھر کی بیٹی ہے یا کسی میر والی رئیس حاکم بادشاہ کی لڑکی ہے اور یہ
 اوسکی برابر دولت و اسودگی میں نہیں ہے یا با فراغت ہے مگر اولاد و اقارب رکھتا ہے جسکا
 نفقہ اس پر واجب ہے تو یہ کسی طرح بھی ایسی بی بی کی سربراہ نہیں کر سکتا اعتبار اس میں
 حالت شوہر کا ہے نہ حالت الہخانہ کا اسلیط اگر کوئی بی بی مسرف ہے سوچا اس میں
 جوڑہ بیڑہ اوسکو چاہئے تو بھی شوہر پر ایسے قیمتی کپڑے پہنانا واجب نہیں ہے متوسط
 طعام و لباس اپنے مقدور کے موافق دینا حق نفقہ سے بری الذمہ کر دیتا ہے یا بی بی
 نے بہت سے خدمت شرم بہر لئے سبک لئے نفقہ طلب کیا تو بھی خاوند پر اون سبکا کھلانا
 پلانا پہنانا واجب نہیں ہے ایک دو خادم کافی ہیں زیادہ ہوں تو بی بی جانیں اور
 خرچ شوہر کو کیا مطلب بلکہ دینا شوہر کا مال کو ہاتھ میں بی بی کے اوڑانی لٹانے کھیل
 تماشا کرنے کے لئے سخت گناہ ہے قرآن شریف میں عموماً اس سے منع فرمایا ہے وَلَا تُؤْتُوا
 السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم مَّت دَوَّم ان میوقوفون کو مال اپنا اس آیت میں سوامی بی بی
 کے جو نہیں شرع میوقوف ٹھہر چکے ہیں وہ احمق بھی داخل ہیں جنکو سلیقہ صرف کرنے لینے
 کا نہیں ہے گوجوان پہلوان یا پیر یا بالغ کیوں نہ ہوں امراء و ساء اپنی اولاد کو نہ
 ہوں یا مادہ بحساب مال دیتے ہیں اوسکے ہاتھ سے خرید و فروخت کھیل تماشے کوٹ
 وغیرہ ہووے لعب میں صرف کرتے ہیں یہ بات خلاف حکم خدا و رسول ہے اس سرف

یہ حدیث
 صحیحہ
 ہے

کہ انکو رول کپڑا نڈے یا اچھی طرح سے ندسے بلکہ یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ جب کسی غلام کو
بدون کسی حد کے مارے یا طمانچہ لگائے تو اسکا کفارہ یہ ہے کہ او سکوا زاد کر دے
مسلم نے اسکو مرفونا بن عمر سے روایت کیا ہے ابن مسعود اپنے غلام کو مارتے تھے
پیچھے سے ایک آواز سنی کہ اے ابن مسعود اللہ تعالیٰ زیادہ تر قارہ ہے تجھ پر میری قدرت
اسپر دیکھا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے انھوں نے کہا اے رسول خدایہ آزاد ہو و واسطے اللہ
کے فرمایا اگر تو اسکو زاد کرنا تو مجھ کو آگ جلا دیتی ہر اذیۃ المسلمین حدیث ابی سعید میں مرفوعاً
آیا ہے کہ جب کوئی تم میں اپنے خادم کو مارے وہ اللہ کی دُعا دیوے تو تم اپنا
ہاتھ اوٹھا لو یعنی پھر اسکو نہ مارو رَوَّافُ التِّرْمِذِيُّ وَالبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ
لکن لفظ بیہقی کا یوں ہے کہ پھر تو اپنے ہاتھ کو روک لے جابر نے کہا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم فرمایا ہے تین چیزیں ہیں جس شخص میں وہ چیزیں ہووین گی اللہ اسکی موت کو
آسان کر دیگا نرمی ضعیف کے ساتھ شفقت مان باپ پر احسان طرف ملوک کے سرور
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ اسیر حدیث ابی امامہ میں نامازی
غلام کی مار پیٹ سے منع کیا ہے ذَلَّكَ فِي الْمَصَابِيحِ ابن عمر کہتے ہیں ایک آدمی آیا
اوس نے کہا اے رسول خدا کہہاں تک خاموم سے اوسکے قصور کو معاف کیا جاوے
پھر دوبارہ یہی بات کہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے جب تیسری بار کہا تو فرمایا
بہرون نشر بار معاف کرتا کی اذیۃ البعادات ذَلَّكَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ

فصل بیان میں پرورش کرنے کے لڑکیوں کو

عائشہؓ کہتی ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی مبتلا ہو ان لڑکیوں میں پھر احسان کرے اور ان کے ساتھ وہاں کے لئے اوٹ ہوگی جہنم کی آگ سے رَدَّاهُ الْبُخَارَ الْمُقْتِلُ وَاللَّهِ مَذْبُوحٌ اِیکَ لَفْظِ مِیْنِ یُونِ ہے جو مبتلا ہوا ان بیٹیوں میں پھر صبر کیا اور نہ اون پر حجاب

۱۰
من صحت کو مسلم نے زبان

اس طریقہ کو زندگی کے
سواہت کی ہے اور
بہتر ہے۔ جس طرح ایمان
اس

اس کی طرف سے

میں ذکر کیا ہے

اس قسم کے لوگوں کو دیکھو

اس حدیث کو کیا دیکھو
وہ کہ تم نے اس حدیث کو
روایت کیا ہے

یاتین سہنوں یا دوسری یادو بہنوں کا آیا ہے کہ جسٹان سے اچھا برتاؤ کیا انکے حق میں
 خدا سے مورا اسکے لئے جنت ہے **سَوَاءُ التَّوْمِدَتِ وَالْفُطْلُ الْهُدَاؤُ** کا لفظ یہ ہے
فَاَدْبَهُنَّ وَاَحْسَنَ الْيَهُنَّ وَنَرَوْجِهَنَّ فَلَا اُجْنَةُ **وَسَوَاءُ ابْنِ حَبَانِ الْغَنَانِ** **مَكْحُومٍ**
 یعنی اونکی تعلیم کی اون سے احسان کیا اونکو بیاہ دیا اب یہ جنت میں جاوے گا
 ترمذی کا لفظ اس طرح ہے **لَا يَكُونُ لِحَدِيكُمُ ثَلَاثُ بَنَاتٍ اَوْ ثَلَاثُ اخَوَاتٍ**
فَيُحْسِنُ الْيَهُنَّ لَا دَحْلَ اُجْنَةُ ابن عباس کی حدیث میں مرفوعاً **ابن ابی جحک**
 پاس کوئی انٹی ہے اسنے اوسکو زندہ درگور نہ کیا نہ اوسکو حقیر رکھا نہ بچے کو اوس
 اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ اوسکو بہشت میں داخل کر گیا **وَاَوَّاهُ الْوَدَّانَ دَوَّاهُ الْحَاكِمَ**
وَقَالَ صَحِيحٌ اَلَا شَنَا دُ لُوكُ ذکور کو انات سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں بیٹیوں سے بیش
 زیادہ تر محبوب ہوتے ہیں اونکی پرورش کا اہتمام انکی پرورش سے زیادہ ہوتا
 ہے اسلئے جو کوئی اس باب میں بیٹی کو بیٹے پر مقدم کر گیا تو اوسکے لئے وعدہ جنت
 دیا ہے ام سلمہ کہتی ہیں رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسے خرچ کیا دو دختر یا دو خواہر
 یا دو رشتہ دار پر پھر اس نفقہ میں امید اجر کی رکھتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اون
 دونوں کو اپنے فضل سے اسودہ کر دے یا کافی ہو تو وہ دونوں اوسکے لئے پر وہ
 ہونگے دوزخ کی آگ سے **سَوَاءُ اَلْطَّبْرَانِ** حدیث جابر کا لفظ یہ ہے جسکی تین لڑکیاں
 ہیں یہہ اونکو ادب سکھاتا ہے اوپر رحم کرتا ہے اونکا کفیل ہے اوسکے لئے جنت و جب
 ہوگی کسی نے کہا بہلا اگر دوسری لڑکیاں ہوں فرمایا گو دوسری ہوں بعض لوگوں نے
 سمجھا کہ اگر ایک لڑکی کا سوال کیا جاتا تو ایک کو بھی فرما دیتے **سَوَاءُ اَلْاُخْدِ اَشْنَا**
جَيْدٍ وَابْتَرَاءٍ وَالطَّبْرَانِ فِي الْاَلَانِ سَطْرًا **ادَوِيْرَوْجِهَنَّ** ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول
 خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکی تین بیٹیاں ہوں وہ اونکی محنت مشقت خوشی ناخوشی
 پر صبر کرے تو اللہ اوسکو بہشت میں داخل کر گیا بسبب اسکے رحم کرنے کے اوپر ایک

اس حدیث کو ترمذی نے
 روایت کیا ہے اور لفظ
 ادب کا ہے ۱۲
 کو ابن حبان نے حدیث
 صحیح میں روایت کی ہے
 ترمذی نے روایت کی ہے
 کسی کو تین بیٹیاں یا تین
 بہنیں ادا کرے یا تین
 کسے بگڑے داخل ہوگا
 جنت میں ۱۲
 اس حدیث کو ابو داؤد
 اور حاکم نے روایت کیا ہے
 اور حاکم نے بھی سند
 حسنہ سے روایت کیا ہے
 اس حدیث
 کو طبرانی نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابو داؤد
 ابن ماجہ اور ترمذی نے
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابو داؤد
 ابن ماجہ اور ترمذی نے
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابو داؤد
 ابن ماجہ اور ترمذی نے
 روایت کیا ہے

موتے کہا بھلا کرو ہی ہوں فرمایا وہی سہی دوسرے آدمی نے کہا اگر ایک ہی ہو
فرمایا ایک ہی سہی رَوَاةُ الْحَاكِمِ وَقَالَ صَحِيحٌ اَلْاِسْتِثْنَاءُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ تَعَالٰی کہ اس حدیث میں
ایک کا بھی ذکر آگیا اللہ تعالیٰ کے احسان کو تو دیکھو کہ ایک و خیر کی پرورش
پر وحدہ جنت کا فرمایا ہے جس نے دو یا تین یا چار یا زیادہ کو بالخصوص
بہن کو یا یتیم کو تو اس کے اجر کا کیا ٹھکانا ہوگا :

فصل اس بیان میں کہ نام اولاد کا اچھا رکھو یا برے تو بد

ابو الدرداء کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم پکارے جاؤ گے دن قیامت کے
تمہارے اور تمہارے باپوں کے نام سے سوا چھے نام رکھو رَوَاةُ اَبُو دَاوُدَ وَابْنِ جَبْرِ
فِي تَحْفِيظِهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ بْنِ مَرْفُوعًا يَا بَنِي اِسْمَاعِيلَ بَنِي اِسْمَاعِيلَ
ہیں رَوَاةُ مُسْلِمٍ وَابْنِ مَذِيحٍ وَابْنِ دَاوُدَ وَابْنِ مَرْفُوعًا يَا بَنِي اِسْمَاعِيلَ بَنِي اِسْمَاعِيلَ
میں یہ ارشاد کیا ہے کہ پیغمبروں کے نام پر نام رکھو بہت سچا نام حارث و ہمام ہے
بہت بُرا نام حرب و مزہ ہے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے حارث کے معنی کالی نعل
ہمام کے معنی ارادے والا سب سے بدتر نام ملک الاملاک ہے یعنی شاہنشاہ اسکو
شیخین نے ابی ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے مسلم کا لفظ یہ ہے کہ سب سے
زیادہ اغیظ و اخبث آدمی دن قیامت کے وہ ہوگا جسکو شاہنشاہ کہتے ہیں کوئی
شاہ نہیں مگر اللہ آن حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جس نام میں غلامی بندگی مملوکی خدا
کی نکلے وہ نام اچھا ہوتا ہے یا جو نام سید ہوتا ہے وہ بھی اچھا ہے جس نام میں بُرائی
شخصیت توفیقِ فخر و دعویٰ نکلے وہ نہایت ہی ناپاک نکلا نام ہے پیغمبروں
رسولوں سے بڑے کر کون ہوگا انہیں کسی ایک کا نام بھی ایسا نہیں ہے جس سے
اوکی تشریف تو صریح ثابت ہو چکا امت کو یہ منصب کہاں سے ملا کہ وہ اپنا یا اپنی

اس حدیث کو امام
روایت کیا ہے ابو داؤد
ابن ماجہ

اس حدیث کو ابو داؤد
ابن ماجہ نے روایت
کی ہے

اس حدیث کو امام
ابو داؤد و ابن ماجہ
روایت کیا ہے

اولاد یا اپنی قرابت کا نام ایسا رکھیں جس سے بڑائی ثابت ہو یہ بلا بھی امر اور رسا میں سے
زیادہ ہے اس کے نام اقب زنگی میں تو دعویٰ خدائی کا کرتے ہیں مرنے کے بعد گویا قطع معنی
ہو گیا یقین ہو جاتا ہے کوئی خلد نشین کوئی فردوس منزل کوئی جنت نشین لکھا جاتا ہے ساری
امت سے بہتر صحابہ رسول خدا صلعم تھے اور نیک مرنے کے بعد بجز رضی اللہ عنہ کے کچھ نہیں
کہا جاتا یہ وعاسے کوئی دعویٰ نہیں ہے یعنی اللہ اور ان سے راضی ہو غلام امت کے
حق میں رحمہ اللہ کہا جاتا ہے یعنی اللہ اور پر رحم کرے اور نیک قصور معاف فرما دہیہ دنیا
کے کئے بڑائی کے بندے کہاں سے ایسے آئے کہ زندگی میں محی الدین نور الدین شاہنشاہ
مالک الملک حاکم الحکام ہوئے مرنے کے بعد جنت میں پہنچ گئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ ایسے
نام کو بدل ڈالے عائشہ کہتی ہیں رسول خدا صلعم میرے نام کو بدل دیا کرتے تھے تو اے
التَّوَمِذِی عاصیہ کا نام مہیلہ بڑہ کا نام زینب عاصی کا نام ہشام مضطجع کا نام منبث رکھا
بلکہ آدمی کا کیا ذکر ہے بری جگہ کا نام بھی بدل دیتے تھے زمین عمرو کا نام خضرہ شعبالت
کا نام شعب بدی رکھا بنی الزنیہ کا نام بنی الرشدہ مقرر فرمایا بنی مغویہ کا نام بنی الرشدہ رکھا
غفر عنکے جس نام میں کوئی بڑائی یا بڑائی یا فال بد نہ لگتی ہو اور اسکو متغیر فرما دینے اب خلاف اس
سنت صحیحہ کے اچھی اچھی تعریف وغیر کے نام تلاش کر کے رکھ جاتے ہیں ملوک و سلاطین کے
نام اپنے لئے تجویز ہوتے ہیں گو نہ وہ لیاقت حاصل ہے نہ وہ دولت و حکومت پیغمبروں و
بزرگوں کے نام نوٹ دی غلاموں خدمت کے لئے مقرر کئے جاتے ہیں ان اللہ

فصل بیان میں تا دیتے سلیم اولاد کے

جاہل بن سمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے آدمی اپنے بچے کو ادب سکھا دے
یہہ اس سے بہتر ہے کہ ایک پیسیری اناج صدقہ کرے تَدَا اَلَا التَّوَمِذِی نَا قَالَ حَدِیثٌ
حسن غریبے کیوب بن موسیٰ نے اپنے باپ سے فرمایا یوں روایت کیا ہے کہ نہیں دیا کسی

اس حدیث کو ترمذی نے
روایت کیا ہے

اس حدیث کو ترمذی نے
روایت کیا ہے اور
کے حدیث حسن غریبہ

اس حدیث کو تفسیر فرمائی
 غرض کہ اس حدیث کو تفسیر فرمائی
 غرض کہ اس حدیث کو تفسیر فرمائی
 غرض کہ اس حدیث کو تفسیر فرمائی

سورہ زمرہ رکوع ۱
 پارہ ۲۴

باب نہ کسی بیٹے کو بہتر اس دین سے کہ اس کو اچھا ادب سکھایا جائے **وَقَالَ**
عُمَيْرُ بْنُ مَرْزُوقٍ نے کہا یہ حدیث میرے نزدیک مرسل ہے ابن عباس مرفوعاً کہیں نہیں کہ رسول
 اولاد سے اچھا ادب دوا لکھو **وَأَوَّلُ التَّوَمِدِ** یعنی تعلیم اولاد کی واجب ہے اس تعلیم کا اجر
 صدقہ دینے سے اولاد کو دوا دہش کرنے سے افضل ہے جو تادیب و تعلیم الٰہی عزت کرتے ہیں وہ
 امر انہیں کرتے امر الٰہی اولاد سے استاد ڈرنے ہیں کسی طرح کی تہنیت تاکید نہیں کر سکتے
 اس لئے ان کو علم بھی نہیں آتا کسی نے نہ سنا ہو گا کہ گروہ سلاطین و ملوک و امراء و روسا
 میں کوئی شخص بڑا عالم ہو اسرار علم اللہ تعالیٰ نے غریب و رعایا ہی میں رکھا ہے اور
 اتفاقاً کسی میر کو علم آگیا ہے تو پھر اس نے دولت کو دہتا ہی بتائی ہے یہ اللہ کا فضل ہے
 کہ دولت فانی تو امر الٰہی کو دسی علم باقی غریب کو بخشا پھر قرآن میں فرمایا **يَهْدِي اللَّهُ**
لِلنَّاسِ لِيَعْلَمُوا یعنی عالم و جاہل برابر نہیں ہو سکتے علماء نے کہا اگر ان شاء اللہ
 کو لذت علم کی خبر ہوتی تو یہ امر الٰہی کے چہین نے کے لئے بھی ویسی ہی فوج کشی کرتے جس طرح
 کسی کا ملک لینے کے لئے کرتے ہیں گریہ اس لذت سے محروم رکھ گئے ہیں یہی وجہ ہے کہ نفرت
 ان کو اہل علم سے ہے وہ کسی سے نہیں مال میراث فرعون و قارون ہے علم میراث انبیاء علیہم السلام
 ہے دولت خدا کے دشمنوں کو ملتی ہے علم خدا کے دوستوں کو دیا جاتا ہے ریاست کو حاکم
 بالا دست چہین لیتا ہے علم کو کوئی چہین نہیں سکنا دولت خرچ کرنے سے کم ہو جاتی ہے علم
 خرچ کرنے سے زیادہ ہو جاتا ہے مال کی حفاظت کرنا پڑتی ہے علم خود عالم کا حافظہ ہے مال
 کو چور خانہ ڈاکو و بزن لیتا ہے علم کو کوئی نہیں لیجا سکتا مال سبب فسق و فجور و شہوت
 کا ہوتا ہے علم باعث تقویٰ و طہارت کا ہوتا ہے اس کا انجام غالباً جہنم ہے اس کا انجام غالباً
 بہشت ہے یہاں تک تو بھیر چکی ہے کہ اگر کوئی اسودہ بسبب عمل نیک و ترک گناہ کے بخشا جاوے گا
 گو وہ پیغمبر ہی کیوں نہ ہو تب بھی فقر اس سے پانسو برس پیچ بہشت میں جاوے گا کہ ہم لوگوں
 کی کم نصیبی ہے کہ ہم علم پڑھ کر دنیا کی طلب میں پھرتے ہیں حالانکہ دنیا کی بے وفائی مثل عورت

کی سیو فائی کی معلوم ہے اس لیے دنیا کو عورت ٹھہرایا ہے	
نافل مشور عشوہ دنیا کر این عجوز	مکارہ می نشیند و محتال می رود
مسلمان پر واجب ہے کہ اپنی اولاد کو علم حلال و حرام سکھاوے جہاں تک ہو سکے عالم بناد	
کوالت فرجعتی قسمت میں لکھی ہے اوشی مل ہی جاوگی مگر علم سے محروم رہنا بڑی بد نصیبی ہے ادب سے بے نصیب رہنا بڑی تباہی کی علامت ہے تربت نزدیکی علماء	
بادشاہ سپر بکتاب داد	لوح پیمیش در کنار نہاد
بر سر لوح او بنشہ بزر	جو را استاد بہ ز مہر پدر
فضل الہی بن میں کہ اپنا نسب غیر ملانا یا کسی اور کا غلام بنا گناہ عظیم ہے	
<p>سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس نے دعویٰ کیا اپنے باپ کے سوا کسی اور کا اور وہ جانتا ہے کہ وہ اس کا باپ نہیں ہے تو جنت اور سپر حرام ہے رواۃ</p> <p>النجاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ حدیث منوع ابی ذر میں یوں آیا ہے جو کوئی آدمی دعویٰ غیر باپ کا کرتا ہے اور وہ جانتا ہے تو کافر ہو جاتا ہے رواۃ اکا</p> <p>حدیث طویل علی مرتضیٰ میں مرفوعاً اس لفظ سے آیا ہے من ادعی الی غیر آبیہ اونی انی الی غیر موالیہ فعلیہ لعنۃ اللہ و الملائکۃ و الناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ یوم القیامۃ عدلہ و لا صرافۃ رواۃ البخاری و مسلم و ابو داؤد و الترمذی و النسائی یعنی جس نے غیر کو باپ بنایا یا غیر کا غلام بناو سپر خدا فرشتوں سارے لوگوں کی لعنت ہے اللہ تعالیٰ دن قیامت کے نہاد اس کا فرض قبول کرے نہ نفل عمر و بن شعب عن ابیہ عن جدہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا اگر</p> <p>ہے واسطے آدمی کے یہ بات کر انکار کرے اپنے نسب کا گودہ نسب او سکا باریک ہو یا دعویٰ کرے ایسے نسب کا جس کو بیچا نہ تھا نہیں ہے رواۃ احمد و الطبرانی و ابن</p>	

اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ روایت کیا ہے ۱۲۰

اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ روایت کیا ہے ۱۲۰

اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ روایت کیا ہے ۱۲۰

اس حدیث کو بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ روایت کیا ہے ۱۲۰

حدیث ابن عمرو میں مرفوعاً آیا ہے جسے دعویٰ کیا غیر باپ کا اور سکو جنت کی ہوا بھی نہ لگوں
 اگرچہ اسکی خوشبو ستر برس کی راہ سے آتی ہے ^۱ ^۲ ^۳ ^۴ ^۵ ^۶ ^۷ ^۸ ^۹ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰}
 سہال الصبیح ابن عباس نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جو مدعی ہوا غیر باپ کا
 یا غلام بنا غیر آقا کا اور پلعت ہے خدا و فرشتوں و سارے آدمیوں کی سہارا
 احمد بن ابی ماجة بن ابی حبان فی صحیحہ عائشہ کا لفظ یہ ہے جو غلام بنا غیر سولے
 کا اور سنے اپنی جگہ و درخ میں مقرر کر لی سداۃ ابن حبان فی صحیحہ انس کہتے ہیں
 رسول خدا صلعم نے ارشاد کیا ہے من ادعی الی غیر ابیہ أو انتہی الی غیر مولیہ
 فعلیہ لعنۃ اللہ المتابعۃ الی یوم القیامۃ سداۃ ابن داکا د یعنی ایسے آدمی
 پر قیامت تک لگا مار خدا کی پھٹکا رہتی ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مرفوعاً کہتے ہیں
 جسے دعویٰ کیا ایسے نسب کا جسکو وہ پہچانتا ہی نہیں ہے اوس نے کفر کیا ساتھ اللہ
 کے یا جسے انکار کیا نسب کا اگرچہ باریک ہو تو یہی کافر ہوا ساتھ اللہ کے سداۃ
 الطبرانی فی الاوسط ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ بدلنا نسب کا یا دولا کا حکم
 اسکی سزا یہ ہے کہ ایسے شخص پر جنت حرام ہو جاتی ہے یہ شخص کافر بن جاتا ہے اسپر
 دولا لکھ دے غیر ہم کی لعنت پڑتی ہے اسکا فرض و نفل قبول نہیں ہوتا یہ بلا امر و کفر
 بہت ہے بعض دولتمند زبردستی فخر باطل کرنے کیلئے سید بننے میں حالانکہ غیر سید
 ہیں بعض اپنی سیادت یوں جتاتے ہیں کہ ہماری ماں سید تھیں یا تنہیال میں کوئی
 سید گزر رہا ہے حالانکہ نسب باپ کا ہوتا ہے نہ ماں کا گروہ بچہ جو زنا یا لعان کا ہو کہ اسکا
 نسب وہی اسکی ماں کا نسب ہے اور اگر وہ ان بھی مجہول النسب یا ولد الزنا ہے
 تو پھر کیا پوچھنا اسے یہ غلام تو کسی کے گھر کے ہیں نام کسی اور ہی کا لیتے ہیں کہ
 سلاطین و بوسا کے یہاں مدد و عورتیں بے کماچی ہوتی ہیں یا نکاح والی مگر حجاب
 اسکا جنتی ہیں پھر سر پر اوس امیر و رئیس و بادشاہ کے شیعہ ہیں وہ بچا انکا بیٹا

اس حدیث کو احمد بن ماجہ نے
 روایت کیا ہے اور ابی داؤد نے
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو احمد بن ماجہ نے
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابی داؤد نے
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابی داؤد نے
 روایت کیا ہے

یا انکی بیٹی ٹھہر چا تا ہے یہہ سراسر کفر ہے موجب لعنت کا ہے پھر وہ اولاد نہ بھی جو ان
 ہو کر اکیو اوسی فرضی باپ کی طرف منسوب کرتی ہے حالانکہ لوگوں سے یا گہر والوں سے
 منسوب کیا ہے کہ اسکے نطفے سے نہیں ہے والدہ شریفہ نے کسی اور ہی کہیت سے
 یہہ بیج حاصل کیا ہے اس حرکت بے برکت سے جتنے لوگ اس کام میں شریک و ہم زبان
 ہوتے ہیں سب کے سب ملعون کا فرجنت محروم ہو جاتے ہیں نسب کا بدلنا غالباً
 دنیا کمانے کے لئے ہوتا ہے اگر صحیح نسب ظاہر کرتے ہیں تو ریاست سے محروم رہتے
 ہیں یا صلہ رحم سے محروم ہوتے ہیں یا امیرون رئیسوں کے گہرنا مارشتہ بیاہ
 منگنی نہیں ہوتی اس لالچ سے جو ٹا نسب کہے جاتے ہیں اس سے زیادہ حیاقت
 ہے کہ بعض سید بھی اپنا نسب چھپاتے ہیں کہ شاید اس نام سے بے قدری ہو کوئی
 مغل بنتا ہے کوئی پٹھان حرام کے بچے کا نسب وہی ہے جسکا وہ نطفہ ہو کا نطفہ
 ہو یا مسلمان کا اگر کسی کی کسی پشت میں کچھ نقصان نسب کا ہو چکا ہے یعنی آبا
 و اجداد میں یا امہات میں کوئی حرام زادہ تھا یا کسی کا غلام یا کسی کی لونڈی تھی
 گواہ دو چار پانچ چہرہ پشت سے وہ خرابی باقی نہیں رہی تو بھی اسکو وہی اگلا نسب
 بیان کرنا لازم ہے ورنہ کذب لازم آویگا ملعون ٹھہر گیا ہی معنی ہیں اس حدیث مذکور
 کے کُفْرٌ بِأَقْرَبٍ تَبْرَعُ مِنْ نَسَبٍ وَأَنْ دَقَّ وَادْعَا نَسَبٍ لَا يَنْفَعُ بَارِكِي نَسَبَ كَيْ سَي
 ہے کہ جس کسی پشت پر یہی میں جو نسب تھا اسکو چھپا کر اب دوسرا نسب فی الحال قائم
 رکھے جب کسی کا ایک باپ حرامی تھا تو اسکا نسب وہ نہ جسکی طرف وہ منسوب ہے اب
 اس حرامی کی اولاد بعد دو چار پشت کے بھی بھول النسب ہی رہیگی وہ ہرگز شرعاً
 اس خاندان کا نہیں ہو سکتا ہے جسکی طرف منسوب ہے اسی طرح حکم اون عورتوں کا
 ہے جو نطفہ غیر کو شوہر کے خاندان میں ملا دیتی ہیں حدیث میں انہی بھی لعنت آئی ہے
 سخت درجہ کی وعید فرمائی ہے ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جب تک نسب اپنا یقیناً معلوم

نکولے تب تک نہ سید بنے نہ شیخ نہ اور کوئی اگر معلوم نہ ہو تو سکوت کرے یا جو سنا سنا یا ہو
 کہ فلان کا لطفہ ہے وہی بیان کرے بے دریافت سکے ہوئے اپنا نسب دوسرے کے
 گلے نہ باندھے پر جبکہ یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ مغفرت عمل صالح پر موقوف ہے کوئی
 کیوں نہ ہو کہ میں ہو کسی نسب کا ہو شریف یا وضع تو اب بیان کرنے نسب صحیح میں کیا
 ڈر ہے دنیا کے لوگ اگر یہ سمجھیں گے کہ کمینہ ہے یا حرام زادہ یا دہنا جلاہ گندی
 کا غنی تو سمجھا کر وہ اس سمجھنے سے اسکے آخرت تو نہیں بگڑتی نہ خدا کی طرف سے رزق
 بند ہوتا ہے بہت ہوگا تو یہ ہوگا کہ جو صحیح النسب شریف الحسب ہیں وہ اس سے
 ناتارشتہ تکرنگے بلا سے نکرو یہہ اپنے ہجنسون میں تو بیاہ کر سکتا ہو مگر اس کہنے میں
 کہ سید سے پڑنا بنگیا یا سٹھان ہو کر سید کہلایا یا پچھلے منسل تھا یا شیخ بنا یا ماجر سے
 انصاری یا بالعکس اسکے ہو گیا یا نو مسلم تھا آپکو بعد چند پشت کے قریش بتانے لگایا
 حرامی ہو کر حلال کہلانے لگا بالکل ایمان سے باہر ہو جاتا ہے گو دنیا سے لوگ دھوکا
 کہا دین شریف سمجھ لیں جسکو اپنی نجات درکار ہے اوسکو اس سچی ذلت سے کچھ غار
 نہیں ہے ایمان رہے ذات رہے یا نہ رہے ۵

ذلیل ہو کر سمجھ لیں زبون خیال کریں	کی طرح سے وہ آئین ہمیں نہال کریں
------------------------------------	----------------------------------

جب سے سلطنت اسلام خاندان قریش سے جاتی رہی اہل علم کی قدر مت گئی نہ
 درجہ و دنیا رہ گئے سلطنت و ریاست و امارت دین ایمان ٹھہر گئی تب سے انتظام
 حسب و نسب کا خاندان ملوک و سلاطین سے بالکل جاتا رہا بہت جگہ تو نکاح ہی نہیں
 ہوتا ہے جہاں کہیں نکاح ہوتا ہے تو وہاں اور صد ہا سامان بطلان نکاح کے بھی موجود
 ہو جاتے ہیں باوجود نکاح مخفی یا ظاہر کے اکثر نرنا ہوا کرتا ہے کہ کسی فاسق فاجر
 مسلمان سے کہہ ہی کسی عیسائی ہندو وغیرہ سے کہہ چیلے چاڑھوں سے جنگا نہ کہہ نسب
 سے نہ حسب پھر اگر پیٹ رہ گیا بچا پیدا ہوا تو گلے شوہر کے بندہ کیا اوسکو بھی چارنا چار

اس غفہ عجیب و غریب کا قبول کرنا پڑا خصوصاً اوس صورت میں کہ کوئی دوسرا سچا
 بیسکہ بھی یہ کہہ کر اگر ہماری گمانی نہیں ہے تو نہ سہی بی بی صاحبہ کا
 تو یہ فیض ہے اور بکے طفیل میں صاحب اولاد تو کہلائے مردانگی تو ظاہر ہو گئی پھر
 اوسکو لیکر اپنی جگہ قائم کر دیا پھر ایسی برکت ہوئی کہ جس لہجہ میں دیکھو یہی کارروائی
 غالباً ہوتی رہتی ہے اول تو خود یہہہ ہائشیں اس طرح کے تھے پھر انکے ہائشیں کسی
 اور ہی کہیت کی مولیٰ ہوئے اوسکے بعد جو آئے وہ کسی اور ہی کان کے گوہر شاہوار
 تھے مگر اونکی ناک نہ کٹی بلکہ کہیں ایسی اولاد عطر مجموعہ بھی ہوتی ہے اگرچہ درحقیقت عطر
 فتنہ ہے جب ایک عورت نے چند یاروں سے خلوت کی اوس ہنگامے میں حل رہ گیا تو سوا
 خدا کے کون جان سکتا ہے کہ یہ کس کا لطفہ ہے بہت ہوا تو قیادہ سے کسی قدر استدلال
 کر سکتا ہے یا عادت و خولہ کی پہچان سکتا ہے مگر کیا حاصل اولاد تو اوسنی کا ہی باپ کی ٹھہر چکی تھی
 خلق کا وہی ہوا جو اسکے ماں باپ سے تھا ان اتنا ضرور ہوتا ہے کہ یہہہ نیک بختی ان نسب انکی
 قیامت کے دن کوئی دوسرا ہی رنگ لاو گی وہاں جو جس کے لطفہ سے ہوگا اوسکا حال ہل
 پڑے گا یہاں تو چند آدمیوں میں رسوائی سے بچ گئے تھے وہاں ساری مخلوق کے سامنے
 فلمی کہل جاو گی پانی کا ہنگامہ نہہہہ پراو گیا آفسوس ہے کہ خواص و عوام اہل اسلام مجرد
 کلمہ پڑھتے پڑھتے ہو کر میٹھ رہے ہیں یہہہ نہیں جانتے کہ اگرچہ کلمہ بہشت کی گنجی ہے مگر جس
 گنجی میں دندائے نہیں ہوتے اوس سے کوئی قفل نہیں کہلتا اس گنجی کے دانت ہی
 احکام و اعمال صاحبات ہیں سو جبات کذب و کفر و ہلاک و نار سے بچنا ہے جب کفر کے کام
 جھوٹ بولے خدا کو مسلمانوں کو دھوکا دیا حرام کاری کو حلال سے بہتر سمجھا جسکا نتیجہ
 لے لیا اچھا ہو یا برا باپ کو چھوڑ کر غیر کے پوتے بنگلے دولت آسودگی ناموری حاصل کی تو اب
 یہ مسلمان کی کہ ہے کی ہوئی دہیکاشتی ہٹ دہری ٹھہری لاجول ولاقوۃ الا بالہ ۴
 فصل سین میں کہ جسکے تین یا دو یا ایک پچھر میں اوسکو بہشت ملیگی

عاشق و عاشقہ

انس نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس مسلمان کے تین بچے نابالغ مری اللہ اسکو
داخل بہشت کرے گا اپنی رحمت و فضل سے **سَوَاءُ الْبُحَارِیِّ وَمُسْلِمٍ وَالنَّسَائِیِّ وَابْنِ حِبَّانَ**
نسائی کی ایک روایت میں یوں آیا ہے صبر کیا تین بچوں پر جو اسکی بہشت سے نکلے
ہیں وہ داخل ہوا بہشت میں ایک عورت نے کہڑے ہو کر کہا بھلا اگر دیجے ہوں تو وہ
دوسری سہی عورت نے کہا کاش میں ایک بچے کو بھی بوجہ لیتی **سَوَاءُ ابْنِ حِبَّانَ وَابْنِ**
صَلْبِیِّ فَتَحْصِرْ بِالْفِظِّ مَنْ احْتَسَبَ ثَلَاثَةً مِنْ صَلْبِیِّ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَبْلَ مَنْ صَلَبَتْ
معلوم ہوا کہ حرام کے بچے کا یہ حکم نہیں ہے حدیث عقبہ بن عبد السلامی کا لفظ یوں ہے
جس کسی مسلمان کے تین بچے نابالغ مر جاتے ہیں تو وہ آٹھون دروازوں بہشت سے آئے
اوسکو لے لیوینگے کہ جس دروازے سے اوسکا جی چاہے داخل ہو **سَوَاءُ ابْنِ حِبَّانَ**
بِاشْنَادِ حَسَنِ ع درخندہ ہر در کہ درائی خوب ست **اللَّهُمَّ اَسْرِ زُقَانَا ابی ہریرہ کا**
لفظ اس طرح پر آیا ہے کہ جس مسلمان کے تین بچے مرے پہر اوسکو آگ نہیں چھوئی مگر
قسم پورا کرنے کے لئے **سَوَاءُ اَمَّا لَكَ وَابْنِ حِبَّانَ وَمُسْلِمٍ وَالتَّوَمِیِّیِّ وَالنَّسَائِیِّ وَابْنِ حِبَّانَ**
مسلم کی روایت میں یوں آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے انصار کی چند عورتوں سے
فرمایا تم میں سے جس کسی کے تین بچے مرے پہر اوس نے باسیداجر صبر کیا تو وہ بہشت میں
جاوے گی ایک عورت نے اون میں سے کہا بھلا اگر دوسری مرے فرمایا ہاں یا دوسری مری
روایت اس لفظ سے ہے کہ ایک عورت بچا لیکر آئی حضرت صلعم سے کہا اسکے لئے دعا
فرمائیے میں تین بچے دفن کر چکی ہوں فرمایا تو نے تین بچے کاڑھے ہیں کہا ہاں فرمایا
تو پناہ میں آئی دفن کی آگ سے ایک برسی فصیل مضبوط کے اندر آؤ ذکر کرتے ہیں
رسول خدا صلعم کو سنا فرماتے تھے **مَا مِنْ مُسْلِمٍ یَمُوتُ بَيْنَهُمَا ثَلَاثَةٌ مَعْنَى الْوَلَدِ كَمْ**
یَبْقُوا اِنْ حُتَّ اِلَّا اَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ سَمِیَّتِهِ اِنَّا مَعَهُ اسکو ابن حبان اپنی
صحیح میں امام احمد نے مسند میں حدیث ام انس بن مالک سے روایت کیا ہے نسائی نے

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے
روایت کیا ہے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح
میں کیا اس لفظ سے داخل ہوا
تین میں اپنے بچوں سے داخل ہوا
جنت میں اسے روایت کیا ہے

اوشد کو مذکور سے
اس حدیث کو ایک دیگر روایت میں
دوسری روایت میں ابی ہریرہ نے
روایت کیا ہے

نہیں کہ مسلمانوں سے روایت ہے
کہ عابدین اس حدیث میں تین بچوں کو
جو تین کو نہ پہنچے ہوں مگر وہ بھی
الغرض میں اپنی فضیلت سے آویزاں

ابو ہریرہ کی حدیث میں اتنا اور بڑا یا ہے اون سے کہیں گے تم جنت میں جاؤ وہ کہیں گے ہم
 جاؤ گئے کہ ہمارے با ما جالین او سپراون سے کہا جاؤ گئے کہ تم اور تمہارے باپ دونوں بہشت میں
 داخل ہو یہ بات وہیں ٹھیک بیٹھتی ہے جہاں دونوں ماں باپ اس اولاد کے مسلمان ہیں
 اولاد ہی حلال کی ہے نہ حرام کی ابو حسان نے ابو ہریرہ سے کہا میرے دو بچے مر چکے ہیں
 تم مجھ کو کوئی ایسی حدیث نہیں سناتے جس سے میرا جی خوش ہو کہا ہاں چھوٹے بچے جنت
 چڑیاں ہیں انہیں سے ایک اپنے باپ سے اگر ملے گا یا ماں باپ دونوں سے اسکا واسن یا
 ہاتھ پکڑے گا پھر نہ چھوڑے گا یہاں تک کہ اللہ اسکو اور اس کے باپ کو داخل جنت کر دے وہاں
 علیہ السلام ابی سعید کہتے ہیں ایک عورت آئی اوس نے رسول خدا صلیم سے کہا مرد کی خیمین لگے
 ایک دن ہمارے لئے بھی ایسا سفر فرمائے جس میں ہمکو وہ سکھایا جو خدا نے تمکو سکھایا ہے وہاں
 فلان فلان دن فلان جگہ میں تم جمع ہو جایا کرو پھر وہاں تشریف لائے تعلیم فرمایا
 پھر یہہ ارشاد کیا کہ تم میں سے جس کسی عورت کے تین بچے آگے پیچھے ہیں وہ اس کے دن ثبات
 کے اوٹ ہونگے آگ و درخ سے ایک بی بی نے کہا اور جو دوسری بچے ہوں فرمایا دوسری کافی
 ہیں سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا بلکہ حدیث عقبہ بن عامر میں مرفوعاً یوں آیا ہے
 کہ جو عورت نکلی ہوئی تین بچوں سے جو اسکی پشت سے پیدا ہوئے ہیں پھر اسنے امید
 رکھی خدا سے خدا کی راہ میں توجبت او سپر واجب ہو گئی سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا
 لثقات نکلی اوس عورت کو کہتے ہیں جسکا بچا نہ جئے عبدالرحمن بن بشیر نے کہا رسول خدا صلیم
 نے فرمایا ہے جسکے تین بچے نابالغ مر گئے وہ آگ میں نہ جاؤ گئے مگر راہ چلتے یعنی فقط بلطاف
 پر سے گزر کر جاؤ گئے سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا بلکہ حدیث عقبہ بن عامر میں مرفوعاً یوں آیا ہے
 عصبہ مرفوعاً کہتے ہیں جسکے تین بچے ہوئے اسلام میں پھر حراں ہونے سے پہلے وہ مر گئے
 اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اسکو داخل بہشت کرے گا جس نے دو چیزیں خرچ کیں راہ خدا
 سو جنت کے آٹھ دروازے ہیں جس دروازے سے یہہ چاہے گا اسی دروازے سے

اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۱۱

اس حدیث کو بخاری و مسلم و غیرہ نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا

اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا

اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سداً ابی الخیر و المسلمون غایر صحا

کیا کہا یہ کہتے ہیں تیری حمد کی انا لکھ پڑھا ارشاد ہوتا ہے اس بندے کے لئے ایک گھر
بہشت میں بناؤ اور سکنا نام بیت الحمد کہو تروا اے التومذنی و ابن حبان فی صحیحہ
وقال التومذنی حسن عریضی

فصل ابن ابی نین کہ عورت کو اسکو شہر پر پھرنے کا یا نام کو سید بہکانا منع ہے

بریدہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ ہم میں سے نہیں جو کسی آدمی پر اسکی جوڑ
یا مملوک کو بڑھ کاوے آمادہ فساد کرے فریب سے تروا اے احمد یا شتا و صحیحہ و اللفظ لہ
و التومذنی و ابن حبان فی صحیحہ لفظ ابو ہریرہ کا مرفوعاً یون آیا ہے لیس متانت
خبیب امر اے علی انہ وجہاً ان عبداً علی سیدہ تروا اے ابو ذر انہ وجہاً احد الفاطم
و النسانی ابن حبان نے یون روایت کیا ہے متنی افسد امر اے علی نہ وجہاً افسد
متنی یعنی جو میان بی بی میں باہم فساد کر دے لسانی کھڑی کر دے کھڑی کر دے وہ مسلمان ہے
اسکو طبرانی نے بھی غیر واسطہ میں حدیث ابن عمر سے روایت کیا، ابویعلیٰ و طبرانی نے واسطہ میں حدیث
عباس سے بھی اخراج کیا ہے سار راوی اسکے ثقہ ہیں حدیث جابر میں مرفوعاً آیا ہے ابلیس پناخت پائی
کہ کہہ کر اپنا شکوہ بھتا ہیڑا مقرر یاقین وہ ہوتا ہے جسکا فتنہ سب سے زیادہ ہے ایک شکاری
آتا ہے کہنا ہے میں یہ کیا وہ کیا شیطان کہتا ہے تو نے کچھ بھی نہیں کیا یہ ایک آدمی آتا
ہے وہ کہتا ہے میں اسکو نہ چھوڑا یہاں تک کہ اسکو اسکی جوڑ سے جدا کر دیا ابلیس اسکو
اپنے پاس بٹھا لیا کہتا ہے تو بہت اچھا کام کا شخص ہے پھر اسکو اپنے گلے سے لگا لیا
تروا اے مہشہم و غیرہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میان بی بی میں فساد کرنا کرکلی
شیطان کا کام ہے یہ عورتیں جو کھٹنا پین کیا کرتی ہیں یہ مرد جو بڑھاپن کیا کرتے ہیں
طریقہ اسلام سے باہر شیطان کے شکاری پیادے سپاہی ہیں قرآن شریف میں بھی ذکر
اس فتنے کا آیا ہے یفترقون یہ بین المشرق و المغرب جب تک میان بی بی میں موافقت

اس حدیث کو ترمذی و ابن
حبان نے اپنی صحیحہ میں روایت
کیا ہے اور ترمذی نے کہا حسن
غریب ہے ۱۲

اس حدیث کو احمد و صحیح
اسناد سے روایت کیا ہے اور
لفظ بھی احمدی کا ہے۔ اور
بزار و ابن حبان نے بھی اپنی
صحیح میں روایت کیا ہے

وہ ہم میں سے نہیں جو کسی
عورت کو اسکی میان پر اسکی
غلام کو اسکی میان پر اسکی
اس حدیث کو ابویعلیٰ و طبرانی
روایت کیا ہے ابوداؤد و ترمذی
سے یہ ایک لفظ ہے۔ اور لسانی
نے بھی روایت کیا ہے ۱۲

جو کسی کسی عورت کو اسکی
شہر پر فرما کرے تو وہ ہم میں
نہیں ہے ۱۲

اس حدیث کو ترمذی و ابن
حبان نے اپنی صحیحہ میں روایت
کیا ہے ۱۲
میان بی بی کے درمیان
جدا کر دینا شیطان کا کام ہے
پیادہ ۱

و آشتی ہے انتظام گھر کا درست ہے جب بگاڑ ہوتا ہے سارا کام خاک میں مل جاتا ہے پھر
 نرسے شوہر ہی کو تکلیف نہیں ہوتی بی بی کی بھی تباہی ہو جاتی ہے آباد گھر ویرانہ ہو جاتا ہے
 مگر نسبت مردوں کے عورتیں جلد تر فریب میں آ جاتی ہیں جہاں دو چار ناپاک نجس عورتوں
 کی صحبت ہوئی کچیاں لقیان شہدیان جمع ہو گئیں اونھوں نے کسی کا عشق انگوٹھے
 بیان کیا دو چار فقرے دغا بازی سخن سازی کے بنا کر سنانا شروع کئے بی بی صاحبہ
 کی عقل جاتی رہی اب یہی داستان سننے لگیں تو جو ان عورتوں کا تو کیا ذکر ہے جو عمر سے
 ڈوبل جاتی ہیں مگر الدار آسودہ حال ہیں وہ بھی ایسی باتیں سنکر پھسلنے لگتی ہیں ۔
 لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ حَدِيثُ شَرِيفٌ مِّنْ آيَاتِ اللّٰهِ تَعَالٰی دُن قِيَامَتِ كَ طَرَفِ اَمْرِ
 مرد بوڑھی عورت کے نظر بھی نہ گریگا جو رانی و زانیہ ہیں اُلْمَا قَالُ زَنَانٌ سہی ایک سے طلب
 لیکر دوسرے سے ملنا یہ کیا اچھا کام ہے آخر بدنامی دنیا رسوائی آخرت تباہی اعمال
 خرابی موت ہی اسکا انجام ہے ۔

فصل اسپان میں کہ بسبب لاق لینا عورت کا محبوب دخول نارس

تو بان نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس عورت نے طلاق مانگی اپنے شوہر سے کسی
 کشتے کے اوپر جنت کی ہوا حرام ہے سَوَاءٌ اُخَذَ وَ اُتِيَ دَاوُ الدُّمُورِ وَ حَسَنُهُ وَ ابْنُ
 مَا جَعَلُوا الدَّاءِ اِسْمًا وَ ابْنُ حَبَّانٍ فِی صَحِيحِ بَيْهَقِی نے اس حدیث کے آخر میں یہ بھی زیادہ
 کیا ہے کہ خلع کرنے والیاں منافقات ہیں جو کوئی عورت بے سبب شوہر سے طلاق چاہتی
 ہے وہ جنت کی ہوا تک نہ پاو گی یا خوشبو تک ابن عمر کی حدیث میں مرفوعاً اس طرح آیا ہے
 کہ حال کاموں میں سبب زیادہ دشمن کام طعن اللہ کے یہی طلاق ہے اسکو ابو داؤد وغیرہ
 نے روایت کیا ہے حدیث میں بھی آیا ہے الْمَشْرَعَاتُ وَالْمُخْلَعَاتُ هَذِهِ الْمُنَافِقَاتُ
 رَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ مَرْثُودٍ مَرْثُودٌ عَنِ ابْنِ مَرْثُودٍ عَنِ ابْنِ مَرْثُودٍ عَنِ ابْنِ مَرْثُودٍ عَنِ ابْنِ مَرْثُودٍ

من انہ کے ساتھ اور کچھ غصہ ہے
 چناہ گشتا چون در

یہ کیا کر گیا
 اس حدیث کا اصول ابو داؤد و ترمذی
 و ابن ماجہ و دارمی و ابن حبان نے
 اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ترمذی
 نے حسن کیا ہے
 اس حدیث کو نسائی نے ابو ہریرہ
 سے مرفوعاً روایت کیا ہے

رکھتی ہیں اور ان سے کہتی ہیں اور وہ عورتیں جو خاوندوں سے خلع کرتی ہیں یہ سب
 منافقات ہیں معلوم ہوا جو عورت یہہ کہے کہ مجھ کو فقط دور سے بات چیت کرنا اپنا دکھانا
 دیکھنا ہنس مٹی لگی کرنا اچھا معلوم ہوتا ہے پاس لیٹنا بیٹھنا اٹھنا نااختلاط کرنا پسند نہیں
 آتا صحبت کا کیا ذکر ہے تو اوسمیں ایک شعبہ نفاق کا ہے اوسکے ولین اور کچہرے زبان
 پر اور کچہرے حدیث مرفوع معاذ بن جبل میں آیا ہے نہیں پیدا کیا اللہ نے کسی
 چیز کو روئے زمین پر دشمن تر طلاق سے ^{لے} ^{لے} اللہ اللہ قطعی غرض کہ شرع شریف میں تو
 یہہ کچہرے دے خلع و طلاق پر آئی ہے یہاں اب یہہ کام ہنسی دل لگی رہ گیا ہے شوہر
 سب طرح اچھا ہے مگر بی بی کو اس سے خلع کرنا یا طلاق لینا بہت ضرور ہے اس لئے کہ
 آنکھ کسی دوسرے مرد سے لگی ہے یا کسی کا پیغام آیا ہے یا کسی نے اپنا عشق ان بی بی
 صاحبہ سے ظاہر کیا ہے یا خط غلامی لکھ دینے کا اقرار ہو گیا ہے یا مالدار گھر کا ہے یا فوت
 حیوانی زیادہ رکھتا ہے یا اوسکی ماتحتی میں آزادگی تمام حاصل ہوگی شوہر حال بُرا ہے
 اسلئے کہ خلاف شرع باتوں سے منع کرتا ہے یا خود اسکے جلسوں میں شریک نہیں ہوتا یا
 ہوتا ہے مگر دل سے راضی نہیں ہے یا ہر وقت ٹھٹھے دل لگی نہیں کرتا ہے سخر اپن اور
 لغو و باطل حرکات و سکنات سے بچتا ہے یا بُری صحبت سے روکتا ہے یا اسراف سے بچتا
 ہے علیٰ ہذا القیاس اس قسم کے صدمات اغراض نفسانی ہیں جنکے سبب سے حاجت خلع و طلاق
 کی ہوتی ہے مگر یہہ ساری اسباب موجب ہلاکت عورت کے ہیں پھر کبھی یہاں تک نوبت
 پہنچتی ہے کہ اگر خوشی سے وہ خلع نہیں کرتا ہے یا طلاق نہیں دیتا ہے تو بدور حکومت
 یا بخون حاکم بالا کارروائی کرائی جاتی ہے اور جو خود ہی حکومت حاصل ہے تو بھڑکاپ
 شوہر کو بجز اطاعت کے کیا چارہ ہو سکتا ہے پس جس طرح یہہ سب عورتیں منافق ہیں
 جنت سے محروم رہیں گی اسی طرح بعض جاہل مرد بیگیا بے غیرت آدمی بھی اپنی ضد پر اڑ
 جاتے ہیں کہ ہم کچہرے ہی ہو ہرگز خلع نہ کریں گے نہ طلاق دیں گے دیکھیں ہم سے کون طلاق

اس صوفی کو دار قطنی
 نے دوا دیتا ہے کہ ۱۲

لیتا ہے کون دلوں آتا ہے حالانکہ جسکی عورت اس طرح کے مزاج کی بہو اور اس کے سبب سے
 اسکے دین و ایمان و وضع داری و شرافت میں بٹا لگتا ہو تو ایسی بی بی کو معلق رکھنا ایک
 دوسرا گناہ مول لینا ہے ایسی عورت کو کبھی دم بہر بھی اپنے پاس نہ رکھے اگر ذرا بھی حق
 ایمان کی درکار ہے ورنہ جیسی یہ بی بی ویسے یہ میان حرمین شریفین میں عموماً اقوام
 رذیل میں ہر جگہ خصوصاً عادات خلع و طلاق کی بہت ہے اسکو فغان خطی کہتے ہیں ایک سے
 مہر لیا اسکو دھتا بتائی دوسرے سے آنکھ لڑائی اس سے نکاح کیا جب مال نہ ملایا
 نہ رہی اسکو چھوڑ دیا تیسرے پر نظر ڈالی غرض کہ نکاح کیا ہے ایک کہہ لوں اسے نہ شرم سے
 غرض نہ شرافت سے مطلب تہی نکالنا کائی کرنا یا رسی آشنائی کا مزہ اس پر وہ نکاح
 میں اٹھانا منظور ہے اسکی سزا اگر محرومی جنت سے نہ ہو تو پھر کیا ہو حدیث ابی موسیٰ
 میں مرفوعاً لیون آیا ہے ہر آنکھ زانی ہے عورت جب عطر ملکر مجلس میں آئی تو وہ زانیہ
 ہے **سَوَاءُ الْبُذْرَةِ أَوْ ذَوِ الثَّوْمِذِيِّ** وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ اسکو سنائی ابن
 خزیمہ ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے مگر اس لفظ سے کہ جو کوئی عورت عطر لگا کر کسی قوم
 پر گزری کہ وہ اسکی خوشبو پاوین تو وہ زانیہ ہے ہر آنکھ زنا کرتی ہے **وَسَوَاءُ**
الْخَالِئَةِ أَيْضًا وَقَالَ صَحِيحٌ اسناد مجلس میں عطر لگا کر آنے کا کیا ذکر ہے عورت اگر
 خوشبو ملکر مسجد میں جاوے تو یہی درست نہیں ہے حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے **لَا يَدْخُلُ**
مَسْجِدَ مَنْ دَخَلَ مِنْهُ عورت کی جو نکلی طرف مسجد کے
 اور خوشبو اسکی آڑھی ہے یہاں تک کہ پھر کر نہاوے یعنی نہاد ہو کر اس خوشبو کو
 دور کر دے اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اسکی سند متصل ہے سب
 راوی ثقہ ہیں اسکو ابی داؤد و ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے دوسری حدیث ابی ہریرہ
 میں مرفوعاً لیون آیا ہے جس عورت نے بخور ملا ہو وہ ہماری ساتھ نماز عشاء میں حاضر ہو
سَوَاءُ الْبُذْرَةِ أَوْ ذَوِ الثَّوْمِذِيِّ سو جب مسجد مجلس میں عورت کا عطر ملکر آنا جائز نہ ہو تو

اس حدیث کو ابو داؤد و ابن ماجہ و ابن
 روایت کیا ہے اور کبار حدیث میں
 صحیح ہے
 اس حدیث کو جامع نے بھی روایت
 کیا ہے اور کبار حدیث میں
 صحیح ہے
 اس حدیث کو ابو داؤد و ابن
 روایت کیا ہے

صلیہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا لگتا ہے کہ کوئی تم میں اپنی بی بی سے خلوت کر دے
 بند کر کے پردہ چھوڑے پھر اپنا کام پورا کرے پھر باہر نکلے اپنے یاروں کے ساتھ حال کہے
 اس طرح شاید کوئی عورت بھی تم میں سے دروازہ بند کر کے پردہ چھوڑ کر اپنی حاجت
 پوری کرتی ہے پھر اپنی گیتوں سے نکلے سب ذکر کرتی ہے ایک عورت نے کہا تم ہی خدا
 کی اسے رسول خدا یہ عورتیں یہ مرد اس طرح کیا کرتی ہیں فرمایا ہرگز نہ کیا کرو یہ تو ایسا
 ہے جیسے کوئی شیطان کسی شیطان سے برسرِ راہ قضاے حاجت کر کے واپس پھرے
 اور اسکو وہیں چھوڑ جا دے ﴿وَالْبُزْءُ الْمُنْذَرِ﴾ نے کہا اس حدیث کی شواہد ہیں
 جو اسکی تقویت کرتے ہیں یہ حدیث نزدیک ابی داؤد کے بھی مطولاً آئی ہے دوسری
 روایت ابی سعید میں یوں آیا ہے کہ سباع حرام ہے ابن لہیع نے کہا مراد سباع سے
 وہ شخص ہے جو جماع پر غر کرے ﴿وَالْأَخْلَاقُ الْبُغْيُ﴾ اس لفظ کو شیخین
 دونوں طرح پر نقل کیا ہے یہ فخر اسلئے کیا جاتا ہے کہ عورتیں حال قوت باہ کا شکر
 اسکی طرف جمع کیں ۴ زن نہ بخت میخواستہ نہ تخت سخت میخواستہ ۵ اس دہوکے میں بھی
 بہت عورتیں پہنکر آخر کو پشیمان ہوتی ہیں اسواسطے رسول خدا صلیہ نے اس طرح کی
 شخصیت و فخر سے منع کیا ہے کیونکہ اسکا انجام فحش و زنا ہوتا ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں
 رسول خدا صلیہ نے فرمایا ہر مجلسین امانت ہوتی ہیں یعنی جو بات کسی محفل مجلس میں آدھو
 امانت رکھے کسی سے ذکر اسکا نکرے مگر تین مجلسیں ایک مجلس خونریزی کی دوسری مجلس
 فرج حرام کی تیسری مجلس کسی کے مال کو ناحق لینے کی ﴿وَالْأَخْلَاقُ الْبُغْيُ﴾ یعنی اگر کسی مجلس میں
 کسی کے قتل کرنے یا کسی سے حرام و زنا کرنے کی یا کسی کے مال چھین لینے کی گفتگو ہو تو داخل
 امانت نہیں ہے اسکو ذکر کر دے تاکہ اس فتنے سے نجات ملے اس سے معلوم ہوا کہ اگر
 کسی کی بی بی ارادہ فاسد رکھتی ہو یا کوئی اسکو بہکا تا ہو مرد ہو خواہ عورت ہو جسکو
 یہ بات معلوم ہو یا اپنے کان سے سنے تو اس کے شوہر کو خبر کر دے شاید وہ عورت اس

اس حدیث کو زبیر نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو زبیر نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو زبیر نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو زبیر نے روایت کیا ہے

افشاں و راز کے سبب سے اوس گناہ سے بچ جاوے ہاں اگر یہہ ذکر بطور تنہت کیا ہے تو
عاصی ہوگا لائق حد قذف ٹھہریگا۔

فصل اسپان میں کہ ولی کا نکاح میں اعتبار ہے

ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم یعنی بیوہ یا بی عورت زبانی گفتگو
کر لین تب نکاح کیا جاوے کہ واری سے اجازت لے لین اوسکی اجازت یہی خاموشی ہی مستحق
عکیمہ ابن عباس کا لفظ یہ ہے کہ ایک اپنے نفس کی زیادہ تر مستحق ہے ولی سے یعنی اگر ولی
کسی سے زبردستی نکاح کرنا چاہے تو اوسکو اختیار ہے چاہے کرے یا نہ کرے
خدا ربنت خدام نے کہا کہ اوسکو اوسکے باپ نے بیاہ دیا اور وہ شیب تھی یہ
ناخوش ہو کر نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آئی اپنے اوسکا نکاح رو کر دیا ^{۱۱} واکہ الجائز
روایت ابن ماجہ کا لفظ یوں ہے کہ نکاح اوسکے باپ کا پھیر دیا **فائدہ** حدیث ابی
موسیٰ میں مرفوعاً آیا ہے نہیں ہوتا نکاح مگر ولی سے اسکو احمد و ترمذی والی داؤد
ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے عائشہ نے انسا اور زیادہ کیا کہ جس کسی عورت نے
نکاح اپنا بغیر اذن ولی کے کیا اوسکا نکاح باطل ہے یہ لفظ تین بار فرمایا اگر شوہر
اوسپر بعد اس نکاح کے داخل ہوا ہے تو اوسکو ہر ملک عوض حلال ہونے شرمگاہ و اگر
جھگڑا ہوگا تو پادشاہ ولی ہے اوسکا جسکا کوئی ولی نہیں ہے اسکو بھی احمد و ترمذی
والہود داؤد و ابن ماجہ و دارمی نے روایت کیا ہے ابن عباس نے کہا ایک کواری لڑکی
نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے آئی کہا اوسکے باپ نے اوسکا بیاہ کر دیا ہے اور وہ اوس
بیاہ سے ناخوش ہے رسول خدا نے اوس لڑکی کو اختیار دید یا یعنی چاہے اوس نکاح
کو قائم رکھے یا نہ رکھے ^{۱۲} واکہ الہود داؤد حدیث ابی ہریرہ میں مرفوعاً یہ بھی آیا ہے کہ ایک
عورت دوسری عورت کا نکاح نہ کر اے یعنی اپنی ولایت سے نہ اپنا نکاح آپ کرے رانیہ بھی

۱۱ اس حدیث کو بخاری
و مسلم نے روایت کیا ہے ۱۲
۱۳ اس حدیث کو بخاری
روایت کیا ہے ۱۴
۱۵ اس حدیث کو ابوداؤد
روایت کیا ہے ۱۶

عورت ہے جو اپنا نکاح آپ کی بی بی سے سداۃ ابن ماجة ابو سعید وابن عباس کہتے ہیں
رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسکے بچا پیدا ہوا اوسکا اچھا نام رکھو جب بالغ ہوا اوسکو بیاہ دو
اگر وہ بالغ ہو گیا اور اوسکا بیاہ نہ کیا پھر اوس سے کوئی گناہ ہوا یہ گناہ اوسکا اسکے
باپ پر ہے سداۃ البیہقی فی شفاء الایمان حدیث عمر بن خطاب والنس بن مالک اللفظ یہہ
ہے کہ توریت میں لکھا ہے جسکی بیٹی بارہ برس کی ہو گئی اسنے اوسکا بیاہ نہ کیا اوس سے
کوئی گناہ ہوا تو یہ گناہ اسکے سر پر ہے اوسکو بھی بیہقی نے ذکر کیا ہے معلوم ہوا کہ جو
گناہ لڑکا لڑکی سے بعد بلوغ کے ہوتا ہے اوسکا وبال باپ پر پڑتا ہے وہ مخدور ہے
گناہ سے مراد جملہ ہے کواری مرد و عورت کی سزا سزا پر اسی دسے ہیں بیاہی کی سزا جرم
ہے **فائدہ** عقبہ بن عامر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے احق شرط جسکو
دعا کر دہ شرط ہے جس سے تمنے فرود کو حلال کیا ہے متفق علیہ مراد اس شرط سے یا
تو مہر ہے یا ساری وہ شرطیں ہیں جسکی ترغیب دیکر بیاہ کیا ہے یا ساری وہ باتیں ہیں جن
باتوں کی عورت بمقتضای وجہ مستحق ہے گویا یہ باتیں مثل شرط کے ہیں ہاں وہ شرط جو خلا
شرع ہے اوسکا دنا کرنا لازم نہیں ہے جب طرح مثلاً یہہ شرط کہ دوسرا نکاح نہ کرے گا پھر اگر
ضرورت ہو تو نکاح کر سکتا ہے یہہ حدیث کہ نکاح کا اعلان کر دنا کہ مسجد وغینہ پڑاؤ وغ
بجا و ضعیف ہے اوسکو ترمذی نے غریب کہا ہے عائشہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے مسجد میں
نکاح کرنا ہوت ہے اسلئے کہ نکاح عبادت ہے عبادت کے لئے خانہ خدا بہتر ہے مگر گھر میں
بھی نکاح صحیح ہوتا ہے دف کا بجا نا واسطے اعلان کے ہے نہ واسطے رونق و لمہو واجب
کے اسلئے حدیث محمد بن حاطب میں مرفوعاً آیا ہے کہ فصل در میان حلال و حرام کہ آواز
دف ہے نکاح میں سداۃ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجة مگر یہاں اعلان
کسی سری طح سے ہو سکتا ہے تو پھر کچھ ضرورت دف وغیرہ کی نہیں ہے نکاح میں ناچ گانا
بجانا بالکل حرام ہے رسوم کفر بدعت کا ادا کرنا اور بھی بدتر ہے سرے سے نکاح ہی نہیں

اس حدیث کو ابن ماجہ نے
روایت کیا ہے
اس حدیث کو بیہقی نے
شعب الایمان میں روایت
کیا ہے
اس حدیث کو احمد و ترمذی
و ابن ماجہ نے روایت
کیا ہے

ہوتا فساق فجار سے رشتہ کرنا بھی برا ہے عورت کی پہنچ بھی خالص سے نکاح کرنا منع ہے جو رشتہ نسب سے حرام ہے وہی بعینہ رضاع سے بھی حرام ہوتا ہے اسکو بخاری نے عائشہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے **فائدہ** برابر بن عازب نے کہا میرے مامون ابوہریرہ بن نیار نشان لئے ہوئے جاتے تھے میں نے کہا کہاں جاتے ہو کہا مجھکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک آدمی کے بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بی بی سے نکاح کیا ہے کہ میں اسکا سر کاٹ لاؤں **ترجمہ** **وَالْوَدَّ أَنْ ذَاكَ لِنِسَائِي** وابن ماجہ و دارمی کا لفظ یہ ہے مجھکو حکم دیا ہے کہ میں اسکی گردن ماروں مال جہین لون مگر اس روایت میں بجائے مامون کے چچا آیا ہے معلوم ہوا کہ جو عورت جس مرد پر حرام ہے جیسے سوتیلی ماں حقیقی بہن بیٹے کی بی بی جو کوئی ایسی عورت سے نکاح کرے وہ واجب القتل ہے پھر پہلا جو کوئی انسے زنا کرے کہو اسکا کیا حال ہوگا صورت حلال پر تو یہ تشدد ہے حرام کا خدا حافظ امر اور دوسرا اس بلا میں زیادہ تر مبتلا رہتے ہیں **اللَّهُمَّ احْفَظْنَا** **فائدہ** رضاعت کا حق حدیث حجاج اسلمی میں مرفوعاً اسینندہ آیا ہے کہ ایک غلام یا ایک لونڈی مرضعہ کو دیدے **وَالْوَدَّ أَنْ ذَاكَ لِنِسَائِي** والد اسہی امر اور جو اپنے مرضعہ کا اسکی اولاد کا حق سب سے زیادہ سمجھ کر بہت کچھ لیتے دیتے رہتے ہیں یہ محض فضول ہے لونڈی غلام نہ دی سکے تو اسکی قیمت دیدے حق رضاعت ادا ہو گیا **فائدہ** ابن عمر نے کہا غیلان بن سلمہ ثقفی مسلمان ہو گئے انکے پاس دنیل بی بیان تھیں وہ سب بھی اسلام لے آئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا چار کو رکھ لے باقیوں کو چھوڑ دے اسکو احمد و ترمذی وابن ماجہ نے روایت کیا ہے دوسری حدیث نوفل بن معاویہ مین یون ہے کہ مین مسلمان ہوا میرے نیچے پانچ عورتیں تھیں میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا فرمایا ایک کو چھوڑ دے چار کو روک رکھ **وَالْوَدَّ أَنْ ذَاكَ لِنِسَائِي** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چار عورتوں سے زیادہ کا نکاح مین جمع کرنا درست نہیں ہے گو یہ دونوں حدیثیں ضعیف ہی کیون نہ ہوں مگر جمہور

اس حدیث کو ترمذی
ابو داؤد نے روایت کیا
ہے **فائدہ**
اس حدیث کو ترمذی
ابو داؤد نے روایت کیا
ہے

اس حدیث کو شرح
مسند میں روایت
کیا ہے ۱۲

امت اسلام میں نے اپنے عمل کیا ہے اس لئے احتیاط اسی بات میں ہے قرآن شریف سے کو
مخالفت چار سے زیادہ کی نہیں نکلتی لکن ان حدیثوں سے مخالفت نکلتی ہے **فائدہ** دوزخ
نے کہا ای رسول خدا میں مسلمان ہوا ہوں میرے نیچے ڈونہیں ہیں فرمایا جبکو تو چاہے
اوسکو اختیار کر لے **سَدَاہُ التَّوْمِذِیْ وَ اَبُو دَاوُدَ وَ اَبُو حَاجَّہُ** مسلمانوں میں اب
بھی ایسے احمق جاہل ہوتے ہیں جو دو دو تین تین اخوات جمع کر لیتے ہیں یا بی بی حقہ
بہن سے مبتلا ہو جاتے ہیں قریب ہے کہ آسمان ٹوٹ پڑے زمین پھٹ جائے و عمر بن شعیب
عن ابی بن جہدہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس مرد نے نکاح کیا ایک عورت
پھر داخل ہوا سانٹھ اوسکے تو نہیں حلال ہے اوسکو یہ بات کہ بھڑکاج کرے اوسکی
بیٹی سے ہاں اگر دخول نہیں کیا ہے تو اوسکی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے اسی طرح جس مرد
نکاح کیا ایک عورت سے تو پھر اوسکو نکاح کرنا اوسکی ماں سے حلال نہیں ہے خواہ دخول
کیا ہو یا نہ کیا ہو **سَدَاہُ التَّوْمِذِیْ** یہ حدیث کو ضعیف ہے مگر عمل اس پر جاری ہے کیونکہ
اسکے شواہد موجود ہیں حنفیہ کا یہ کہنا کہ مجرد خلوت و مساس حرمت آجاتی ہے ٹھیک
نہیں ہزار پر دسے چھوڑ کر خلوت کیوں نہ ہو جب تک دخول نہیں ہوا ہے حرمت نہیں آتی
فائدہ ابن عباس نے کہا حضرت صلعم کو وحی آئی **لَسَاءَ لَکُمْ حُرَّتُ لَکُمْ فَاَتُوا** اُنکی
آنکھیں عورتیں تمہاری بھتی ہیں تم اُو پاس انکے جس طرح سے چاہو آگے پیچھے سے مگر
دبر و حیض سے بچو **سَدَاہُ التَّوْمِذِیْ** یعنی اوٹھا کر بیٹھا کر لٹا کر اوندھے سیدھے سامنے
سے پشت کی طرف سے جس طرح چاہے صحبت کرے مہاجرین اسی طرح کیا کرتے تھے سخت تار
بتاتے تھے انصار فقط ایک ہی کر دھ سے ملتے تھے رسول خدا صلعم نے مہاجرین کے فعل
پر کچھ انکار فرمایا مگر دبر سے حیض نفاس سے بچنے کو فرمایا جو شخص عورت کے دبر میں صحبت کرے
ہے اوسکو ملعون کہا ہے **سَدَاہُ اَخْمَدُ وَ اَبُو دَاوُدَ وَ اَبُو حَاجَّہُ** **فائدہ** ابن عباس
نے کہا بریرہ کا خاوند ایک کالا غلام تھا اوسکو مغیث کہتے تھے میں گویا دیکھتا ہوں کہ وہ

اس حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
والنہی نے روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ترمذی نے روایت
کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ترمذی نے روایت
کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی
ابو یزید نے روایت کیا ہے ۱۲

اور سب سے بچے گلی کوچوں میں پڑا پڑا ہے روتا ہے آنسو ڈاڑھی پر بہتے ہیں رسول خدا نے فرمایا
 اے عباس! تھکو تعجب نہ ہیں آنا مغیث کی محبت ہریرہ کے بغض سے پھر ہریرہ کہا کاش تو اس
 رجعت کر لے اوس نے کہا اگر آپ حکم کرتے ہیں تو خیر فرمایا میں فقط سفارش کرتا ہوں کہ تم کو
 اسکی حاجت نہیں ہے سداً بلخائے ہی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کہی کوئی شوہر کسی عورت
 کو ناپسند آتا ہے گودہ عورت اوس شوہر کو ناپسند نہ ہو بلکہ یہ اسکو چاہتا ہو پھر جبکہ کسی عورت
 عورت کا ایسا شوہر ہو کہ وہ اسکو چاہے بھی نہیں بلکہ اولئہ اوس بی بی کو ستا دی تو اوس
 وہ عورت اوسکی جدائی میں بے شبہ معذور ہو سکتی ہے ۛ

اس حدیث کو بخاری سنہ
 ۱۳۰۰ھ میں لکھا

فصل بیان میں مہر کے

سلم نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے ایک انصاری عورت سے
 نکاح کیا تھا رسول خدا صلعم نے پوچھا کتنے مہر پر بیاہ کیا اوس نے کہا چار اوقیہ پر فرمایا
 چار اوقیہ پر تم لوگ تو گویا اس پہاڑ سے چاندی کہو دلیتے ہو یہ بطریق انکار فرمایا چار
 اوقیہ مہر کو اگر ان سمجھا چار اوقیہ کے ایک سو ساٹھ درہم ہوتے ہیں معلوم ہوا کہ آدمی
 اپنے مقدور سے زیادہ مہر نہ باندھے اسلئے حضرت نے اوس پر غتاب کیا مضمون
 احادیث مہر سے ثابت ہوتا ہے کہ کم سے کم مہر یہ ہے کہ ایک لوسہ کی انگوٹھی پر یا قرآن
 شریف کے سکھانے پر نکاح ہو سکتا ہے یہ مضمون حدیث متفق علیہ میں بروایت سہل بن
 سعد مرفوعاً آیا ہے حضرت صلعم کی بی بیوں کا مہر سارے بارہ اوقیہ تھا ایک اوقیہ چالیس
 درہم کا ہوتا ہے یہ سب پان سو درہم ہوئے اسکو سلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے بلکہ
 حدیث عمر بن خطاب میں یہ بھی آیا ہے کہ اکی بی بیوں کا مہر بارہ اوقیہ سے زیادہ
 نہ تھا اسکو احمد و دارمی و اہل سنن نے روایت کیا ہے یا تو عمر نے کسر کو اس جگہ چھوڑ دیا
 یا موافق اپنے علم کے کہا ہے جابر کی حدیث میں یوں فرمایا ہے جسے اپنی بی بی کے مہر میں

دو لپ بھر کر ستودے یا کھجور دی اور سے بی بی کو اپنے اوپر حلال کر لیا اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے ایک عورت بنی فزارہ کی تھی اسکا نکاح دینعلیؓ پر کر دیا تھا تھوڑا وقت بعد ام المومنین ام حبیبہ کا بیاہ نجاتی نے کر کے اپنے پاس سے چار ہزار درہم دیکر پاس رسول خدا ﷺ کے بھیج دیا تھا اسکو ابوداؤد و نسائی نے خود ام حبیبہ سے روایت کیا ہے یہہ مہر کچھ رسول خدا ﷺ نے مقرر نہیں فرمایا تھا اتنا ضرور ہے کہ اس مہر کو بفرار کیا اور میں نے کہا کہ میں نے فرمایا اس سے جو از زیادت مہر کا ازواج و بنات نبوی سے معلوم ہو اگر نہ آتا اگر مہر جو مقدور و مشیت زوج سے کہیں بڑھ کر ہو یا سارا مال شوہر کا مستغرق مہر ہو کر وہ مفلس قلعہ تہید ست فاقہ مست رہ جاوے بلکہ زیادہ سے زیادہ چار ہزار درہم کافی ہیں امر و روسا جو لاکھوں کڑوڑوں ہزاروں کا مہر باندھتے ہیں گو بکرا ہت جائز ہو مگر خالی مخالفت سنت و بے برکتی سے نہیں ہے ایسے مہر کا منظور کرنیوالا کسی طرح مواخذہ دنیا و عذاب آخرت سے نجات نہیں پاسکتا کیونکہ دینے کا تو مقدور ہوتا ہی نہیں ہے موافق اختیار میں نہیں ہے معاف نہوا اور مرگئے تو سر پر قرض رہا قرض وہ بلا ہے جسکا مواخذہ شہید سے بھی ہوتا ہے پھر میان سے عوض بی بی کے کیوں نہ ہو گا حالانکہ یہہ قرض سب قرضوں پر مقدم ہے ترکہ سے پہلے ہی قرض ادا کرنا چاہئے اسلئے اور حدیثوں میں گرائی مہر سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس میں مسلمان کی ہلاکت ہے ۛ

یہی حدیث یاروش ۱۲

اس حدیث کو مذکورہ
نہایت کی ہے ۱۲
دیگر جگہ جاتا اگرچہ ایک
جگہ ہے ۱۲

فصل بیان میں ولیم کے

زیادہ ولیمہ نہ کرے تو ایک بکری ہی سہی رسول خدا ﷺ نے عبدالرحمن بن عوفؓ فرمایا
اَوْ لَمْ يَكُنْ بَشَاةٍ يَهْدِي عَنْهُ خَيْلٌ يَمِينٌ مِّنْ اَيِّ بَكْرِي كِي تَحْمِي
ایسا ولیمہ کسی بی بی کا نہیں کیا لوگوں کو گوشت روٹی کھلایا یہہ حدیث بھی متفق علیہ
ہو صفیہ کے ولیمہ میں فقط حدیس یعنی مال یہہ کھلایا اسکو بخاری نے روایت کیا ہے

پر صرف ہوتا تھا جس طرح کا ارشاد ہوا ہے نہ موافق جی کی خواہش کے بلکہ اکثر امراء کا
 مقصود قطع نظر ناموری و شہرت و تعریف کے یہ ہوتا ہے کہ جس کچھ یا عزیز یا قریب ہم پر ہر طرف
 کرتے ہیں اس کو کسی کی نظر نہ لگے اس کو سب دعا دیا کریں یہ تہہ خد رست رہی سو یہ خیال
 اور بھی زیادہ باطل ہے وہ روپیہ سارے مسلمانوں کا حق تھا وہ تو محروم رہے چند
 ملازم اسودہ لوگ اس کو لیگئے بے محل صرف ہوا ہم یہ نہیں کہتے کہ تم کو ٹری صرف نکرو
 کیونکہ وہاں یہہ کرو کہ جس جگہ جس طرح خرچ کرنا چاہئے وہاں صرف کرو جسکو کون
 کو کہلاؤ پنہاؤ جس کا رزق بیت المال میں جتنا واجب ہے اس کو بقدر کفاف دو دیکھو
 کیسی برکت دنیا میں کیسی نجات آخرت میں ہوتی ہے **فائدہ** دعوت ولیمہ کا قبول
 کرنا واجب ہے مگر کھانا کھانا شرط نہیں انکار نہ کرے حاضر ہو کر دعا دیا جاوے بے بلائی
 کسی کی دعوت میں جانا حرام ہے ابن عمر نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہر جو شخص بلائی
 دعوت میں آیا وہ چور ہو کر آیا لکیر بکھر باہر نکلا **۱۱** **۱۲** **۱۳** **۱۴** **۱۵** **۱۶** **۱۷** **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰**
 سے کہا نا اوٹھالیا جانا بعد تناول طعام کے حرام ہے مگر رضائے داعی سے جب دوا دی
 دعوت کریں تو جس کا دروازہ اسکے گھر سے قریب ہوا اسکی دعوت قبول کرے پہلے دن ولیمہ
 کرنا حق ہے دوسرے دن سنت ہے تیسرے دن سنا نا ہے اسکو ترمذی نے روایت
 کیا ہے مگر بعض اہل علم نے ترجیح اسیکو دی ہے کہ تیسرے چوتھو دن بھی ولیمہ کرنا درست
 ہے اس حدیث کو ضعیف بتایا ہے ولیمہ کو حکم مطلق ضیافت میں رکھا ہے واللہ اعلم
 ابو ہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے دو فخر کرنے والوں کا کہنا نا نہ کہاوے
 انکی دعوت قبول نہ کرے امام احمد نے کہا مراد وہ دوا دی ہیں جو ضیافت میں ایک
 دوسرے کا تعارض فخر و ریاست سے کرتے ہیں اسے طح حدیث عمران بن حصین میں
 طعام فاسقین کے قبول کرنے سے منع فرمایا ہے اسکو بیہقی نے شعب الایمان میں روایت
 کیا ہے جس شخص کا فسق و فجور ظاہر ہو امیر ہو یا فقیر اپنا ہو یا بیگانہ پھر وہ اسکی

اس حدیث کو ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے ۱۱

دعوت کرے خواہ یہ دعوت ولیمہ کی معویہ عقیقہ کی یا کسی اور رسم و تقریب کی تو جو کوئی
اوسکا کھانا نہ کھاویگا وہ گنہگار نہ ہوگا بلکہ متبع سنت ہے اس لیے دوسری حدیث میں
آیا ہے کہ تو کھانا نہ کھا مگر متقی کا تیرا کھانا نہ کھاوے مگر متقی قرآن متقی سے و شخص ہے
جو موجود متبع سنت ہے کبار سے بچتا ہے گو صغیراوس سے ہو جاتے ہوں مگر شخص
مثلاً کبار سے وہ بھی کھل کھلا مثلاً ڈاڑھی منڈ و اتا ہے یا کرتا ہے یا ٹخنے سے نیچے
پاجامہ رکھتا ہے یا شراب پیتا ہے یا زنا کرتا ہے یا ناچ رنگ دیکھتا ہے یا کانے بجانے
میں رہتا ہے یا سرے سے نماز ہی نہیں پڑھتا یا گاہ کاہ پڑھتا ہے تو ایسا آدمی فاسق
کافر کہلاتا ہے ایسے شخص کا مال بھی غالباً وجہ حرام کا ہوتا ہے سو کا یا سوال کا یا آمدنی
حرام کا سو ایسے شخص کا ہم نوال ہم پال ہونا کسی طرح درست نہیں ہے لوگ اس مسئلہ
سے بالکل غافل ہو گئے ہیں کسی کے گھر کا کھانا ہو کسی تقریب جائز ناجائز کا ہو کیسا ہی
مال ہو بے تکلف کھانے اور ڈالنے کو موجود ہیں نہ حلال سے غرض نہ حرام سے واسطہ
خصوصاً فاسق بھائی بند بے نمازی رشتہ داروں سے تو بالکل کچھ جارہی نہیں ہے کیونکہ
عار و اکھار ہو یہ خدا اور رسول سے بھی زیادہ تر انکو عزیز ہیں انکا خوش ہونا چاہئے
خدا اور رسول ناراض ہوں تو ہو جاوین سو جب مذاق اسلام پر ٹھیرا تو اب دعویٰ
مسلمانانِ ناحق ہے جو تم کرتے ہو یہی سارے ہندو یہود و ترسانجوس وغیرہم بھی کرتے
ہیں جیسے شادی اُنکے گھر ہوتی ہے اوسی بین باجہ ڈھول تاشے سے تمھارے گھر
بھی ہوتی ہے یہ محض تمھاری ناانصافی ہے کہ تم اونسے اچھے ہو وہ بد دین بین تم
مسلمان ہونے کے کلمہ گو ہونے سے یہاں کام نہیں چلتا ہے نہ لو لے لنگڑے ٹوٹی پھولی
نماز سے یہاں تو نفوی درکار ہے کبار سے بچنے کا اعتبار ہے مگر کس سے ہو سکتا ہے
نفس امارہ ہر وقت بغل میں موجود ہے شیطان ہر دم رگون میں خون کی طرح
دوڑتا پھرتا ہے مسئلہ سنت یہ ہے کہ جب کواری کو بیاہی پہلاوے تو اوسکے

پاس سات دن رہے اور جو سیاہی کو لادے تو اس کے پاس تین دن رہے پھر تقسیم کرے یہہ حدیث انس کی متفق علیہ ہے ابو قلابہ نے کہا میں کہہ سکتا ہوں کہ انس نے اسکو مرفوع کیا ہے مسلم کی روایت میں صاف آیا ہے کہ رسول خدا نے ام سلمہ فرمایا ہے **لِلْمَرْءِ سِتْرٌ وَلِلْيَبْتِ ثَلَاثٌ** حضرت کا جب انتقال ہوا آپ کی نوبی بیان تھیں اور میں آٹھ کو قسمت کرتے **مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** عائشہ نے کہا سو وہ کی عمر جب زیادہ ہوئی تو انھوں نے کہا اسے رسول خدا میں نے اپنی نوبت کا دن عائشہ کو دیا جب رسول خدا دو دن نزدیک عائشہ کے بسر کرتے یہہ حدیث بھی متفق علیہ ہے سو وہ کی ہمت کو دیکھو نوبت چھوڑی نیک خاوند کو نہ چھوڑا طلاق نہ لی خلع نہ کیا آخرت والی بیانیہ ایسی ہی ہوتی ہیں جس شخص کی کئی بی بی بیان ہوں وہ جب سفر کرے تو قریعہ ڈالے جس کا نام نکلے اسکو اپنے ساتھ لیجاوے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کیا کرتے تھے **مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ** معلوم ہوا حالت سفر میں تقسیم نہیں ہے تقسیم سے مراد یہ ہے کہ اس کے گھر اس کے پاس سو رہے جماع کرنا داخل قسمت نہیں ہے نہ زیادت محبت داخل تقسیم ہے۔

فصل بیان میں وقوع طلاق کے

ابو ہریرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین چیزیں ہیں جو ہنسی میں راقع ہو جاتی ہیں نکاح طلاق رجعت **رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَأَبُو دَاوُدَ** جب کہ اس دل لگی میں ارادہ ان کاموں کا ہو حدیث عائشہ میں آیا ہے اغلاق میں طلاق وعتان نہیں ہے **رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ** یعنی زبردستی سے طلاق دلوانا یا غلام کا آزاد کرنا درست نہیں ہے ایسی طلاق واقع نہیں ہوتی ہر حدیث الیہ **کَالْفُظْیِہِہِ** ہے کہ ہر طلاق جائز ہے مگر دیوانے اور مغلوب العقل کی اس حدیث کو ترمذی نے غریب کہا ہے لونڈی کے لئے دہری طلاق کافی ہیں اس کی عادت بھی نہ

۱۰ گواہی کے واسطے سات دن
۱۱ اور بیانیہ کے واسطے تین دن
۱۲ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے
ابن عباس سے روایت کیا ہے
۱۳ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے
روایت کیا ہے
۱۴ اس حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے
حسن غریب کہا ہے
۱۵ اس حدیث کو ابوداؤد و دار
ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

حیض تک ہے۔ **سَدَّ اَلَتَّوْمِذِیْ وَ اَبُو ذَرٍّ وَ اَبْنُ مَاجَہُ** **سَدَّ اَلَتَّوْمِذِیْ** رکابہ بن عبد
 یزید نے اپنی بی بی سہیمہ کو طلاق البتہ دی تھی جب تم کہا کہ میرا مطلب ایک
 ہی طلاق کا تھا تو رسول خدا صلعم نے اس بی بی کو شوہر پر پس فرمایا **سَدَّ اَلَتَّوْمِذِیْ**
وَ اَلَتَّوْمِذِیْ وَ اَبْنُ مَاجَہُ **وَ اَلَتَّوْمِذِیْ** محمود بن لبیدہ نے کہا رسول خدا
 صلعم کو خبر دی گئی کہ ایک آدمی نے اپنی بی بی کو تینوں طلاقیں ایک ساتھ دیدی
 ہیں حضرت نہایت غصہ ہوئے کہڑے ہو کر فرمایا خدا کی کتاب سے کہیل ہوا ہے
 اور میں تمہارے درمیان میں موجود ہوں احادیث **سَدَّ اَلَتَّوْمِذِیْ** یعنی ہر طلاق
 علیحدہ دینا چاہئے نہ ایک بار مگر جو کوئی ایسا کرتا ہے تو یہ ایک ہی طلاق ہوتی ہے
 رجعت کر سکتا ہے بعض ضعیف بھی اس طرف گئے ہیں اگرچہ عامہ انکے برخلاف اسکے
 ہیں رفاعہ قرظی کی جو روئے بعد طلاق کے عبد الرحمن بن زبیر سے نکاح کیا وہ ایسے
 نکلے جیسے کپڑے کا پلو یعنی اونٹن سے کچھ نہ بنتا اسنے چاہا پھر رفاعہ سے رجعت کر لے
 حضرت صلعم نے فرمایا یہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ تو اسکا شہد وہ تیرا شہد نہ سکے۔
 متفق علیہ یعنی بدو ن صحبت کے علیحدگی مشکل ہے حدیث ابن مسعود میں محل محل
 پر لعنت آئی ہے **سَدَّ اَلَتَّوْمِذِیْ وَ اَبْنُ مَاجَہُ** یعنی حلالہ کر نیوالا اور وہ شخص
 جسکے لئے یہ حیلہ حلالہ کیا گیا ہے دونوں ملعون ہیں اکثر نام کے سلمان
 جب طلاق بائن دے چکے ہیں تو پھر پچھا کر جو روکے واپس لینے کو شخص مرد
 یا نامرد سے نکاح او سکا کر اگر پھر اس سے طلاق دلو اگر بعد عدت یا قبل عدت
 او سکو اپنے نکاح میں پھیر لیتے ہیں اس طرح کی آیرا پھیری موجب لعنت ہے لعنت نہر
 تو بھلا کیا ہو اس بیچالی بیغیرتی کا بھی کچھ ٹھکانا ہے کہ اپنی بی بی کو خود دوسرے کے
 پاس اس دھوم دھام سے بھیج کر صحبت کرا دے پھر پیٹے مونہ او سکو اپنے پاس
 پھیر لے گو وہ پھیرنا بحیث نکاح ہی کیون نہو ع این کار از تواید و مردان چنین کنند

اس حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
 داہن ماجہ و دارمی نے روایت
 کیا ہے ۱۶

اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی
 داہن ماجہ و دارمی نے روایت
 کیا ہے ۱۶

اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی
 داہن ماجہ و دارمی نے روایت
 کیا ہے ۱۶

اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی
 داہن ماجہ و دارمی نے روایت
 کیا ہے ۱۶

باقی رہے مسائل ظہار ولعان و ایلاء و عدت و استبراء وغیرہ کے سویسب مسئلے
فتح المغیث میں موجود ہیں اس جگہ ذکر کرنا اونکا کچھ ضرور نہیں کیونکہ انکی حاجت کم
پڑتی ہے بڑا کھیڑا رات دن کا تو یہی حقوق زوجین کے ہیں آن حقوق کا معلوم کرنا
شوہر بی بی دونوں کا اونپر عامل ہونا ضرور ہے جو کوئی ان مسائل کو معلوم کر کے انپر
عمل کرے گا اوسکو غالباً نہ حاجت ظہار کی ہوگی نہ ولعان کی نہ طلاق کی نہ خلع کی نہ حلالہ
کی ایسا کم انہیں کینوں زویوں سے زیادہ ہوتے ہیں اہل دین و شرافت کو خلعتیاً
غالباً ایسے حرکات و سکنات سے بفضل و رحمت خود محفوظ رکھتا ہے اور
جو کوئی شریف مرد و عورت محفوظ نہ رہے تو سمجھو کہ وہ درحقیقت شریف ہی نہیں
ہے زویل ہے شرافت نام ہے مسلمان ہونے کا رم اخلاق پر پلنے کا جب اچھی عادت
چھوڑ کر بُری عادت اختیار کی تو کہینے ٹھیر گئے گوشینج یا ستیدی کیوں نہوں ؟

فصل بیان میں جواؤ نکاح کے

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ہم نے بھیجے کتنے رسول تجھ سے پہلے اور کین سمنے اونکے لئے بی بی
اور اولاد معلوم ہوا کہ پیغمبر علیہم السلام بھی اہل و عیال رکھتے تھے ایک فقط
یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام بے جوڑ و ن بچوں کے تھے سو عیسیٰ تو مر گئے عیسیٰ علیہ السلام
آخر زمانے میں لعبد مہدی آویں گے اوسوقت وہ بھی بیاہ کرینگے اولاد ہوگی سلیمان
علیہ السلام کے تنوہی بیان نہار لونڈیاں تھیں ہمارے حضرت صللم کے کبھی کیا رہ محل رہے
کبھی تو محل آب ایک مرد کے لئے چار بی بیان اور بے گنتی لونڈیاں جمع کرنا درست
ہے اگر چار میں کسیکو طلاق دے یا کوئی مرد جاوے تو اور بی بی بھی عوض اوسکے
بیاہ سکتا ہے امام حسن رضی اللہ عنہ نے سات سو نکاح کئے آخر علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
تم اسکو دنیا کروید بڑا طلاق دین والا ہے مگر لوگ باز نہ آتے جسکو یہ چھوڑ دیتے

نکاح میں جس طرح یہ خوبیاں ہیں اسی طرح آفات بھی ہیں ایک آفت یہ ہے کہ آدمی کو رزق حلال نہ ملے وہ جو روپیچوں کے لئے مضطر ہو کر کسب حرام میں مبتلا ہو آسمان اسکی اور اونکی دونوں کی ہلاکت ہے ایک روایت میں آیا ہے کہ قیامت کو نہ اگر نیکی کر یہ وہ شخص ہے جسکی نیکیاں اور نیکیاں گہرا لے کہا گئے بلکہ خود اولاد کہیں گی اسے اللہ ہمارا انصاف کر اسنے ہمکو حرام کہلا یا ہم ناواقف تھے دوسری آفت یہ ہے کہ جو کوئی حقوق اہل و عیال کے ادا کرے گا وہ اس کے مواخذہ میں پکڑا جاوے گا اسکا دین دوسروں کی دینا کے لئے برباد ہوا تیسری آفت یہ ہے کہ جو روپی محبت میں ایسا غرق ہو جاوے کہ اللہ کا ذکر نہ کرے شریعت کے احکام بجا نہ لائے اس بلا میں اکثر لوگ پھنس گئے ہیں جب تک نکاح نہ ہوا تھا بڑے نیکیت عابد زاهد تھے دین پر مستغیر رہتے تھے نکاح ہوتے ہوئے بی بی کے عاشق بن گئے اب نماز ہونہ روزہ اگر ہے تو پہر اور کچھ عام و عمل نہیں آتی تو یہی چاہتی ہے کہ میان میری فاقہ ہوں میں اونکی معبود شہیرون وہ عاشق ہوں میں معشوق کہلاؤں سب کام دین دنیا کے بالائے طاق رکھ کر مجھی کو دیکھا کریں میرے ہی ناز نخرے اٹھانے میں رہا کریں میں اونسے بھاگوں وہ میری خوشامد کیا کریں یہی عبادت ہو یہی عادت خواہ جہنم نصیب ہو یا جنت حالانکہ قرآن میں مرد کو عورت پر فضیلت بخشی ہو اور یہہ فرمایا ہے قُلِ الْفَسْكَمُ وَ أَهْلُكُم مَّا سَاءَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ اور اپنے گھر والوں کو دوزخ سے گمراہ سوقت میں گھر والوں کا بچا ناکیسا اگر خود ہی ہاتھ سے بی بی کے بچکر ایمان پر مر جاوے تو غنیمت ہے ورنہ بی بی تو یہی چاہا کرتی ہے کہ میں اسکو دنیا و آخرت دونوں میں جہنم رسید کروں فَادَّلا عَشْقَبَارِي كَادُھُنَا كُھْمُھُھَا نَھِنُھَا اسکا سیدھا راستہ جہنم کو کیا ہے قرآن شریف میں قصہ عشق کا کافر عورت سے نقل کیا ہے نہ مسلمان عورت سے اہل علم نے عشق کو شرک کہا ہے ابن القیم شیخ محمد حیات مدنی نے

سورہ فتح سورہ
پارہ ۲۰
یعنی زبجی

حَقَّقَ الْجَنَّةَ بِالْمِثَالِ ۖ وَحَقَّقَ النَّارَ بِالشَّهَوَاتِ ۚ إِنَّهُ لَخَوِشٌ بِأُنْوَاعٍ
 جہنم کو خواہشہا سے نفسانی سے چھپایا ہے مطلب یہ ہے کہ یہاں کی انوشی ورنج و غم کا
 انجام بہشت ہے یہاں کی خوشی کرنے کا انجام دوزخ ہے یہ انجام تو وہاں آخرت
 میں معلوم ہو گا مگر دنیا میں بھی کبھی کسی کو خدا دکھاتا ہے جن عورتوں نے بے سبب
 اپنے شوہروں کو چھوڑ کر اپنی شہوت رانی پر کمر باندھا ہے انجام میں ان کا خاتمہ
 اچھا نہ ہو آخر دنیا و آخرہ ہوتین رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی نے فقط اتنی بات کہی تھی
 کہ میں تم سے خدا کی پناہ مانگتی ہوں آپ نے اس کو طلاق دیدی تھی وہ گوہ گوہ بکھجور
 کی گٹھلیاں چنتی پھرتی اسی حالت دولت و خواری میں مر گئی امام حسن رضا کی بی بی
 نے امام حسن رضا کو یزید کے کہنے پر زہر پلا دیا وہ مر گئے یہ وعدہ تھا کہ بعد موت امام حسن
 کے میں تجھ سے نکاح کر لوں گا جب وقت آیا عورت نے درخواست کی یزید نے کہا تو
 ایسے خاوند کی ساتھ کیا وفا کی جو مجھ سے کر لگی غرض کہ وہاں ناقدری شوہر نیکبخت کا
 صبر طلاق لینے کا برابر باضمین جاتا کبھی یہاں کبھی وہاں ضرور ہی سر پہ پڑتا ہے خواجہ
 احرار نے کیا خوب فرمایا ہے کہ نکاح یا تو انبیاء و اولیاء کو مناسب ہے کہ یہ باوجود جوڑو
 بچوں کے خدا کو نہیں بھولتے اعمال شرع سے باز نہیں رہتے ہیں یا عوام الناس کی
 تربیا ہے کہ یہ اپنے مرتبہ حیوانیت کو پورا کر لیتے ہیں ان کا حصہ یہیں دنیا تک ہے آخرت
 میں بے نصیب اوٹھیں گے راجہ کا گوہ جنگو تمنا اپنی نجات کی ہے ان کو نکاح کرنا
 کسی طرح مناسب نہیں ہے ایک دم خدا کا یاد کرنا ہر فرد سے بہتر ہی لمحہ بھرنا جاتا
 و ذکر علم میں بسر کرنا لاکھ جو روں سے افضل ہے ایک درویش سے کہ تم نکاح
 نہیں کرتے کہا عورت مرد کو چاہتے ہیں ابھی مقام مروی ہی میں نہیں پہنچا ہوں
 عورت کس طرح کروں ایک دوسرے درویش سے کہا نکاح کرو کہا تجھ کو حاجت طرف طلاق
 نفس کے زیادہ تر نکاح کرنے سے ہے پہلے نفس کو طلاق دوں پھر کہیں نکاح دیتا ہوں

ایک حکیم سے کہا کہ تم عورت نہیں کرتے کہا اپنے ہی نفس کے علاج سے عاجز ہوں
دوسرے کی کیا دوا کرونگا دوسرے حکیم نے کہا جب تو نے اپنی شہوت کو مغلوب
نہ کیا بلکہ تجھ پر شہوت غالب ہوئی تو اب تو آپکو انسان نہ سمجھ ایک حکیم نے ایک
شخص کو دیکھا کہ اوسنے نکاح کیا ہے کہا راحت تھوڑی ہے محنت و تعب بہت ہے ۵

گفتارش چیت کہ خدائی گفت
ساتتے عیش و غصر سالے پسند
ملا دو پیازہ نے کہا ہے حاصل کن خدائی کا ندامت و پشیمانی ہے ایک تجربہ کار
نے فرمایا ہے عورت جب تجھ کو دوست رکھیں سخت رنج و گی خیال کر کہ جب و
دشمن ہو جائیں گی تو کیا کرگی حدیث شریف میں آیا ہے اے الدین پناہ مانگتا ہوں ایسی
عورت سے جو مجھ کو بوڑھا ہونے سے پہلے بوڑھا کر دے یعنی جس کسی شوہر کو عورت
کی بد زبانی و برتاؤ سے رنج پہنچتا ہے تو وہ بوڑھا ہو جاتا ہے یہ حال تو ایک عورت
والے کا ہوتا ہے جسکے کئی عورتیں اس طرح کی ہوں کوئی اوسکے دل سے پوچھے
کہ اوسپر کیا گذرتی ہوگی ۵

شیران جہان اسیر یک زن شدہ اند
اے وائے برانکس کہ وزن می طلبند

فصل بیان میں حقوق بی بی کے

اگرچہ ضمن ترجمہ احادیث مذکورہ میں بیان حقوق کا گذر چکا ہے مگر اسجگہ گنتی اونکی
لکھی جاتی ہے پہلا حق عورت کا مرد پر یہ ہے کہ اوسکا مہر ادا کرے یہ حق واجب ہے خطرات
سے پہلے کچھ دے دینا مستحب ہے قرآن شریف میں فرمایا ہے **وَالْوُ الْمَرْءِ صَدَاقَتُهَا**
يَخْلَعُ یعنی عورت کو اونا کا مہر خوشی سے دو تھان طہن لگے **عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ وَكُلُّهُ**
هَذِيئًا مَرْتَبًا پھر اگر وہ چھوڑ دے تو کو کچھ مہر اپنا تو لکھاؤ رچتا پچتا اس سے یہ معلوم ہوا کہ
بعض مہر کا معاف کرنا بھی درست ہے معافی عورت کی خوشی پر ہے نہ زبردستی پر کہ نتیجے

سورہ نسا ۴۱
پارہ ۵ - ۴۰ -

سورہ نسا ۴۱
پارہ ۵ - ۴۰ -

پرسے اوس سے معاف کرالے ایسی معافی ٹھیک نہیں ہے دوسرا حق نان نفقہ دینا ہے
 یعنی بقدر مقدور موافق حال و معیشت کے نہ زیادہ مقدور سے نہ کم بلکہ برابر قرآن شریف
 میں فرمایا ہے **وَإِذَا النِّفْقُ وَاللَّيْثُ إِذَا النِّفْقُ وَاللَّيْثُ إِذَا النِّفْقُ وَاللَّيْثُ** **وَإِذَا النِّفْقُ وَاللَّيْثُ**
 یعنی وہ لوگ جو نفقہ کرتے ہیں نہ تو اسراں کرتے ہیں نہ بخل بلکہ بیچ کی راہ چلتے ہیں
 فقیر محتاج اپنے موافق آسودہ حال اپنے موافق نان نفقہ دیوے نہ سارا مال حلال
 عورت کرے نہ یہ کہ اوسکو روٹی کپڑے کی تنگی دے تیسرا حق یہ ہے کہ دین اسلام
 کے احکام و مسائل اوسکو سکھا دے قرآن میں فرمایا ہے **تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَالْغُلَامِ**
 بچا و ستم اپنی جان کو اور گہر والوں کو آگ دوزخ سے یعنی اوسکو مسائل حلال حرام تباہ و
 واجبات و فرائض و سنن سکھا دے احکام طہارت و غسل حیض نفاس استحاضہ و صرف مال
 پر اطلاع دو کیونکہ ہر عورت مرد پر فرض کا سیکھنا فرض واجب کا سیکھنا واجب سنت کا
 سیکھنا سنت ہے پھر عورت کو دنیا کی ناپایداری آخرت کی خوبی سمجھا دے قیامت کی
 گرفتاری گناہوں کی سزا جزا پر آگاہ کر دے عذاب خدا سے ڈرا دے قرآن و حدیث
 میں جو کچھ حق میں عورتوں کے آیا ہے وہ اونکو سنا دے مرد اگر اس کام میں قصور
 کریگا تو قیامت کے دن پکڑا جاوے گا اہل علم نے کہا ہے ایک عورت کے پیچھے چار آدمی
 گرفتار ہونگے باپ بہائی شوہر بیٹا اگر مرد قصور کرے تو عورت پر واجب ہے کہ وہ
 خود کسی عالم سے جا کر اپنا دین سیکھے اگلی بی بیان صحاح ستہ قرآن شریف کو پورا
 پڑھتی تھیں پھر دوسروں کو پڑھاتیں سند و تین عائشہ وغیرہ ازواج مطہرات سے صلہ
 حدیثیں مروی ہیں بلکہ عائشہ سے تو آداب دین اسلام کا حاصل کیا گیا ہے خصوصاً
 وہ مسائل و احکام جنکا تعلق خاص عورتوں سے ہے صحابہ کی بی بیان رات دن رسول
 خدا صلعم سے آکر خود ہر مسئلہ پوچھ جاتی تھیں انتظار شوہروں کی اجازت کا
 نہ کرتی تھیں اب ہی ہر عورت مسلمان کو چاہیے اس زمانہ میں ہر علم دین کے مسائل

سورہ نثران اسودہ

سورہ شریف اسودہ

اگر دو مین تصنیف ہو گئے ہیں زیادہ نہیں ہو سکے تو اونھیں رسالہ کو پڑھ لیا کریں مگر یہ
کون کرے قصے کہانی کی کتاب میں عشق کی شویان شعر کے دیوان کیا کم ہیں یہ اور کون
پڑھیں یا تقویۃ الایمان نصیحت المسلمین راہ سنت فتح المغیت ضمان الفردوس وغیرہ
کو دیکھیں بہلا جو مزا اونکے سننے پڑھنے میں ملتا ہے وہ ان کتابوں میں کہان خیر نہ ہی
اگر انجام بھی اسکا یہی ہو گا کہ بہنم میں فریاد کا شور ہو گا اہل علم نے کہا ہے عورت نے
جب بعد تعلیم مرد کے ہی خلاف حق کیا دین پر نہ چلی تو مرد و مواخذہ آخرت سے تھوڑا
جاوگیا معذور ٹھہریگا عذاب عقاب سزا جزا عورت کے سر جاوگی آجکل اول تو ایسے شوہر
کہاں ہیں جو عالم ہوں بی بیوں کو دین سکھا دیں اونکی مغفرت چاہیں وہ خود
ہی دین پر نہیں چلتے نہ دین کو پہچانیں دوسرے کو کیا سکھا دیں گے ع او خوشن
گم ست کرار بہری کند پتھر اگر ہزاروں لاکھوں میں کسی عورت کو کوئی شوہر عالم
لمجنا ہے تو وہ اونکے نزدیک سب سے زیادہ تر حقیر ٹھہرتا ہے آدس سے وہ بطف
انہیں ملتا جو ایک جاہل حیوان شوہر سے ملتا ہے آدس سے بہلا یہ کہان ہو سکے گا کہ وہ
رازدن مطالعہ جمال و جلال بی بی کا کیا کرے ہر وقت اظہار عشق بازی فرماؤ دل لگی
ہنسی ٹہپے میں چوسنے چاٹنے ماس کرنے میں رہی بد مزہ پڑا کرے اس کام کیلئے
تو خدا نے اونہیں شوہروں آشنائوں یا روں کو بنایا ہے جو بد دین بد معاشر
عیاش عوام صورت حیدان سیرت ہیں بکر کہانے پینے جو رو سے صحبت کرنے منکر این
میں رہنے عیش بازی کے کچھ نہیں کرتے بدنیت بد نگاہ بے وفا بے مروت عورتیں ایسے
ہی مردوں سے خوش رہتی ہیں اذکا حشر اوکر ساتھ اذکا حشر اوکر ساتھ ہو گا یہ مضمون قرآن
میں آیا ہے اُولَئِکَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ یَعْنٰی اُولَئِکَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا کُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمْ
آشنائوں کے چوتھا حق یہ ہے کہ قسمت عدل کرے یہ نہ کرے کہ ایک بی بی پر جہک
پڑے دوسری جو رو سے بالکل خبر نہ ہو او سکولٹا کر سکے وہ نہ ادھر کی ہونہ او دھر کی

محبت کی کمی بیشی اور بات ہے نان نفق میں رات کے رہنے میں برابری چاہئے پانچواں
 حق یہ ہے کہ طوط خانہ اسکا الگ ہو ورنہ بیجا جازت شوہر کے کوئی نہ آوے حضرت صلح کی
 جتنی بی بیان تمہیں ہے جیکے چرے الگ الگ تھے بعض عیسائی بیغیرت جو رو کے سامنے دیکھ کر
 جو رو سے یا کنیز و حرم سے صحبت کرتے ہیں خدا سے نہیں ڈرتے بعض عورتیں شوہر
 کے جلانے کو اوسکے سر پر حرام وزن کرتی ہیں یہ دونوں کندہ دوزخ بنتے ہیں۔
 چٹھا حق یہ ہے کہ مرد عورت کو اوسکی حرکت پر اپنا دوسے نہ مانے تو مارے
 قرآن شریف میں آیا ہے وَاللّٰوِیْ تَخْفَوْنَ لَشَوْزَھُنَّ فَعِظُوْهُنَّ وَاُخْرُوْهُنَّ فِی
 الْمَضَاجِعِ وَاَضْرِبُوْهُنَّ فَاِنْ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوْا عَلَیْھُمْ سَبِيْلًا یعنی جن عورتوں کی
 بد خوئی سے تم ڈرو تو اونکو وعظ کرو پاس نہ سلاؤ مارو اگر اطاعت کریں تو پھر اونپر کچھ
 زیادتی نہ کرو و الزام نہ دو اس آیت سے معلوم ہوا کہ مرد حاکم ہے عورت محکوم ہے
 عورت کی زبان درازی بد خوئی فساد پر اوسکو مارنا درست ہے پہلے زبان
 سے سمجھاوے پھر نصیحت کرے پھر الگ سلاوے پھر مارے یہ چار درجے ہوئے دنیا
 کے مقدمہ میں دس دن تک الگ رہ سکتا ہے دین کے مقدمہ میں ایک مہینے تک چھوڑ
 ہے رسول خدا صلعم نے ایک بار ناخوش ہو کر ایک مہینے تک اپنی بی بیوں سے جڑائی
 اختیار کی تھی آن جب عورت مطیع ہو جاوے تو پھر بہت کرید نہ کرے اوسکی نفقہ دہی کو
 جمع نہ کرے اللہ تعالیٰ سب پر حاکم ہے اگر حد سے زیادہ اوسکو ستاویگا تو خدا اوس سے
 سمجھ لے گا یہ بھی دیکھا سنا ہے کہ بعض عورتیں آشتاؤنگی تو مار کھاتی ہیں اون کے
 سامنے ناک رگڑتی ہیں مگر شوہر کی ذرا سی بد مزاجی کا تحمل نہیں کرتیں سبحان اللہ
 کیا اچھی مسلمان ہیں فائدہ لا میان بی بی میں جب کوئی جھگڑا ہو تو ایک شخص اوسکا
 ایک اودہر کا حکم ہو کر فیصلہ کر دے آپس میں صلح کر اوے منصف بنکر آپس کی ضد
 دور کر اوے ملاپ کر اوے یہ مضمون قرآن شریف میں آیا ہے اس سے معلوم

۱۰
 سورہ نساء
 ۱۵

اور

ہوا کہ جہاں تک ہو سکے صلح جدائی سے اچھی ہے مگر اسکا کیا علاج کہ عورت جدائی ہی چاہتی ہے
 طلاق لینے پر مستعد ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ تقرر منصف کا مرد کی تقصیر پر ہوتا ہے
 عورت کو نہیں پہونچتا کہ وہ مرد کو اپنی طرف سے چھوڑ دے اوس سے جدا رہے بلکہ
 ابتداً صلح کی طلب عفو تقصیر کی طرف سے عورت ہی کے چاہنے نہ طرف سے مرد کے اسلئے
 کہ اگر قصور طرف سے عورت ہی کے ہوتا ہے نہ طرف سے مرد کے اگر فرضاً مرد ہی کا قصور
 ہے تو کوئی بیچ مین پیکر باہم صلح کرادے قرآن و حدیث میں کسی جگہ یہ نہیں آیا کہ
 مرد عورت کو منا دے اوسکی خوشامد کرے جہاں کہیں آیا ہے یہی آیا ہے کہ جب مرد
 ناراض ہو تو عورت اوسکو منالے ساتھ ان حق یہ ہے کہ مرد حال خلوت کا اچھا ہو
 یا برا دوسرے سے ظاہر نہ کرے کہ یہ سخت گناہ ہے خصوصاً اوس کے سامنے جو مرد کا
 محرم ہے یہ سخت بیجائی بے شرمی کی بات ہے ایسے شخص کو حدیث شریف میں
 بدترین مردم دن قیامت کے فرمایا ہے آٹھواں حق یہ کہ عورت کو بے سبب تہمت نہ لگاؤ
 جو مرد ایسا کر گیا اللہ تعالیٰ اوسکو سارے اگلے پچھلون کے سامنے دن قیامت
 کے رسوا فرماوے گا یہ مضمون حدیث ابی داؤد میں مرفوعاً آیا ہے تو ان حق یہ ہے
 کہ بات ملائم کرے محبت و شفقت سے بولے گالی نہ دے فحش نہ بکے سخت کلامی نہ کرے
 یہ کام رذیلوں کمینوں کا ہے نہ شرفار کا پتھر جب کہ یہ بات مرد کو جائز نہ ہوئی تو بی بی کا
 شوہر پر چلا کر بولنا سخت کہنا بے ہوائی ظاہر کرنا و ہمکانا ڈرانا خفا ہونا مللکارنا
 و بانا اور بھی اسکے لئے زہر قاتل ہوگا عورت ان افعال کی وجہ سے بالکل طلاق
 اسلام سے دور ہو جاتی ہے یہ بلا اون عورتوں میں سب سے زیادہ ہے جنکو
 کچھ غرہ اپنی دولت و حکومت کا ہے انکے نزدیک شوہر برابر ایک ادنیٰ نفر کے
 بھی نہیں ہوتا غلام سے بدتر اوسکی حقیقت انکے سامنے ہوتی ہے جو غصہ
 انکو شوہر پر آتا ہے وہ کسی لونڈی غلام شتہ دار پر نہیں آتا حالانکہ شوہر کا رشتہ

ساری جہان کے رشتوں پر حکم خدا و رسول فوقیت رکھتا ہے شوہر جو روکے لئے
 جنت دوزخ ہے کسی رشتہ دار کے لئے ایسی اطاعت کا حکم نہیں آیا ہے جو حکم واسطے
 اطاعت شوہر کے ہے نہ کسی رشتہ دار کی رضا مند بھی تاراضی کو عورت کے عیشتی دوزخی
 ہونے میں کچھ دخل ہے یہ مرتبہ اللہ تعالیٰ نے یا تو مان باپ کو دیا ہے کہ او کو ناراضی
 سبب دخول نار او کی خوشی سبب حصول جنت ہے یا شوہر کو دیا ہے کہ او کی
 راضی رہنے سے عورت کو بہشت ملتی ہے او کے ناخوش رہنے سے جہنم
 میں جانا پڑتا ہے دسواں حق یہ ہے کہ سسر سالی کا اکرام کرے حدیث میں
 فقط نام عورت کے باپ بہالی کا آیا ہے سارے رشتہ داروں کا نہیں آیا مگر
 جبکہ حقوق اسلام ساتھ غیروں کے برتے جاتے ہیں تو رشتہ داران بی بی زیادہ
 تر مستحق اس امر کے ہیں کہ ایسے بھی باخلاق پیش آوے تاکہ مونہ نہ چڑھاوے کہ یہ
 بات خلاف ادب شریعت کے ہے انسانیت سے بالکل دور ہے یہ اور بات ہے کہ فسق
 و فجور کے سبب سے دل میں نفور ہو سوا سمین سارے فساق و فجار شریک ہیں کچھ
 خصوصیت سسرال والوں کی نہیں ہے گیارہواں حق یہ ہے کہ بعد وفات بی بی
 کے او سکی اولاد ار سکے ملنے والوں سے اچھا برتاو رکھے حدیث شریفین میں آیا ہے
 ایک بوڑھی عورت پاس رسول خدا صلعم کے آئی آپ نے او سکی نہایت عزت کی
 مہربانی فرمائی عائشہ نے پوچھا یہ کون ہے فرمایا یہ زندگی خدیجہ میں او سکے پاس
 آیا جایا کرتی تھی مگر یہ بات اوس وقت ٹھیک ہوگی کہ بی بی کے ملنے والے اچھے
 نیک چلن ہوں اگر بی بی کی صحبت والیان بد چلن بد رویہ فاسق فاجر ہیں تو او کا
 یہ حکم نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ اہل فسق کی صحبت سے قرآن و حدیث دونوں
 میں منع فرمایا ہے جو اتر صحبت بد کا ہوتا ہے وہ سب پر ظاہر ہے خصوصاً عورتیں
 تو بہت ہی جلد متبدلے فسق ہو جاتی ہیں جو قابو شیطان کا انہیں چلتا ہے وہ کسی پر

نہیں چلتا خاص رعیت ابلیس کی یہی قوم ہے بارہواں حق یہ ہے کہ عورت کو بد کسی وجہ شرعی و حجت قوی کے طلاق نہ دے مثلاً اگر عورت حرام کار ہے یا بالکل اطاعت نشوہر سے باہر یا حد سے زیادہ مسرف یا آشنا پرست یا طالب فسق یا جاہر شوہر پر ہے تو ایسی عورت کو مرد طلاق دیکتا ہے یا اسکے مان باپ دلو اتے ہیں تو بھی یہ طلاق دیدے دیر نکرے حضرت اسمعیل علیہ السلام نے فقط ایک اشارہ ابراہیم علیہ السلام پر اپنی بی بی کو چھوڑ دیا تھا ابن عمر نے عمر بن خطاب کے کہنے پر حسب ارشاد رسول خدا صلیم اپنی جورو کو طلاق دیدی تھی یہ کام سعادت مند اولاد کرتی ہے بد نصیبوں کا ذکر نہیں ہے ایسی طلاق میں جو حکم والدین سے دی گئی ہے گو کوئی قصور ظاہری اوس عورت کا نہ ہو تب بھی کچھ گناہ مرد نہیں ہوتا ہے قرآن شریف میں فرمایا ہے **فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِمَا** پھر جب مرد عورت کو طلاق دے تو طہر میں دے وہ طہر جماع سے خالی ہو پھر ایک بار میں ایک ہی طلاق دے نہ دو نہ تین دو طلاق تک رجوع ہو سکتا ہے تیسری طلاق کے بعد نہیں ہو سکتا مگر حلال سے لکن حلال کہ نہی الاکر وانیو الا و نون ملعون ہیں گو عورت اس حیلے سے واپس مل سکتی ہے *

فصل بیان حقوق شوہر کے

نکاح ایک قسم کی رقیقت ہے یعنی جس طرح کنیز و غلام کسی کے ہاتھ میں بے بس ہوتے ہیں اسی طرح عورتیں ہاتھ میں مردوں کے اسیر و بے بس ہیں کہ جب تک مرد ان کو نہ چھو یہ نہیں چھو سکتیں سو جس طرح اطاعت سید کی غلام کنیز پر واجب ہے اسی طرح اطاعت مرد کی عورت پر فرض ہے یہ پہلا حق ہے شوہر کا بی بی پر دوسرا حق یہ ہے کہ کچھ عذر شرعی کے کسی حال میں عورت وقت رغبت مرد کے انکار صحبت کا کرے اس انکار سے عورت پر صبح تک لعنت برستی رہتی ہے حدیث طبرانی میں یہ آیا ہے **لَعْنُ اللّٰهِ**

بیس گناہ نہیں اون دونوں
(مرد عورت) پر
سورہ نازعات ۱۹ بارہ ۵۔

الْمُسْتَوَحَاتِ الَّتِي يَدْعُو نَزْوِجَهَا إِلَى فَرْشِهِ كُنْتُ قَوْلَ سَوَاءٍ حَتَّى تَغْلِبَهُ عَلَيْكَ يَعْنِي خُدا
 لعنت کرے اون ویر لگانے والی عورتوں پر جنکو شوہر اپنے بستر پر بلاتا ہے وہ کہتی ہیں اب
 آتی ہوں اب آتی ہوں یعنی ذرا لمحہ بھر صبر کرو یہاں تک کہ اوسکی آنکھ لگ جاتی ہے
 وہ سو جاتا ہے یہ دعا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ہرگز خالی نہاویگی جب ذرا سی دیر گزیرے
 یہ پھٹکار خدا کی مار ہے تو خیال کرو کہ جو عورت ملنے سے صاف انکار کر دیتی ہے
 جب خود ہی اوسکا جی چاہتا ہے تب ملتی ہے یا جو فساد اپنے نزدیک ٹھہرا لیا ہے
 تب پاس آتی ہے یا ذرا ساحلہ بیماریا لگ گیا خواہ اپنی بیماری ہو یا غیر کی یا کسی
 رشتہ دار کی تو ملنا جلنا اور ادا یا سوا ملنے کے بستر پر نہیں آتی نہ سے اختلاط
 سے بھی بھاگتی جان چراتی ہے اوسکا خدا ہی حافظ ہے کہو نہ ملنے پاس آ پڑنے
 میں کیا مصیبت ہے اگر یہ بھی تو جس طرح اغاعت شوہر موجب مغفرت ہے واسطی طرح
 اوسکی ناخوشی بھی تو سبب دخول جہنم باعث لعنت ہے ذرا سی بات پر جہنم کا خزانہ لگتا
 مول لینا کو کسی عقل ہے حالانکہ احادیث صحیحہ سے بھی ثابت ہے کہ عورت بے مرضی مرد کے
 علیحدہ بستر پر نہ سووے خیر شوہر کا تو کچھ نہ گیا اسکا آخرت میں دو الا نکل جاتا ہے
 بلکہ جس طرح احادیث شریفہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عورت شکوہ بستر شوہر
 رہے علیحدہ نہ سووے اسطرح فاقض شریف سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے
 كَا هِجْرٌ وَهَنْ فِي الْمَضْجِجِ مَلَا كَثْرَ عَوْرَتَيْنِ مَسْرَعِلٍ نَهْنِ كَرْتَيْنِ اسطرح عمل کرنا اگر مشکل ہے
 تو دو چار ساعت کو آ پڑنا تو کچھ مشکل نہیں لیکن اسمین بھی کوتاہی کرتی ہیں شوہر بچا
 ہمیشہ مبتلاؤ شب چیر رہتا ہے اِنَّكَ لَتَنَسِرُ اَحَقَّ يَہے کہ عورت ہمیشہ آپکو پاک
 صاف ستہرا راستہ پر راستہ رکھے ہاتھ رنگین رہیں سر نہ لگا دے خوش بو ملے
 طہارت کرے اُتر دے لمے میلی کچیاں مکر رہے ستہری نہ رہے اکثر عورتیں اتہام ان امور کا
 نہیں کھنکھناتیں خوش گویا نہ ہو یہ بات بھی حدیث میں آئی ہے کہ جو زینت و لباس شوہر کو

سورہ نسا
 ۱۵-۱۶

نا پسند ہو عورت اوس سے بچے آجکل بی بیان ایسا باریک کپڑا پہنتی ہیں جس سے سر سید
 و شکم چھپنے والے کو نظر آتا ہے انکے حق میں حدیث مسلم میں بروایت ابو ہریرہ یوں آیا
 ہے کَسِيَاتُ عَمْرِيَاَتٍ يَعْنِي كِطْرَ بَهْنِي هُنَّ مَكْرُوحَاتُ مَا كَلَّتْ يَعْنِي
 مَرُوءَنَ كَوِاٰنِي طَرَفَ تَحِيَّكَاتِي هُنَّ اَمْرُوْنٌ كَيْطَرُفٌ جَهْلَتِي هُنَّ اَمْرُوْنِيَّتٌ كِي هُوَ اَبْهَنِي لَكِي
 سلف صالح ایسی عورتوں کو زانیات بکار سمجھتے تھے اسلئے کہ انہما زینت کا کسی پر
 سوا شوہر کے درست نہیں ہے یہاں انکے نزدیک جیسا شوہر ہے ویسے ہی سارے
 اجنبی لوگ ہیں کوئی دیکھو نظر کرو کچھ پروا نہیں شوہر خوش ہو یا نا خوش بلکہ اکثر یہ
 رہتی ہیں حالانکہ یہ سے ناخن پا تک انکو سارے بدن چھپانیکا حکم ہے یہ حکم واجب ہے
 کچھ سنجیدہ بھی نہیں کہ چاہے کیا یا نہ کیا تحفۃ الاخیار ترجمہ مشارق الانوار میں بزرگ
 حدیث مذکور رکھا ہے یعنی اونکا ایسا لباس ہے جس سے بدن نظر آتا ہے جیسے ہمیں پتہ
 جالی کی کرتیاں اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ ایسا لباس چھپنا حرام ہے اس واسطے
 کہ لباس سے غرض یہ ہے کہ بدن چھپے پھر جب بدن ہی کھلا رہا تو لباس سے کیا فائدہ
 انتہی غرض کہ جو کپڑا ایسا ہے جس سے عورت کا بدن نظر آتا ہے کوئی سا کپڑا کیوں نہ ہو
 اوسکا پہنا حرام ہے ایسی عورتیں جنت میں نہ جاوین گی حاصل یہ کہ مسلمان فی اب کتاب میں
 یا زبان پر باقی رکھتی ہے مسلمان گور میں جاسوئے نہ مرد و نکو کچھ واسطہ اسلام سے
 باقی رہا ہے نہ عورتوں کو کچھ پروا دین کی حیوانوں کی طرح برتاؤ رہتا ہے خدا خیر کرے
 چوتھا حق یہ ہے کہ بے اجازت شوہر کے اوسکا مال کیونڈے نہ آپ ليوے مگر بقدر
 اپنی گذراوقات یا اپنی اولاد کے ہاں کھانے پینے کی چیز و بدینا بے پوچھے بھی درست
 ہے اسکی رخصت و اجازت حدیث میں بھی آئی ہے پانچواں حق یہ ہے کہ کوئی
 عبادت نفس نماز ہو یا روزہ یا حج بے اذن شوہر کے بجا نہ لائے شاید اس عبادت
 سے شوہر کو تکلیف ہو ملنے سے باز رہے ایذا پاوے چھٹا حق یہ ہے کہ بے اوسکے پوچھے

گھر سے باہر نجاوے اس مقدمہ میں سخت وعید آئی ہے خدا کا غصہ عورت پر ہوتا ہے جو چھوڑ
 کے یہہ معنی ہیں کہ جس جگہ شوہر کی مرضی ہو وہاں اجازت لیکر جاوے جہاں نہ وہاں
 نہ جاوے یہہ مطلب نہیں کہ جہاں اپنا جی چاہے وہاں جاوے مگر پوچھ لے یا خیر کر دے
 پہر اگر شوہر نے منع کیا تو نہ مانے یا ناخوشی سے اجازت دی ہے تو اسکو اذن سمجھ لیا
 ہے باپ سے زیادہ کون ہوتا ہے مگر بمقابلہ شوہر اسکی اطاعت بھی کم ہے ایک روایت
 میں آیا ہے کہ ایک شوہر وقت سفر اپنے بی بی سے کہہ گیا تھا کہ اوپر کے مکان سے نیچے
 نہ اوترنا نیچے کے مکان میں باپ بیمار ہو کر گر گیا مگر وہ نہ اوتری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا اِنَّ اللّٰهَ قَدْ غَفَرَ لَهَا بِهَا لِحَاظِهَا لَمْ تَرَ وَجْهًا یعنی اللہ نے اُس عورت کے باپ کو
 بخشتا اتنی بات پر کہ اس نے اپنے شوہر کی اطاعت کی اسکا حکم اٹھایا اس حدیث کی
 سند معلوم کرنا چاہئے اس حدیث سے تین امر دریافت ہوئے ایک یہ کہ بعض مرضی شوہر
 کے ہر کسی سے ملنے کو نہ نکلے گومان باپ ہی کیون نہوں اسلئے کہ بعد نکل کے حق شوہر
 کا سبکی اطاعت پر اپنے جی کی خوشی پر مقدم ہے دوسرے یہ کہ جبکہ باپ عورت کا سبب
 اطاعت شوہر کے بختا گیا تو یہ خود ضرور ہی بخشتی جاوگی اسلئے اسکی مغفرت کا کچھ ذکر
 اسجگہ نہ فرمایا کہ یہ بات خود ظاہر ہے تیسرے یہ کہ اولاد کے عمل صالح سے والدین کو
 نفع پہونچتا ہے اولاد کے عمل گویا خود مان باپ کے عمل ہیں اس لئے کہ اولاد والدین کی
 کمائی ہوتی ہے لکن اکثر عورتیں قدر اس نعمت کی نہیں پہچانتیں شوہر خوش ہو یا ناخوش
 انکو باہر جانا ہر گھر میں ہر قرابت میں پہنچنا ضرور ہے گو کیسا ہی حرج شوہر کا کیون نہ ہو یا
 شوہر بے حرج ہی اوس جگہ جانے کو پسند نہ کرے سآ تو ان حق یہہ ہے کہ بدو ن محرم
 سفر تک ہے ترمذی کی روایت میں ایک دن رات کے سفر سے بھی منع کیا ہے ہاں عورت
 ہمراہ شوہر یا پدر یا برادر حقیقی یا پسر کے سفر کر سکتی ہے اجتہادی بیان منزلوں چلی
 جاتی ہیں محرم ہمراہ ہو یا نہ ہو تو اور بھی بہتر ہے کہ اس میں انکو زیادہ تجربہ حاصل

ہوتا ہے سنگرم کا امتحان اچھی طرح ہو جاتا ہے کہٹھا میٹھا نیا پرانا مزاج چھوٹی آئی ہیں
 خصوصاً ریل کی بہار اسٹیشنوں پر نظر بازی انجیاء رکھہ اور ہی لذت بخشتی ہے اور
 سفر نہ ہی تو نہ سہی کے سفر کو تو ضرور ہی چلی جاویگی بہلا اسین اب شوہر کیا
 دم مار سکتا ہی یہ سفر تو فرض ادا کرنے کے لئے اختیار کیا ہے وہاں جمع مردوں کا
 زیادہ رہتا ہے رات دن فارغ غلطی ہو سکتی ہے جس شخص سے یہاں ملنا مشکل تھا
 وہاں باسانی آسکتا ہے اگر اوسکے پاس خرچ نہیں ہے تو یہ اپنے پاس سے دے سکتی
 ہیں بلکہ طلاق بائن کے بعد بھی وہاں نکاح ہو سکتا ہے انکھوں حق یہ ہے کہ شوہر
 سے نفقہ زیادہ از حاجت طلب کرے جو عورت تھوڑے خرچ پر راضی رہتی ہے وہ
 بہت اچھی ہے اکثر عورتیں فرمائشوں کے مارے بچارے شوہر کا دم ناک میں کر دیتی
 ہیں بلکہ یہ جانتی ہیں کہ ساری کمائی ہمارے ہی ہاتھ میں دیا کرے ہم سے خود بھیک
 مانگ کر لیا کرے یہ بالکل خلاف شرع و عقل ہے قرآن میں فرمایا ہے وَلَا تُلُوْا السُّفْهَانَ
 اَمْوَالَکُمْ اِنَّہُمْ یُؤْتُوْنَہَا لَکُمْ اِنْہُمْ یَدْرُوْنَ مَا لَکُمْ اِنْہُمْ یَدْرُوْنَ مَا لَکُمْ اِنْہُمْ یَدْرُوْنَ
 مول لینا ہے حدیث میں آیا ہے نشانی عورت کے مبارک ہونے کی یہ ہے کہ نکاح
 جلد ہو جاوے یعنی وعدہ و اقرار میں زیادہ مدت نگرے ہر تھوڑا ہونکاح کے بعد
 اولاد جلد پیدا ہو سو اس طرح کا نکاح اس طرح کی عورت کا اس زمانہ میں ملنا محال
 ہے کیسے کا شیخہ اگر ہاتھ لگ جاوے تو آسان ہے مگر مبارک عورت کا ملنا عقلاً ہے
 عورت کی بڑی خوشی تو یہ ہوتی ہے کہ ہر بہت ہو کر وڑوں کا اگر نہ ہو تو بہلا لا کہوں
 سے کیا کم ہو بڑی خوشامد درآمد کے بعد ملگنی ٹھیرتی ہے تو ان حق یہ ہے کہ عورت
 پردہ کرے کسی نامحرم کی نظر اوسپر پڑنے نہ پاوے نہ یہ آپکو دکھاوے نہ دوسرے
 کو دیکھے جو عورت آپکو غیر کی نظر سے بچاتی ہے اللہ تعالیٰ اوسکو آگ و زنج سے
 بچاتا ہے نظر سے بچنے کا حکم خاص قرآن شریف میں آیا ہے وہ پردہ جواز و اجاز رسول خدا

سورہ نسا در کی ۱
 پارہ ۲۴

یہ قاعدہ مقرر ہے کہ جس کام پر نزول لعنت کا ذکر فرمایا ہے یا جہنم کا وعدہ کیا ہے یا محرومی جنت سے خبر دی ہے وہ کام سبب اسکے ہلاک و عدم نجات کا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ محفوظ رکھا گیا رہو ان حق یہ ہے کہ جو مال شوہر کا اسکے پاس امانت ہے اور کو ضائع نہ کرے شوہر سے چھپکر زنا نہ کرے بلکہ اوسکی خوشی سے خوش ہو اوسکے رنج سے رنج کرے مگر اب عوض اس حق کے یہ ہوتا ہے کہ شوہر کا رنجیدہ صورت دیکھنا پسند آتا ہے اوسکے رنج میں شریک ہونے کا کیا ذکر ہے اوسکا خوش رہنا برا لگتا ہے جہاں تک ہو سکتا ہے اوسکو رنج دینا چھٹیڑنا اچھا معلوم ہوتا ہے ابتوز راسی بیماری کے جیسے اپنی بیماری ہو یا اپنے عزیز کی مدت تک شوہر سے نہ ملین گو وہ بیماری اندیشہ ناک بھی ہو مگر شوہر کے گھم اگر کوئی مر بھی جاوے تو وہ تین دن تغیرت کے بھی پورا نہ کرے بی بی سے ملے جلے ورنہ دعویٰ محبت میں جھوٹا ہے یہ اپنے دعویٰ میں سچی ہیں بعضی بیہیان شوہر سے چھپکر زنا تو نہیں کرتیں مگر زنا سے بدتر باتیں اپنے ہمجنسوں میں بیٹھکر کرتی ہیں کیا آنکھ کان زبان ماتھے پاؤں کا زنا گناہ نہیں ہوتا ہے یا رہو ان حق یہ ہے کہ شوہر کے راز مخفی کو کسی سے نہ کہے قرآن شریف میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی کا قصہ آیا ہے کہ اونهاں نے افشار راز کر دیا اوسپر وحی اوتری تیرہو ان حق یہ ہے کہ شوہر کے دوستوں کی عزت کرے اوسکی اولاد پر شفقت رکھے چودہو ان حق یہ ہے کہ اگر شوہر محتاج فقیر ہو تو اوسکو ذلیل حقیر نہ سمجھے اسلئے کہ بزرگی کچھ اسی دنیا کے مال و جاہ پر مقرر نہیں ہے بلکہ اللہ کی محبت و تقویٰ پر موقوف ہے اکثر تو یہی ہوتا ہے کہ خدا دنیا اوسکیوزیادہ دیتا ہے جسکو دشمن رکھتا ہے اپنے دوستوں کو یہاں کے مال و منال سے بچاتا ہے یا کم دیتا ہے یا دیتا ہے تو توفیق خیر خشتا ہے بڑا بزرگ نزدیک خدا کے وہ ہے جو بڑا متقی پرہیزگار و پندار ہے مال ہو اور بدن نہوا تو کچھ بھی نہوا دین ہو مال نہوا تو سب کچھ نہوا علاوہ اسکے جو حقوق شوہر کے ذمہ

عورت کے فرض ہیں وہ کچھ شوہر کی امیری فقیری پر موقوف نہیں بلکہ جو حق امیر
شوہر کے ہے وہی بعینہ فقیر شوہر کے ہے اسی طرح جو حقوق عورتوں کے ذمہ مرد پر ہیں
وہ بھی کچھ امیر فقیری بی بی پر موقوف نہیں ہیں عورت امیر ہو یا فقیر حق دونوں کا شوہر
پر برابر ہے یہ بات غلط مشہور ہے کہ اسودہ عورت کا حق نادار عورت سے زیادہ ہے
اسی طرح اگر عورت با جمال ہے میان بد صورت ہیں تو عورت کو شوہر پر غرہ اپنی جو بصورت
کا نہیں چاہئے اس لئے کہ حسن سے کیا حق زیادہ نہیں ہوتا نہ بد شکلی سے کوئی حق شرعی
باطل ہو جاتا ہے مگر اب وہ وقت آیا ہے کہ عورت مرد متقی کو کب طرح پسند نہیں کرنی
خاوند اگر فرضاً پیغمبر ہو یا رسول یا عالم یا اللہ یا ولی اللہ تو بھی وہ نسبت زیادہ حقیر نظر
آتا ہے اوسید اگر کہیں مجلس بھی ہو یا بی بی کا محتاج دست نگر یا ملازم یا جاگیردار تو
پھر کسی کام کا نہیں ٹھہرتا اگر چند روز اس کے ساتھ جوش محبت میں بسر ہو گئی تو پھر
آخر کو اس کے چہرے کی فکر دانگیں ہوتی ہے یا مرنے کا انتظار رہتا ہے کہ کب نہ بکا
مرے ہم کھل کھلین بہلا پڑے ہے لکے شوہر کو کوئی لیکر کیا کرے شوہر تو ایسا چاہئے
جو رات دن عشق بازی کیا کرے بی بی کی سب مراسم و موسموں میں شریک رہے غلاموں کی طرح
کسی بات میں کچھ بھی نہ مارے جو حکم جس وقت ہو یا لاؤنگاہ دیکھتا رہی خلاف مرضی
کوئی کام نہ کرے روٹی کی طرح پر پڑا رہے جو کھانا عورت کو پسند ہو وہی اس کو پسند
جو پینا اس کو پسند ہو وہی اس کو پسند آوی جب تو خیر ہے ورنہ ہر وقت اس کو کھانے
پینے کی بھی بھجو ہوتی ہے اپنے سب کام اپنی اس کے سب کام بے لاکھ و لاکھ لاکھ
بِاللہ العظیم پسند رہو ان حق یہ ہے کہ شوہر بیمار ہو تو اس کی خدمت کرے اس کی
دوا دارو جان نہ چرائے اس کے مرض سے نفرت نہ کرے تہوڑی کی پیپ لہو چاٹنے کی
حدیث پہلے اس کتاب میں گزر چکی ہے اسی طرح مرد کو بھی چاہئے کہ بی بی کی بیماری میں
معالجہ کرے دوا دارو منگو اسے حکیم بلو اسے سولہوان حق یہ ہے کہ ہر عورت

نہیں چاہئے (گناہوں سے)
چھوڑنا اور نہیں چاہئے (عبادت پر)
دست گزار نہ کرے اگر دربار
کی طرف سے

عادت نیک ہر عبادتہ میں شوہر کو مدد دے جیسے نماز کے لئے اٹھا دینا و منو
 کا پانی لاکر رکھ دینا غسل کروا دینا پاؤں داب دینا مٹھا چھاپنا دینا اور سکی قسم کو
 سچا کر دینا جسکے آنے کو وہ منع کرے اور سکونہ آنے دینا جسکے رہنے سے گھر میں وہ
 ناخوش ہو اور سکون نہ رہنے دینا سو اگناہ کے ہر کام میں اور سکی اطاعت واجب شرعی پر چلنا
 صلح کی بی بیان سب کام حضرت سے پوچھ کر کرتی تھیں ستر و ان حق یہ ہے کہ شوہر
 کے پیچھے عفت عصمت پاکدامنی سے رہے کیسے سامنے اور سکی غیبت نکرے کسی سے
 اور سکی مبراہی نہ سمجھے ناشکری سے پیش نہ آوے حدیث میں آیا ہے بڑا سبب اکثر
 عورتوں کے دوزخ میں جانے کا یہی ہے کہ یہ اپنے شوہروں کی ناشکر ہوتی ہیں
 لعن طعن کیا کرتی ہیں یُکْثِرْنَ اللَّغْنَ رَیْکُمْ اِنَّ الْعَشِیْرَةَ حَدِیْثٌ مِّنْ اَیَّاهِ کَرِیْمٌ
 خدا صلح نے فرمایا ہے بدکار لوگ دوزخی ہیں پوچھا بدکار کون ہیں فرمایا
 عورتیں ہیں کہہا یہ تو ہماری مائیں بیٹن بہنیں ہیں فرمایا مان ہیں لکن انکو
 عطا میں شکر بلا میں صبر نہیں ہے انتہی اٹھا رہا حق یہ ہے کہ شوہر پر بہت سی
 غیرت نکرے اور سکواپنی زبان و برخلا فی سے ایذا و رنج نہ پہنچا وے دوسری عورت
 کے ہونے پر آزاد ہو یا کنیز نہ تادے بگاڑ نکرے ورنہ گویا حکم شرعی سے بیزار ہے
 دعویٰ مسلمانی و دینداری میں جھوٹی ہے معمولی غیرت سوت پر جو ہوتی ہے وہ
 اور بات ہے حد اختیار سے باہر ہے یہہ اور بات ہے کہ سوت کے پیچھے رات دن شوہر
 کو عذاب میں رکھی جو عورت باوجود کراہت باطنی کے اظہار رنجش کا سوت پر ادب
 شرع کے سبب سے نہیں کرتی ہے اور سکو ثواب برابر ایک شہید کے ملتا ہے بعض بی بیان
 خود تو سوت سے جلتی ہیں شوہر کو تلے کہاتی ہیں مگر دوسرے و نکود و دو تین تین بلکہ
 چار چار سوتیں کرا دیتی ہیں اور نکوا اپنے اور پر قیاس نہیں کرتیں گو وہ مرد اور سگ
 بھاگتے ہوں کہہا اسکا وبال کس پر پڑے گا جو گناہ ان سوتوں کے سبب واقع

۵

لعنت بہن کی بی بیان
 شوہر کی ناشکر ہوتی

۱۶

ہو گا وہ گویا خود اسی عورت نے کیا ہے یہی اوسکی باعث ہوئی ہے شوہر سے اگر برابری
 نہ ہوئی تو یہ معصیت بھی اسی کے نامہ اعمال میں لکھی جاوے گی خدا مبارک کرے اُمّیو
 حق یہ ہے کہ شوہر کو دو عاقبت و برکت سے یاد کرے حیات و موت میں پھر مرنے کے
 بعد اوسکی وصیت پوری کرے اگر ہو سکے تاں اگر وہ وصیت خلاف شرع ہو تو
 سچا نہ لا سے ہمیشہ اپنے لئے اوسکے لئے دعا و مغفرت کرے بھلائی آخرت کی
 مانگے مگر اس زمانے میں بجائے اس دعا کے جینے مرتے کو سنے پڑتے ہیں لعنت
 بھیجی جاتی ہے مانا کہ وہ یا اور کوئی ظالم تھا اب تو وہ کمبخت مر گیا اب اوسکا پیچھا کیوں لیا جاتا
 ہے حدیث شریفہ میں مرد و نکلی بدگوئی سے منع فرمایا ہے اس کام کو حرام و فسق
 ٹھیرایا ہے کیونکہ جو کچھ اچھا برا و خوبون نے کیا تھا اوسکی سزا جزا کو وہ پہنچ گئے
 اب ہم لوگوں کو برا کہیں کیسے او کی غیبت جو زنا سے بھی بدتر ہے کرین اگر مرنے کے بعد
 کو سنا کا ٹٹا بڑا کہنا لعنت بھیجنا طعن کرنا اچھا کام ہے تو پھر بچا رہے رافضیوں نے
 کیا قصور کیا ہے کہ وہ بدولت اس لعنت کے ملعون ٹھہرے ہیں وہ بچا رہے تو اپنے
 خیال باطل میں دین کے عوض برا کہتے ہیں بی بیان تو زندہ مردہ شوہر و نکو دنیا کے
 پیچھے تلے کھاتی ہیں کہو اس لعنت کا انجام اگر جہنم نہ ہو گا تو پھر کیا ہو گا دین میں صبر سے
 بڑھ کر کوئی عمل نہیں ہے اسلئے کہ ہر عمل کا ایک اجر مقرر ہے صبر کا اجر بے حساب ٹھیرا ہے
 سو اکثر عورتیں بے صبر ہوتی ہیں ناشکری کرتی ہیں ناشکری ایک طرح کا کفر ہے خدا نے
 انکو صبر و شکر سے گویا بالکل محروم کر رکھا ہے کہو پھر حنت میں جانے کی کیا راہ ہے بیسویں
 حق یہ ہے کہ شوہر کی اولاد کو بدو عاند سے نہ خوشی میں نہ ناخوشی میں کیونکہ مان باپ
 کی دعا حق میں اولاد کے بہت بڑا اثر رکھتی ہے خدا جانے کس وقت منہ سے کیا نکلتا
 ہے جب بدو عالم گئی تو اب کچھ علاج نہیں ہو سکتا حدیث میں والدین کو
 دعا سے بد کرنے سے منع فرمایا ہے جسے اولاد کو بدو عادی وہ لگ گئی یا نہ لگی سکو

جو اجراوسکی ایذا پر صبر کر نیکا ملتا وہ ضایع ہو گیا بدو عا تو اسی سبب سے دیجاتی ہے
 کہ اولاد نالایق سرکش نافرمان ہے یا بد اطوار اگر یہ بات اوسمیں نہ ہوتی تو بد دعا دیجاتی
 سو اوسکا علاج یوں بھی ہو سکتا ہے کہ اوسکے لئے دعاے خیر کیجاوے شاید اس دعا کا اثر ہو
 وہ نیکیت بنجاوے مان باپ کا جی خوش ہو اچھے بچے مسلمان اپنے دشمن کو بھی بدو عا نہیں دیتے
 سنے اسلئے کہ کہیں دنیا ہی میں عوض دشمنی کا نہ ہو جاوے آخرت میں ہم کو اس ایذا اوٹھانیکا
 کچھ اجر نہ ملے اکیسواں حق یہ ہے کہ آپ سے طلاق نہ مانگے خلع نہ چاہے اس مقدمہ میں
 وعید سخت آتی ہے ایسی عورت پر جنت حرام فرمائی ہے مان جو وہ خود دھچھوڑ دے تو یہ
 معذور ہے اسپر کچھ گناہ نہیں نہ بردستی سے جو طلاق لیجاتی ہے وہ طلاق واقع نہیں
 ہوتی پھر جسے صحیح طلاق لی ہے وہ بعد طلاق کے دوسرا نکاح کر سکتی ہے اس سنت کے
 بجالانے میں بشرطیکہ حکم شرع سمجھ کر بجالائے ایک شہید کا ثواب ملتا ہے قیامت میں
 دو چار شوہر والی عورت اوسکو ملیگی جو اوسکا پچھلا شوہر ہے یا جسکو وہ پسند کرے
 وہ اوسکو پسند کرگی جو زیادہ نیک ہوگا عورت جب اطاعت شوہر کی کرتی ہے اوسکی
 خصلت نیک کو سامنے اور ون کے بیان فرماتی ہے اوسکے عیب کو چھپاتی ہے تو اوسکو
 شہید کی برابر ثواب ملتا ہے بائیسواں حق یہ ہے کہ بعد موت شوہر کے چار مہینے دس دن
 عَدَّت میں بیٹھے حدیث میں آیا ہے کسی مَرُوءے پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا درست
 نہیں ہے مگر شوہر کے لئے چار مہینے دس دن سوگ کرنا واجب ہے عَدَّت والی عورت نگین
 کپڑے نہ پہنے شرمہ منہدی نہ لگاوے زینت نہ کرے دوسرے کی موت میں مان باپ
 ہوں یا اولاد و اقارب تین دن سے زیادہ سوگ کرنا منع ہے اس سے معلوم ہوا کہ شوہر کا تہ
 حق میں عورت کے سب سے بڑا ہے حتی کہ مان باپ سے بھی تیسواں حق یہ ہے کہ حرمت
 شوہر کو نزدیک خدا کے نگاہ رکھے نہ نگاہ رکھنا اس طرح پر ہوتا ہے کہ کوئی رسم کفر و شرک کی گمراہی
 کرے بعض مالک نبی بیان ظاہرین توڑے شوہر کے کوئی بات بدوینی کی نہیں کرتی ہیں مگر چھپا کر

سب کچھ کر لیتی ہیں ان کا نکاح قایم نہیں رہتا اولاد حرام کی ہو جاتی ہے یہ بات دلمان ہو
 ہو جنکا شوہر دیندار متقی برہنہ کا رہے ورنہ جنگل شوہر چاہل ہیں وہ خود بی بیوں سے زیادہ
 اولاد کی زندگی کے لئے اپنی کھیل تماشے کے لئے ہر کفر کرنے کو طیار ہیں گو سوا برہنہ وی ایمان
 کے کوئی بھی فائدہ اس دہمیت سے حاصل نہیں ملتا وہ اسکے اس شرک و کفر کرنے میں کچھ
 نری بے حرمتی شوہر کی نہیں ہوتی جو سب سے زیادہ حق اللہ کا ضائع ہوتا ہے
 سارا نماز روزہ صدقہ خیرات برہنہ جاتا ہے نہ خدا کی برہنہ خاوند کی جہنم کی ملک شاہ
 بیگم بگمئی شرک و کفر کے مسائل نہایت باریک بین اکثر مرد و کمو بھی معلوم نہیں ہوتے ہیں
 عورتوں کا کیا دیکھو اوسے تو ضرور ہی ایسے حرکات بے برکات ہو کرتی ہیں اس کو سب سے
 زیادہ دفرخ میں یہی گروہ ہوگا **فائدہ** بعض بی بیان کوئی حکم دین کا خلاف اپنی مرضی
 کے سنتے ہیں تو یہ حکم ان کو نہایت ناگوار گوار گزارتا رہتا ہے جس کہتے ہیں خدا نے کچھ بھی حقیقت
 عورت کی فہم میں نہیں رکھی یہ کلمہ کفر صحیح ہے دین کا حکم مرد پر ہو یا عورت پر جو
 کوئی اوس کو خوشی سے نہیں ماننا کان رکھو کہ نہیں سنتا ہے قصور پر نادام نہیں
 ہوتا وہ اسلام خارج ہو جاتا قرآن شریف میں فرمایا ہے کسی ایماندار مرد و عورت کا کام
 نہیں ہے کہ جب خدا و رسول کوئی حکم دین تو پھر اس کو کچھ بھی اختیار باقی رہے پھر فرمایا جس
 نافرمانی کی اللہ و رسول کی وہ سخت گمراہ ہوا اللہ نے ایک ایسے مرد و عورت بھی پیدا
 کئے ہیں جن کے نزدیک دنیا کی سلطنت سے زیادہ عزیز ہوتا ہے کسی گناہ کی لذت
 ان کو محی میں کسب طبع نہیں بستی کتنا ہی کوئی ان کو طرف گناہ کے کھینچے ہرگز دل ان کا
 نہیں کرتا ایک وہ لوگ ہیں جن کو ہزار آستین حدیثیں سننا و ذرا بھی ڈرا و نکلے دل میں ہر
 آتا کان پر جون تک نہیں رہتا یا اگر ڈرا یا تو دم پھر ٹھمیرا پھر جاتا رہا پھر وہی اوج و مرج
 کھیل تماشے ہوتا لگے دیکھو ان دونوں میں کتنا فرق ہے **فائدہ** ایمان کی ایک بڑی
 نشانی یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی مرد و عورت کو کوئی حکم خدا و رسول کا سنا و سمجھا

تو وہ دل میں قائل ہو جاوے جی میں پشیمانی لاوے تا دم ہو کہ یہ کام مجھ سے بڑا ہوتا
 اللہ تعالیٰ آئندہ میں اس گناہ آس پاس نہ جاؤنگا یا اس نافرمانی سے بچونگا پھر توبہ
 کرے جہاں تک ہو سکے اس گناہ سے بچے بعض لوگ مرد ہوں یا عورت اپنی ڈھٹائی
 سے قائل و نائب تو نہیں ہوتے حکم شکر جی میں برامانے لگتے ہیں شیخ سے بیزاری
 ظاہر کرتے ہیں شارع پر طعن ہوتی ہے علماء کی ججو کرتے ہیں کہ انھوں نے سارے سارے
 اپنے مطلب کے نکال لئے ہیں ہمارے یہ حکم سخت بنائے ہیں سو ایسی بات کے کہنے
 والے ایسا خیال و لمین لارین والے ایمان سے باہر ہو جاتے ہیں کفر کے دائرہ میں
 قدم رکھتے ہیں کَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ ہم کیا ہماری ہستی کیا جو ہم شرع بڑا
 سونہ چڑا لیں خدا و رسول کے حکم کو پسند نہ کریں او سکھو شکر بڑا مانیں آج اگر برامانے ہیں
 تو کل اس بُرائی کی حقیقت بھی ہم کو معلوم ہو جاوے گی ورا سا صبر تو کرو +

فصل بیان میں بعض فوائد متفرقہ کے

ف میان بی بی بین جدائی کرانا بڑا گناہ ہے یہ جدائی کبھی ذریعہ جادو کی ہوتی
 ہے سلیمان علیہ السلام کے وقت میں لوگ ماروت ماروت سے ایسا ہی جادو سیکھتے تھے
 جسکی وجہ سے میان بی بی میں تفرقہ پڑ جاوے اسکا ذکر قرآن شریف میں بطور انکار
 آیا ہے کبھی یہ جدائی ذریعہ اظہار عشق کے ہوتی ہے کہ فلان آدمی تجھ پر عاشق ہے یہ
 دھوکہ کہا کر شوہر سے علیحدگی چاہتی ہے عشق کو اہل علم نے داخل شرک کیا ہے عشق
 قصہ قرآن شریف میں عورت کا فر سے نقل کیا گیا ہے عشق فسق و فجور کی بنیاد ہے جہنم
 میں جانے کے لئے ایک عمدہ وسیلہ ہے عاشقون معشوقون کو مبارک ہو

پدرم جنت جاوید بگندم بغزدخت + ناخلف باشم اگر من بجوے نفروشم

ف عورت مشرک کیسی ہی خوبصورت کیوں نہ ہو اس سے نکاح کو ناجائز ہے یہ مسئلہ

۵
 الشریعہ کا ساتھ رکھنا
 غضب سے ہم پر ناگوار ہے

خاص قرآن شریف میں آیا ہے اسے طرہ مشرک مرد سے نکاح مسلمان عورت کا درست نہیں ہے اس زیادہ میں ایک بلا یہ بھی ہے کہ مسلمان عورتیں ہندوؤں سے مبتلا ہو جاتی ہیں جاہل مسلمان ہندوئی سے بچس جاتے ہیں یہ ابتلا کبھی بطور آشنائی عشق با زری کے ہوتی ہے کبھی اس طرح کہ مرد عورت کو اپنے گھر میں ڈال لیتا ہے یا عورت مرد کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے **ف** مرد کا تہ عورت سے زیادہ ہے خواہ دو لون برابر ہوں یا ایک آسودہ دوسرا مفلس ہو عورت کے امیر آسودہ ہونے سے مرد حقیر نہیں ہو سکتا ہے یہ فوقیت مرد کی اسلئے ہے کہ مرد بھاؤ کرتا ہے عقل رکھتا ہے عورت سے زیادہ قوی ہے کاتا ہے میراث زیادہ پاتا ہے شہادت میں دیت میں صلاحیت امامت میں قاضی ہونے میں عورت سے زیادہ ہے کئی نکاح کر سکتا ہے کنیز رکھ سکتا ہے اور کچھ نہ ہو تو اتنی ہی فضیلت کافی ہے کہ مرد اول ہے عورت اوس سے پیدا ہوئی ہے جس طرح خواتین آدم علیہ السلام کے پہلو سے نکلیں ہیں طلاق دینے کا اختیار مرد کو ہے نہ عورت کو پھر اگر کسی عورت نے زبردستی طلاق لیکر دوسرا نکاح کیا تو یہ زنا ہوگا اور جو زنا کی تو پھر کیا پوچھنا پانچوں اولیٰ گلی گلی میں ہیں **ف** عورتوں سے فاحشہ کام نسبت مرد کے زیادہ ہوتا ہے اگر تہ زنا کرین تو کوئی مرد اس سے زبردستی فاحشہ نہیں کر سکتا ہے جب یہی آماوہ زنا ہوتی ہیں تو مرد بچس جاتے ہیں جسکی بی بی زنا کرے وہ اوسکو گھر میں مرنے تک بند کر رکھے یا حد زنا جارتی کرے اب یہی حکم ہے کہ کواری کو کوڑے مارے بیابہی کو جہم کرے **ف** باپ کی منکوحات سے نکاح کرنا حرام ہے نکاح کر نیوالا والہ القتل ہے قرآن شریف میں باپ کی منکوحات سے نکاح کر نیکو منع فرمایا ہے مرد پر چودہ عورتیں حرام ہیں یہ بھی قرآن ہی میں آیا ہے سوتیلی ماں سگی ماں بھین بھئی چھوٹی خالہ بھتیجی بھانجی ماں بہن رضاعی سٹاس بھتیجہ بھتیجی سگ بھتیجہ کوئی بیوی و بہنیں اٹھی اسے طرہ جور کی چھوٹی خالہ کا جمع کرنا بھی حرام ہے قرآن شریف میں چھپن آشنائی کا بھی ذکر آیا ہے فرمایا ہے

سورہ نساء رکوع ۴
- ۵ -

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَمْسَكَتْ أَيْمَانَهُمْ عَلَىٰ أَنْ لَا يُعْلِنُوا الْإِيمَانَ لِيُؤْخَذَ بِهِمْ لَوْ كُنُوا مُعْتَدِلِينَ فَلَا مَلْجَأَ لَكَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ فَاعْلَمُوا
 کے امر میں بہت ہوتا ہے۔ اور عورتوں پر حکم میں عورت محکوم ہے محکوم پر اطاعت حکم کی
 فرض ہوتی ہے سو کافر و شرک یا سید پر علی پر اطاعت شوہر کی حکم قرآن و حدیث فرض ہے مشترک لوگ
 وشت کو خدا کے بیٹے ٹھہرا کر پوجتے تھے یہ شرک عورتوں ہی کے نام سے ہوا تھا اصل شرک کرنے میں
 بذات قرآن عورت ہی کی ذات ہے اس لیے کہ زیادہ جوہر میں یہ ہوگی اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے کوئی
 عورت پسند نہیں کی تو بے جور و بے اولاد ہے خدا ان کو اسے تیار فائدہ خدائی میں اگر کبھی کسی
 عورت کا دخل ہوتا تو سارا معاملہ کیجاتا نہ لاری اس شنائی جھٹکی لگاتا ہو جاتا
 نکاح کرنا شوہر کی اطاعت کرنا اور سکا رضی رکنا حرام ٹھہرتا سب سے پہلے نوع انسان
 میں جسے شرک کیا یہی عورت تھی جو اگر اولاد نہ دے وہ بین شئی شیطانی لگے اگر کہا
 کہ اب جو بچا پیدا ہو تو اس کا نام عید الحارث رکھنا وہ جتنے گا اونھوں میں ایسا ہی کیا
 حارث نام تھا شیطان کا اس نے یہ شرک ہوا تھا منافق عورتوں کے لئے ہمیشہ کیوں
 جہنم ہے یہ بھی ایک نفاق ہے کہ ولیدین مشورہ سے کوئی عورت ناخوش ہو ظاہر میں تیری
 لوط علیہ السلام کی بی بی اس لیے کافر تھی کہ رہتی تو لوط علیہ السلام کے گھر میں
 خیر خواہی کرتی کفار کی آخر غذا آیا ہلاک ہو گئی میان کے پیغمبر ہونے کے پہنچنے پر
 استیطرح جور و فوج علیہ السلام کی کافر تھی معلوم ہوا بد عورتوں کا خاوند
 پیغمبر کیوں نہ ہو جو کو کہہ پھر خدا کی زمین ہوتی پھر عیسا سے کسی عالم متقی کی کیا
 اصل و حقیقت ہے جو کوئی ایسا ہوگی سے کسی عورت کے وعدہ پر یقین لاسے اس کی
 محبت سچا سمجھے وہ بڑا احمق ہے اللہ تعالیٰ نے یہ وصف وفا کا مرد ہی کو دیا ہے
 یہ اور بات ہے کہ کوئی عورت دوست کو دشمن بنالے **ف** زلیخا جب یوسف
 علیہ السلام پر عاشق ہوئیں لانا پالا اس وقت حال کفر میں تھیں معلوم ہوا
 زنا کا طالب ہونا علامت کفر کی ہے اس زنا کے لئے زلیخا نے بہت کچھ حیلہ و مکر کیا اور اللہ نے

یوسف علیہ السلام کو بچا لیا آخر قید میں پڑے عورت کی محبت نے یہ ایذا دی اگر کسی عورت کو محبت نہ ہو بلکہ شوہر کا بغض دل میں ہو تو پھر خدا کا قسط ہے ۵

منحصر مرنے پہ جو جسکی امید ۶ | ناامیدی ادسکی دیکھا چاہئے ۷

اسیلم قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ عورتوں کا مکڑ بڑا ہے جاہلیت والے بھی عورتوں سے اس قدر گہرا تھے کہ جب لڑکی پیدا ہوتی تھی خبر سنکر انکا مونہ سیاہ ہو جاتا تھا ناچار زندہ در گور کر دیتے مگر زندہ کو مارنا گڑنا اسلام میں حرام ہر حرف قرآن شریف میں ذکر کیا علیہ السلام کی بی بی کی تعریف آئی ہے یہ تعریف اس بات کی تھی کہ خدا نے انکو خوش اخلاق بنایا تھا بذریعہ طعنہ تشنیع کچھ نہیں کرتی تھیں اللہ تعالیٰ نے انکو بڑا پچا میں بچا دیا معلوم ہوا کہ خواست بدخلقی بدزبانی کی بچا ہونے سے ہی روکتی ہے بعض عورتوں کا یہ خیال ہو کہ خوش خلقی اسکا نام ہے کہ ہر مرد عورت سے بات چیت کرے کسی سے ملنے جلنے میں کسی کے گہر جانے میں عار و انکار نہ ہو سب چھوٹے بڑے رشتہ داروں کو سامنے بلکہ اجنبی لوگوں کے سامنے ادنیٰ بنکر بیٹھے اظہار تکبر نہ کرے حالانکہ خوش خلقی یہ نہیں ہے خوش خلقی اسلام میں اسکا نام ہے کہ کسی کی خاطر سے کوئی کام خلاف شرع نہ کرے لوگوں کی ایذا کا تحمل کرے بدلانے شوہر کی اطاعت کرے اور سکورا رضی رکھی اوپر چلا کر نہ بولے اوس سے ناک موٹھ نہ چڑھاو جو سب سے تو تواضع بجا ہوئی سارا غصہ شوہر پر نکلا تو یہ کونسی خوش خلقی ہے اخلاق وہی، جو دین میں پسند ہو چکا ہے حضرت عائشہ سے کسی پوچھا تھا کہ رسول خدا صلعم کا اخلاق کیا تھا کہا یہی قرآن تھا یعنی قرآن کے موافق سب کام کرتے تھے اب تو ساری کام اپنی جی کے موافق کچھ جانتے ہیں اسکا نام اخلاق ہے سبحان اللہ و بحمدہ فزانی مرد زانیہ مشرک عورت سے بیاہ کرتا ہے زانیہ عورت زانی مشرک مرد سے نکاح کرتی ہے مسلمانوں پر یہ کام حرام ہے یعنی بعد نکاح کے جو مرد و عورت بدستور زنا کرتے رہتے ہیں قرآن شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ

نام پاک عورتیں نام پاک مردوں کے لئے بہن یا بھائی عورتیں پاک مردوں کے لئے سعادتمند ہوا
 کہ پورا جوڑا یہی ہے کہ خبیثات خبیثین سے خوش رہتی ہیں طیبات طیبین سے آسیب
 حال اسکے عکس کا ہی جہاں کہیں میان بی بی دونوں ایک صفت ہوتے ہیں وہاں
 خوب گزرتی ہے جب ایک اچھا دوسرا بد ہوگا ہرگز نباہ نہیں ہو سکتا خواہ عورت اچھی
 ہو یا مرد یا بالعکس آجکل نباہ کے لئے موافقت مزاج درکار ہے نسب و شرع و شرافت
 کا کچھ اعتبار نہیں بڑی موافقت یوں ہوتی ہے کہ دیوث نابارہی یا بھڑوا بجا دے یا
 شہرہ ی لعی عورتوں کے آنے جانے سے منع نہ کرے جس طرح بی بی چاہیں لوٹیں پلٹیں
 دم نہ مارے بلکہ اگر طلاق لینا چاہے تو ادنیٰ خوشی کے لئے فی الفور طلاق دیدی ہم
 روٹھے تم چھوٹے انا ملکہ عورت کو حکم ہے کہ اپنی نگاہ نیچی رکھے نامحرم کو نہ دیکھ
 اپنے ستر کو چھپائے رہے اپنی زینت یعنی زیور سینہ و شکم کو ظاہر نہ کرے سر کو چادر سے
 پوشیدہ رکھے شوہر باپ سسر اپنے بیٹے یا شوہر کے بیٹے یا بہن یا بھائی اولاد یا غلام
 گھر کی عورتوں کے سوا کسی پر اظہار اپنی زینت کا نہ کرے شرعی لونڈی غلام پر بھی ناف
 سے زانو تک کوئی چیز نہ کھینچے مگر نابالغ بچے جنکو عورتوں کے حال کی کچھ ہی خبر نہیں ہے
 پاؤں زور سے رکھ کر نہ چلیں کہ چھپی زینت ظاہر ہو یا زیور کی آواز سنی جاوے
 یہ سارا مضمون قرآن شریف میں آیا ہے مرد کو کھانا کھانا اپنے گھر میں اپنی باپ
 مان بہائی بہن پہنچی مامون خالہ کے گھر میں اونکے اذن سے درست ہو آسیب
 اپنے خزانچی و دوست کے گھر سے خواہ یکجا ہو کر کہا و میں یا الگ الگ قرآن شریف میں
 فقط انہیں چند گہر و نکا ذکر کیا ہے سارے رشتہ داروں کے گھر کا ذکر نہیں کیا اس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ صلہ رحمی انہیں کے ساتھ چاہئے قرآن شریف میں تو ایک عرت کا آیا ہے
 جو اپنی ملک کی بادشاہ تھی اسکا نام بلقیس بنت شریحیل تھا مملکت کا نام سبا تھا
 فراسکی عقلمندی و دینداری کی تعریف کی ہے اسے اپنا نکاح سیدان علیہ السلام

کر لیا تھا اسلئے کہ او کو مسلمان و نیکار پایا تھا نہ اسلئے کہ وہ بادشاہ تھے کیونکہ یہ خود
 بھرتی مالدار حاکم تھی پھر اسنے اونکی ویسی ہی اطاعت کی جیسے اطاعت شوہر کی عورت کو
 چاہئے ہے اس زمانے میں اگر کسی کی بی بی مالدار یا با حکومت ہوتی ہے تو وہ خاوند کو
 حقیر و لیل سمجھ کر مطلقاً خیال میں نہیں لاتی رات دن شیکھ لہن و طعن تہن و تہن بد خوئی
 زبان و رازی میں کھینچے رکھتی ہے **ف** حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادیان گھر کا
 کام کاج کیا کرتی تھیں جانوروں کو کونوئے پر لپیچا کر پانی پلاتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ
 عورت کو گھر کا کام کاج کرنا چاہئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں بھی ازواج مطہرات زوجات
 صحابہ کھانا طیار کرتی و دودھ دوہتی تھیں شوہر کے لئے فرشتہ ربستہ درست کر رکھتیں یہ بات
 واسطے محبت شوہر کے تھی قرآن شریف میں فرمایا ہے **وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ وَدَاقَ سَاحَةِ**
 یعنی کاج کے سبب سے ایک کو دوسرے سے محبت و پیار ہوتا ہے حدیث میں بھی آیا ہے
 کہ نکاح کی سی محبت کسی دودھ ستون میں نہیں ہوتی ہے گلاب وہ زمانا آیا ہے کہ نکاح
 سبب دشمنی کا ہو جاتا ہے آشنا یا عاشق ہو جا کر زیادہ پسند آتا ہے مگر یہ کچھ کلیتہً نہیں ہے
 بعضی آسودہ عورتیں ایسی بھی دیکھی ہیں جو بالکل غریب و اندر شوہر کی ہو گئی ہیں شوہر کی
 ایسی اطاعت کرتی ہیں جو اونکے نہیں پہنچتی غرض کہ اقراط تفریط و ونون بری ہیں توسط
 ہر چیز میں محمود ہے اسلئے کہ بعض مرد بی بی کی محبت میں غرقاب رہتے ہیں اطاعت خلاف
 شرع بھی اٹھا لیتے ہیں مگر بی بی اونکے خیر نہیں چاہتی بہتین بعض مرد جو رو کو مار کر
 اوسکا مال اپنی جان پر صرف کرتے ہیں بی بی اونکے خوش ہیں خوشی بھی کسی کے ایسے خاوند
 کے پیچھے دین و دنیا کو جواب و دیدیا ہے ایک ایسی بی بی ہیں کہ اگر خاوند چھوٹا ہے
 تو چھوٹا جاوے مگر کوئی کسبی تبہ کار یا پیرائے رازدار نہ چھوٹے **ع**

سورہ روم سورہ
 یوسف

جدا ہوں یا رے ہم اور نہ قریب جدا ہے اپنا اپنا مقدر جدا نصیب جدا

ف آنحضرت کی بی بیوں نے زیادہ نفقہ مانگا تھا آسودگی چاہی تھی خدا نے

فرمایا تم افسے کہہ دو کہ اگر تم دنیا کی زندگی یا آرایش چاہتے ہو تو آؤ میں تمکو نصرت کروں اور جو خدا و رسول و آخرت کو چاہتے ہو تو جو تم میں نیک ہیں انکو بڑا اجر ہے گویا انکو اختیار دیا تھا کہ چاہے رہیں چاہے نہ رہیں مگر یہ اختیار شرعاً طلاق نہیں ٹھیرا اس اختیار کے بعد شروع کر سکتا ہے بان اگر عورت اس اختیار پر طلاق لے بیٹھگی تو طلاق نہ ہو جاو گی **ف** خاص رسول خدا صلعم کی بی بیوں کے واسطے یہ حکم ہے کہ جو نہیں گناہ کرے اسکو دو ناعذاب ہوگا جو اچھا کام کرے اسکو دو ناجر ملیگا اسلئے کہ یہ اور دوسری عورتیں برا بر نہیں ہیں انکو یہ حکم بھی تھا کہ نرم آواز سے بات کریں اپنے گھر میں بیٹھی رہیں جاہلیت کی طرح بن ٹھن کر باہر نہ چلیں پھرین نماز پڑھیں زکوٰۃ دیں اللہ و رسول کی اطاعت کریں تو یہی حکم بعینہ سب عورتوں کے لئے اب تک باقی ہے ہوا دو چند عذاب و دو چند اجر کے اس آیت کے آخر میں عورت کو یہ بھی فرمایا ہے کہ تم اپنے گھر میں قرآن و حدیث کی تلاوت بھی کیا کرو **ف** عورت کا سامنے اپنے باپ بیٹے بھائی بھتیجے بھانجے کے آنا درست ہے اسطرح سامنے مسلمان عورت کئے کا عورت کے اور سامنے لونڈی غلام شرعی کے یہ مضمون قرآن شریف میں آیا ہے جو عورت فاسق وضع فاسق عمل ہوئی بی کو اس سے ویسا ہی پردہ کرنا واجب ہے جیسا اجنبی مرد سے چاہئے اسی لئے ہمیشہ سے عادت شرفاء کی یہ ہے کہ اپنے گھر کو کسبیون شہد یوں یلقیوں کے آنے جانے سے بچاتے رہتے ہیں مگر اب یہ حکم اکثر بی بیوں نے منسوخ کر دیا ہے اپنے لئے یہ نیادین نکالا ہے کہ کیسی ہی عورت کیوں نہ ہو عورت کا عورت سے کچھ پردہ نہیں بلکہ مصاحبت کے لئے ایسی ہی عورتیں بہترین جو کسی وقت میں شرکیہ فسق و فجور تھیں یا اب اسطرح کے مذاق کی باتیں کرتیں یا روکا شوق عشق بازی کا ذوق دلاتی ہیں قدیم ہوں یا جدید انکے پیچھے اگر شوہر چھوٹ جاوے تو بلا سے مگر کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ عکودہ ہو جاویں انکا حق شوہر کے حق سے بہت زیادہ

سے انکی اطاعت بلکہ خوشامد خاوند کی راضی رکھنے سے ہی بڑھکر ہے حالانکہ دین اسلام میں سب زیادہ تاکید اسی بات کی ہے کہ صحبت بد سے بچو تہمت کی جگہ سے علمدہ رہو نیک و بد صحبت کی مثال عطار دکنہار کی بتائی ہے کہ خوشبو والے کے پاس بیٹھنے سے اور کچھ فائدہ نہ ہوگا تو خوشبو ہی آجاو گی کہار کے پاس بیٹھنے سے اور کچھ نقصان نہ ہوگا تو کوئی دہبا داغ دہوان تو ضرور ہی لگ جاوے گا ۵

خست موعظت پیر دانش این سخن است | اگر از مصاحب نا جنس با حتر از کنید

ف قرآن میں مسلمان عورتوں کو فرمایا ہے کہ جلباب پہنا کرین یعنی گراؤ اور ہنسی کے اوپر جسکو آجکل ملاوہ کہتے ہیں یا مقنع مونہ پر ڈالا کرین غرض کہ ایسا کپڑا ہو جس سے سر تا پا چھپ جاوین مونہ وغیرہ کچھ کہلانے سے ف قرآن شریف میں عورتوں کو ایسی بات سے منع کیا ہے کہ دوسری عورتوں سے سخراپ کرین کہیں وہی اچھی نہ ہوں جن پر یہ منہسی ہیں صفت سے ایک بی بی نے کہا تو یہودن ہے اوس پر یہ آیت اونتری عورتوں کی عداوت ہے کہ آپکا اچھا دوسری عورتوں کو برا کہا کرتی ہیں کسکو پہو ہڑتاتی ہیں کسکو جوت جھیراتی ہیں کسکو کچھ کسکو کچھ عیب لگاتی ہیں سو اس بات کو منع کیا کہ گوتم سو گھڑ چالاک ہو شیار ہوں آشنائی عشق بازی میں تمکو خوب دخل ہے وہ فافل مزاج سیدی غریب پہو ہڑے وقوف ہے مگر کہیں ایسا نہ ہو کہ وہی اچھی نکلے غشی جادو تم رہ جا پتیا یا کرو ف رسول خدا صلعم نے مطابق قرآن شریف کہ عورتوں سے اس بات کی بیعت لی تھی کہ شرک نکرین زنا نکرین چوری نکرین اولاد کو نہ مارین تہمت نہ لگائیں یعنی کسی کے لطف کا بچا شوہر کے گلے نہ باندھیں دختر کو لپسر سے بدل نہ ڈالیں کسی نیک بات میں تا فرمانی رسول خدا صلعم کی نکرین معلوم ہوا کہ یہ سب عیب عورتوں میں موجود ہوتے ہیں اسلئے ان سے انہیں کاموں کے نکرنے کا عہد و پیمان لیا گیا ف قرآن شریف سے معلوم ہوا کہ بعضی عورتیں شوہر کی دشمن ہوتی ہیں ایسی عورت سے بچنے کو فرمایا ہے عورت کی

خاطر سے حلال کو اپنے اوپر حرام کرنے سے منع کیا ہر نوح علیہ السلام کی بی بی بھی کافر تھی جس طرح لوط علیہ السلام کی بی بی تھی آن دونوں نے اپنے شوہر کی خیانت کی یہ مضمون قرآن شریف کا ہے نوح کی عورت نے یہہ خیانت کی تھی کہ لوگوں سے کہا میرا شوہر دیوانہ ہے یوط کی بی بی چغلی خوری کرتی تھی لڑکے یہاں ہوتے تو قوم کو خبر کر دیتی اللہ تعالیٰ نے کہا نوح و لوط کچھ انکے کام نہ آئے ان عورتوں کو حکم ہوا کہ جہنم میں جاؤ فرعون کی بی بی ایماندار تھی اوسکے شوہر کے کفر نے کچھ اوسکو نقصان نہ پہونچایا فرعون اوسکو دھوپ میں لٹا کر سینہ پر چکی کا پاٹ رکھتا اوسے صبر کیا اللہ نے جنت میں اوسکے لئے ایک گھر بنایا وہ گھر اوسکو دنیا ہی میں نظر آیا کرتا تھا ایک یہہ بی بی تھیں جنہوں نے اطاعت کافر شوہر کی کی اب کسی بی بی سے مسلمان شوہر کی اطاعت ہی نہیں ہو سکتی ہے اطاعت کیسی اگر وہ خود اسکا مطیع بنتا ہے تو یہی ہر وقت طعن لعن ہے ناک مٹو ٹھہڑا رہتا ہے مریم علیہا السلام نے اپنی جان کو زنا سے بچایا خدا کا ڈر رکھا اللہ نے اس بات کی تعریف قرآن شریف میں کی اوسوقت کی ساری جہان کی عورتوں پر اونکو فضیلت بخشی معلوم ہوا عورت کا زنا سے بچنا بڑا عمدہ عمل صالح ہے ف ابولہب کی جور و چل خور تھی اوسکے لئے قرآن میں وعدہ جہنم کا فرمایا ہے معلوم ہوا یہہ کام اعمال نارسے ہے آسیطرح فرمایا ہے اون عورتوں سے پناہ مانگو جو گرہ میں پہونکتی ہیں یعنی جادو ٹوٹنے کرتی کراتی ہیں یہہ مرض ہی ایسا ہے کہ کم کوئی عورت اس سے خالی ہوگی کوئی تعویذ یا ر کے مطیع ہونے کا ڈھونڈتی پھرتی ہے کوئی شوہر کے غلام بنانے کا عمل پڑھتی پڑھواتی ہے کوئی میان بی بی میں جدائی ڈالنے کو گنڈا تعویذ کرتی ہے یہہ سب جہنم میں جانے کے کام ہیں جادو کرنا کفر ہے سحر سے ایمان جاتا رہتا ہے ف جس عورت کو گانا بجانا آتا ہے اوسکا بیچنا سول لینا درست نہیں ہے یہہ مضمون حدیث میں آیا ہے جب بیع درست نہ ہوئی تو نکاح کرنا مغنیہ سے بالاولیٰ

مستحب نہ ہو گا **ف** رسول خدا صلعم نے مرثدا نام ایک شخص کو زانیہ عورت سے نکاح
 کرنے کو منع فرمایا تھا اس عورت کا نام عناق تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی سے نکاح
 نہ کرے یہ بھی منع ہے کہ کنیزوں سے کہے تم نہ کرو ہم کو کھلا تو ہم ساریہ کی عورت سے نہ کرنا
 نہایت ہی بد کام ہے بڑا گناہ ہے جو رو کی لونڈیاں بھی شوہر پر حرام ہوتی ہیں مگر جبکہ
 بی بی ہبہ کو دے مراد لونڈیوں سے کنیز شرعی ہے نہ لا وارث و غاویہ کہ یہ تو بے نکاح
 کسی طرح پر طال نہیں ہو سکتیں **ف** رسول خدا صلعم ہر بی بی کو ہر سال اشئی
 وسق کھجور بیس وسق جو دیا کرتے تھے یہ حدیث بخاری میں ہے ایک روایت میں تنو
 وسق تمر بھی آیا ہے عمر بن خطاب نے بھی اونکو اپنی عہد خلافت میں اسے قد حویا
 نہ کم نہ زیادہ کسی کو غلو یا کسی کو عوض غلہ کے زمین دی مگر زیادہ نہ دیا معلوم ہوا کہ
 اتنا نفقہ واسطے ایک عورت کے کافی ہے کبھی کسی کو کوئی مالایا چادر صوف کی بھی
 دیتے تھے یہ مالا موتیوں کی یا سونے کی تھی شاید سلیمانی دانے وغیرہ ہونگے **ف**
 غامدہ ایک عورت تھی رسول خدا نے او کو زنا کرنی پر رجم کیا عمدہ بنت جحش ایک
 بی بی تھیں اونکو زنا کی تہمت لگانے پر کوڑے مارے ایک قریشی بی بی کا ہاتھ
 چوری کرنے پر کاٹ ڈالا معلوم ہوا کہ حد جاری کرنے میں کسی کی رعایت مروت نہیں
 ہے عالی نسب والا حسب ہو یا کم قوم اب کس کا مقدور ہے کہ کسی عزیز قریب امیر پر
 کوئی تعزیر بھی جاری کر سکے حد کا تو کیا ذکر ہے شراب پینے کی تعزیر مرد عورت
 کے لئے جوئے مارنا کوڑے لگانا آیا ہے گانے بجانے کی تعزیر یہ ہے کہ اون آلات لہو
 کو توڑ ڈالے زنا کی سزا سب کو معلوم ہے سزا دینے کی قدرت بھی حاصل ہے مگر بجائی
 بندہ میں کوئی دھنہ جلا ہے تو نہیں ہیں کہ انکو سزا دی جاوے یہ خواہ سازگی بحا وین
 یا شراب پینے یا ڈاڑھی کتر اوین یا زنا کرین یا حرام کے بچے جناوین یا ناز نہ پڑہیں
 انکو کوئی کچھ بھی نہیں کہہ سکتا بلکہ جو کوئی انکو بغیر حقارت دیکھے یا ان سے تہ طے وہ

سب سے زیادہ دشمن سمجھا جاتا ہے مگر یہ یاد رہے کہ جو کوئی کسی کے گناہ پر راضی ہے یا باوجود قدرت کے ساکت ہے وہ گناہ میں برابر اسی گنہگار کے ہے دونوں کو قیامت میں کیسا سزا ملیگی کبیرہ گناہ ہو یا صغیرہ اگرچہ تو سامکچہ نہ ہے آپ ہی گناہ نہیں کرتے ہیں بلکہ ساری برادری ورعایا وغیرہ کا گناہ بھی انھیں کے خزانہ عامہ میں جمع ہوتا ہے اس سے زیادہ خوش اقبال اور کیا ہوگی **ف** حدیث ابی بکر میں آیا ہے کہ جب رسول خدا صلعم نے سنا کہ پارسیوں نے کسے نبی کی وخت کو باو شاہ کیا تو فرمایا **لَنْ تَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَئِنْ اَمَرْتُمْ اُمَّةً اَنْ يَكْفُرُوا بِاللّٰهِ وَرَبِّهِمْ وَرَبِّ الْاَشْجَارِ وَاللّٰهِ مِثْلُ قَالِ السَّافِلِ** یعنی اوی قوم کو بھی فلاح نہوگی جس قوم کی حاکم کوئی عورت ہے یہ اسلئے فرمایا کہ عورت کا دین ناقص ہے عورت کی عقل ناقص ہے جب دین ناقص ہوا تو انتظام دین کا اوس نہو سکیگا بلکہ دین میں فسق و فجور زیادہ پھیلے گا جب عقل ناقص ٹھہری تو دنیا کے کام برباد ہونگے کسی سے زیادہ بغض کسی سے کم بغض ہوگا اپنے مطلب کی دوستی ہوگی وفاق و اتحاد نہوگا دوست کو دشمن سمجھ گی دشمن کو دوست بناوے گی ستو یہ نقصان دین و عقل ہر عورت کے ساتھ لگا ہوا ہے پیغمبر کی بی بی یا کسی عالم کی جو رکوع نہو اسلئے روایت ترمذی میں اتنا اور زیادہ آیا ہے کہ ابی بکر نے کہا جب عائشہ جنگ جمل میں آئیں تو یہ حدیث مجھ کو یاد آئی ورنہ قریب تھا کہ میں بھی اوس لڑائی میں شریک ہو جاتا معلوم ہوا کہ یہ بدبختی و عدم فلاح کچھ کافر عورت پر منحصر نہیں ہے بلکہ مسلمان عورت کا بھی یہی حکم ہے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بہتر و کامل تر عالم کون عورت ہوگی وہ اس جمل کی لڑائی میں سوار لشکر تھیں مگر ناحق پھر اسی سبب سے آخر کو شہید ہوئیں نہ امت ظاہر فرمائی تو اب پھر وہ کون دوسری عورت ایسی ہو سکتی ہے جس کو یہ دعویٰ پہنچ سکے کہ میں انتظام دین و دنیا کر سکتی ہوں بلکہ عورت کی ساری عقل مرکوز فریب ہوتی ہے سارا دین

۱۷
اس حدیث کو بخاری
و ترمذی و سنن
علاء و ابی داؤد
کیا ہے ۱۷

ایمان ناقص ہوتا ہے اس آخر زمانے میں اور یہی خرابی اس معاملے کی ہوتی تریا ہٹ تو مشہور تھی ایکسی جگہ وہ سپر ہیڈرہ ہوتا ہے کہ راج ہٹ بھی آتی ہے سمنند نازیہ اک اور نازیہ نہ ہوا اگر عمر بڑی ہے اور جو کم عمری، تو بالک ہٹ بھی آ موجود ہوتی ہو ایسی ہٹوں کو ساتھ ایسے دین عقل ناقص کے ہوتے ہوئے کہو بہلا کس طرح فلاح و صلاح اہل ملک و رعیت کی ممکن ہے عورت کی حکومت ولایت کا ایک نتیجہ ملازمین رعایا وغیرہ کو یہ بھی ملتا کہ کتنی ہی خیر خواہی جان بازی سچو دل سے ریاست کی کردہ سب ذرا سی بات پر بلا وجہ خاک میں ملا دی جاتی ہے دوست کو دشمن دشمن کو دوست سمجھ لیا جاتا ہے اور نکا ذکر نہیں ہے جنہوں نے مطلب کی خیر خواہی کی جبکہ ظاہر باطن برابر نہ تھا آون کا ذکر ہے جو دل توڑ کر طرف اپنے عمن کے آ جاتے ہیں اور سکی قدردانی ظاہر پر دہو کا کہا کہ ہر کام میں جان لڑاتے ہیں آخر کو انھیں بھی کچھ فلاح نہیں ہوتا رسول خدا صلعم کا ارشاد سچ ہوتا ہے سب سے بدتر انہیں وہ لوگ ہیں جو نہ ملازم ہیں نہ پورے رشتہ دار سمجھے جاتے ہیں ملازم کو اپنے کام سے غرض ہوتی ہے دیالیا رستہ پکڑا رشتہ دار مانگنے لینے کے بار ہوتے ہیں قابو پاوین تو ریاست سلطنت چہیں لین جب تک قابو نہیں ہے جان بازی ظاہر کرتے ہیں رہے بچ کے لوگ آون سے یہ دونوں کام نہیں ہو سکتے اسلئے وہ ہر دم نہ وبالار ہا کرتے ہیں جو خرابی اونکی رہتی ہے وہ نہ کسی ملازم کی ہے نہ کسی رشتہ دار کی کہو پھر فلاح کی کیا صورت ہے خدا ہی دنیا و دین کو درست رکھے تو رہے ورنہ جہاز تو تباہی میں آچکا ہے ف رسول خدا صلعم نے عائشہ سے فرمایا اگر تیری خوشی یہ ہے کہ تو مجھ سے ملے یعنی دن قیامت کے تو دنیا سے اتنا لے جتنا مسافر لیتا ہے خبردار کہسی پاس آسودہ لوگوں کے نہ بیٹھنا کسی کپڑے کو پرانا کرنا جب تک کہ تو او میں پیوند نہ لگائے اسکو ترمذی نے خود عائشہ سے روایت کیا ہے آدس دن سے عائشہ بے پیوند لگائے کوئی کپڑا نہ چھوڑتین معلوم ہوا کہ درستی آخرت کی زبرد سے ہوتی ہے آب آسودہ عورتین

پیوندی کپڑے کا پہننا عار جانتی ہیں بد فالی سمجھتی ہیں وہاں تو پیوند لگانے پر یہ بشارت
یہاں ایک ایک جوڑہ سیکڑوں روپیہ کی طیاری کا بنتا ہے ہفتہ عشرہ سے زیادہ نہیں
چلتا دیکھئے اس اسراف کا کیا نتیجہ انکو لے گا رسول خدا صلعم فقط جمعہ عید ایچی کے
لئے اچھا کپڑا علیحدہ رکھتے تھے باقی لباس غریبانہ رہتا تھا اب کلی دار پا جائے میں تھا
کے تہاں لگ جاتے ہیں گوڑے پٹھا علیحدہ ہوتا ہے دس پانچ جوڑوں کی قیمت میں ایک
انرا طیار ہوتی ہے شیطان نہایت ہی خوش ہوتا ہوگا کہ خوب داؤ چلگیا یہ مضمون
کئی حدیثوں میں آیا ہے کہ میں دروازہ دوزخ پر کھڑا ہوا دیکھا کہ عورتیں اوسمیں سے
زیادہ ہیں و عورت کو سر منڈانا خضاب سیاہ کرنا ہاتھ کا غیر رنگین رکھنا
منع ہے ہند و خضر عتبہ نے بیعت کرنا چاہا تھا فرمایا جب تک تو اپنے ہاتھ کا رنگ نہ لگے
میں بیعت نہ لوں گا یہ ہاتھ کسی عورت کے نہ ہوئے کسی درندے کے ہاتھ ہیں آخر جہ
الوداد عورت ایسی خوشبو لے جسکی بونہ اڑے رنگ دکھلائی دے عورت کو صفائی
بدن کے لئے استرہ لینا درست ہے ختنہ کرنا جائز ہے مگر زیادہ گہرا ختنہ نہ کرائے
ختنہ کرنے سے عورت کو خطر زیادہ ملتا ہے ایسی عورت خاوند کو دوست تر ہوتی ہے
فرمایا جب سفر سے آؤ تو رات کو گہر میں نہ جاؤ عورت استرہ لے لے بالون میں لگ گئی کرے
تب جاؤ فاجشتہ کی آواز اچھی تھی اونکو منع کیا کہ تم سامنے عورتوں کے شعروں
نکرو یہہ شیشے کی طرح ہوتی ہیں کہیں یہہ شیشے ٹوٹ نہ جاوے اسکو یغینے انس سے
روایت کیا ہے ٹوٹ جانے کا یہ مطلب ہے کہ مبادا بہک جاویں جیب شعر پڑھنا انکے
سامنے جائز نہوا تو خود انکا شعر پڑھنا دیوان شعر کی سپر کرنا شعر کہنا بالاولیٰ اچھا
نہ ٹھہر لگا شعر سے بدتر یہہ ہے کہ قصے کہانی کی کتاب میں دیکھیں پڑھیں سنیں جنہیں فساق
نجا کی عشق بازی کا ذکر ہے جھوٹی باتیں لکھی ہیں جھوٹ بولنا جھوٹ کا ستنا دعویٰ
برابر ہیں اکثر خواندہ عورتیں اس طرح زانیہ فاسقہ عاشقہ معشوقہ ہو گئی ہیں کہ رات دن

اسکو بودا دوتہ
روایت کیا ہے

۳۳
۵۰

بدترین گل بکاولی فساد و عجب بوستان خیال کے شغل میں رہتی ہیں اِنَّا لِلّٰہِ قرآن شریف
میں قصے کہانی کی کتابیں خریدنے سے منع فرمایا ہے ایسی کتابوں کو لہو لہیث کہا ہے
عائشہ وغیرہ جو شاعرہ تھیں ان کے اشعار میں مضمون شرعی و عظیم نصیحت کے ہوتے
تھے نہ ایسے شو جنہیں مضمون غزل کا ہوتا ہے ابو طلحہ کی بی بی نے عجب کام کیا
یہ تو کہیں گئے تھے انکا بیٹا بیا رہا تھا وہ مر گیا ابو طلحہ آئے کہا لڑکا کیسا ہے کہا جی ٹھیک
ہے میں سمجھتی ہوں آرام کیا ہے ابو طلحہ نے سمجھا یوں ہی ہو گا بی بی سے صحبت کی
جب صبح ہوئی کہا بچا مر گیا آنھوں نے یہ حال رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ نے فرمایا اس
رات میں خدا تم دونوں کو برکت بخشے گا چنانچہ تدریجاً نوحے بچے ہوئے یہ سب قاری قرآن
تھے اَخْرَجَنَا لَبَنًا رَیّی ایسی بی بیان س زمانہ میں کیا عفتا ہیں جو اس طرح شو ہر کو
آرام دین اور کا حق سمجھیں ان کی راحت میں خلل انداز نہوں اب تو اپنے
چہرے سے مطلب ہے شو ہر خوش یا ناخوش

بہترین گل

اس حدیث کو بخاری

ایک وہ دل ہیں کہ ہے اذکون فرغت حاصل اک ہمارا دل نا مشا وہ ہے باندا عرو

ف حدیث اسامہ بن زید میں آیا ہے کہ بعد اسچہ میں نے کوئی فتنہ زیادہ نقصان
کرنا والا عورتوں سے مردوں پر نہیں چھوڑا ترواۃ الشیخان انکو شیطا کا جال فرمایا
یہ بھی ارشاد کیا ہے کہ انکو پیچھے ڈالو جس طرح اللہ تعالیٰ نے انکو پیچھے ڈالا ہے یعنی تم
اپنی بات مقدم رکھو انکی یہ سنو مطرف کی حدیث میں آیا ہے کہ سب سے کم جنت میں رہنے
والے ہی عورتیں ہیں اَخْرَجَنَا لَبَنًا رَیّی ف و ختر کا پیشاب پیر کے پیشاب سے زیادہ
نجس ہے بچے شیر خوا کو موت پانی چھڑک نے سے پاک ہو جاتا ہے دختر شیر خوا کو موت
تو کپڑا او ہونا پڑتا ہے معلوم ہوا کہ نسبت مرد کے عورت کی ذات زیادہ تر نجس ہے
انہیں ظاہر باطن دونوں طرح کی نجاست ہوتی ہے ظاہری نجاست تو یہی حیض نفاس
باطنی نجاست محبت فسق ابتلائے شرک ہے عورت کو احتلام بھی ہوتا ہے اگر تری پاؤ

اس حدیث کو بخاری

بہترین گل

نہاوسے والا فلا عورت کو حمام میں جانے نہانے سے منع کیا ہے مگر بیا رنگاس والی کو
 یعنی علاج کے لئے **ف** سوت کا سوت پر رشک کرنا شیطان کی حرکت ہے عائشہؓ نے ایک بار
 رشک کیا تھا فرمایا تیرا شیطان تیرے پاس آیا صفیہؓ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا بچھا
 عائشہؓ نے رشک سے ہاتھ مار کر برتن توڑ ڈالا فرمایا کھانے کے عوض کھانا برتن کی عوض
 برتن و آب بھی یہی حکم باقی ہے ایک بار صفیہؓ کو پستہ قد کہا تھا فرمایا تو نے یہ ایسی
 بُری بات کہی کہ اگر اوس کو دریا میں ملائین تو لمبا و سے یعنی سارا دریا خراب ہو جاوے
ف رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رضی اللہ عنہا کو بہت چاہتے تھے یہ چاہنا کچھ عشق نبوی
 نہ تھا و لکن محبت آنکھ کی مروت بات کی نرمی اختلاط کی زیادتی تھی جس طرح انکو
 چاہتے تھے اس طرح انکے باپ کو بھی سب مردوں سے زیادہ دوست رکھتے تھے وہ دونوں
 کی محبت کا ذکر ایک ہی حدیث میں آیا ہے دوسری حدیث میں فرمایا ہے سارے گھرانوں
 میں فاطمہؓ زیادہ تر محبوب ہیں پھر اسامہ بن زیدؓ غرض کہ محبت شرعی کا رنگ دوسرا
 ہوتا ہے عشق و فسق کا ڈھنگ دوسرا ہوتا ہے قرآن و حدیث میں کسی جگہ لفظ عشق کا صحیح
 طور پر نہیں آیا ہے عشق کی ابتدا کفر سے نکلی ہے عورت ہی نے نکالی ہے اس لیے کہ
 میں جہان اور فتنوں کو گناہ ہے وہاں ایک فتنہ جو روکا بھی بتایا ہے پیغمبرؐ ہی دیتی ہے
 کہ تمھاری چھوکران زنا کرینگی تمھاری بی بی بیان حد سے باہر ہو جاوینگی یہ معجزہ
 اب ہر جگہ موجود ہے بی بیوں کی طغیانی کا حال بیان سے باہر ہے **لَا مَا شَاءَ اللَّهُ**
تَعَالَى **ف** خاتنہ زانیہ کی گواہی کسی معاملہ میں درست نہیں ہے حقیقت نے اپنی ایک
 لونڈی کو جینے ان پر مار دیا تھا قتل کر ڈالا **ف** شوہر کا اطاعت کرنا جو روکے لئے
 آثار قیامت سے ہے یہ قیامت اب تو مدت سے قائم ہے **ف** عورت کا جھوٹا
 حق میں سوت کے درست نہیں جو سزا جزا ہر جھوٹ پر مقرر ہے وہی گناہ اس
 جھوٹ کا بھی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عورت کو نکار فرمایا ہے مرد کا جھوٹا بولنا

لو جو اللہ تعالیٰ
 چاہے ۱۱

عورت کے راضی کرنے کے لئے درست ہے یہ اس لئے درست ہے کہ عورت سچی بات سے ناخوش
 جھوٹی بات سے خوش ہوتی ہے ایک مرد نے کہا اسے رسول خدا میں اپنی بی بی سے جھوٹ
 بولوں فرمایا جھوٹ بولنے میں کچھ بہتر نہیں ہے کہا بھلا وعدہ کرو کچھ کہوں فرمایا اسمیر
 گناہ نہیں یعنی صریح جھوٹ نہ بولے وعدہ کرنے کا مضائقہ نہیں ہے عورتوں کی عجب
 خلقت ہے جھوٹی بات خوشامد کی تقریر کو سنکر خوش رہتی ہیں سچی صاف بات رکھ
 ہو جاتی ہیں بلکہ دشمن بجاتی ہیں اگر عقل ہوتی تو سچے آدمی کو سب سے زیادہ دوست رکھ
 گو سچ بڑا لگتا ہے سچ کا انجام نجات ہے جھوٹ کا انجام ہلاک ہے جو عورت مردانہ جوتا
 پہنے وہ ملعون ہے بہ مضمون حدیث ابی داؤد میں آیا ہے جوئے پر کچھ موقوف نہیں ہے
 عورت کو کسی لباس میں بھی مشابہت کرنا مرد سے موجب لعنت کا ہوتا ہے رسول خدا
 صلعم نے عورت کو منع کیا ہے کہ وہ گیر دئے رنگ کا کپڑا پہنے ۛ

فصل بیان میں صلہ رحم و غیرہ کے

قرآن و حدیث میں صلہ رحم کی بہت تاکید آئی ہے بخاری نے باب البود الصلۃ کو
 اس آیت سے شروع کیا ہے وَصِنَّا الْإِنْسَانَ لِأَوْدِلَ دَنۡرَ حَسَنًا پھر ایک حدیث تروالدین
 کی لکھی ہے یہی ہے وہ حدیث لکھی ہے جس میں ذکر مان کا تین بار پیر باپ کا چوتھی بار آیا ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ سب سے مقدم صلہ رحم مان باپ کا ہے ابن بطال نے کہا مقتضی حدیث
 مذکور کا یہ ہے کہ مان کا تین بار ہے قرطبی نے کہا مان کا حق اولاد پر باپ سے مقدم تر
 ہے بخاری نے ادب مفرد میں یہ روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا اِنَّ
 اللّٰهَ يُؤْصِيْكُمْ بِاُمَّهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ بِاَبۡهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ بِاَبۡهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ
 بِاَبۡهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ بِاَبۡهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ بِاَبۡهَاتِكُمْ ثُمَّ يُّؤْصِيْكُمْ بِاَبۡهَاتِكُمْ
 اَحَاکِمۡ یعنی اللہ نے تین بار تمکو وصیت مان کی کی اور چوتھی بار باپ کی پانچویں بار

اور صلہ رحم کی تاکید آئی ہے بخاری نے
 مان باپ کے ساتھ بھائی کی جگہ پر
 سورہ فلقبوت رکوع ۱ پارہ ۲۰
 اس حدیث میں اور صلہ رحم
 روایت کیا ہے اور صلہ رحم کی

اوسکی کی ہے جو زیادہ تر قریب ہے ایسا ہی حدیث کثیر بن حکیم میں بھی آیا ہے مسلم کی حدیث
 میں لفظ اذ ناک ناک ناک وارد ہے حدیث ابی رمنہ میں یوں آیا ہے میں نے سنا
 رسول خدا صلیم کو فرماتے تھے اَمَّکَ وَاَبَاکَ ثُمَّ اَخْتَاکَ وَاَخَاکَ ثُمَّ اَذْنَاکَ
 اذ ناک اَخَوَجَہُ النحاکم یعنی پہلے مان باپ کا صلہ کہ پہرہن بہائی کا پہرہ زیادہ تر قریب
 ہو عیاض نے کہا بعض علماء نے تردید کیا ہے دادا اور بہائی میں اکثر نے یہ کہہ
 کہ دادا مقدم ہے بہائی پر شافعی بھی یہی کہتے ہیں کہ پہلے دادا ہے پر بہائی پر جو
 مان باپ دونوں سے زیادہ قریب ہو یہ ادس پر مقدم ہو گا جو فقط مان یا فقط باپ
 سے قریب ہے پر قرابت دزدی رحم انہیں محرم غیر محرم پر مقدم ہیں پر سارے عصبات
 پر سسرال والے پہر و لا پہر ہمایہ مان کا مقدم ہونا سب پر کئی حدیثوں سے ثابت ہے
 جو مان باپ سے نیکی کرتا ہے اوسکی دعا قبول ہوتی ہے جو انکی نافرمانی کرتا ہے وہ ٹکب
 کہا کرتے اللہ تعالیٰ نے مان کی نافرمانی کو حرام کیا ہے مان باپ اگر مشرک ہوں
 تو بھی اوسے سلوک کرنا درست ہے عمر بن خطاب نے ایک خط اپنے بہائی کا فرکودیا
 تھا قائدہ رحم کا اطلاق اقارب پر ہوتا ہے اقارب وہ ہیں کہ اسکے اور اوسکے
 بیچ میں نسب خواہ وہ اسکا وارث ہو یا نہو محرم ہو یا نہو یہی قول راجح ہے کسی نے
 کہا فقط محرم مراد ہیں اگر یہی مراد ہونگے تو اولاد چچا کی اولاد امون کی خارج
 رہیگی حاصل احادیث کا اس مقدمہ میں یہ معلوم ہوا کہ صلہ رحم میں سب زیادہ
 مقدم مان باپ ہیں پر جو ان دونوں کا قریب رشتہ دار ہو جیسے دادا دادی نانا
 نانی دادا دادی کا بہن بہائی حقیقی نانا کا بہن بہائی حقیقی پر اسکے سب بہن
 پر سب چچا امون پر انکی اولاد پر رہے ہے رشتہ دار اگر مقدور ہو بشرطیکہ سب
 نکاح صحیح سے پیدا ہوئی ہوں اسلئے کہ حرام کی اولاد در حقیقت اولاد اس شخص کی
 نہیں ہے جب اولاد نہ ہوئی تو نسب نہو پر صلہ رحم کیسا رہا شوہر سوا اسکا رشتہ

زیادہ قریب تر کہ پہر زیادہ
 قریب تر کہ اولاد
 اس صورت کو عالم ساز دایرہ
 کیا ہے

سب رشتوں پر مقدم ہے اسلئے کہ جو اطاعت و طاقت بی بی پر شوہر کے لئے واجب ہے
 وہ کسی رشتہ دار کے لئے نہیں ہے یہاں تک کہ شوہر مفلس کو زکوٰۃ دے سکتی ہے اور کہے ہوتے
 ہوئے دوسرے مفلس کو زکوٰۃ بھی دے اس کام میں زکوٰۃ بھی فرض ہو یا نفل و اہل و عیال
 ہے صلہ رحمی بھی ہو جاتا ہے اسکا اجر و گنا ہے ابن مسعود نے کی بی بی نے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا کہ میرا شوہر کہتا ہے کہ تم مجھ کو زکوٰۃ دو میں محتاج ہوں فرمایا درست
 کہتا ہے تو جب شوہر غریب کی زکوٰۃ دینا مقدم ٹھیرا تو صلہ رحمی اسکا بالاولیٰ مقدم
 ہوگا **فائدہ** صلہ رحمی اسکا نام ہے کہ جس کا نفقہ سپر واجب نہیں ہے اور کہے ساتھ
 سلوک احسان کرے جبکہ نفقہ واجب ہے وہ سب پر مقدم ہیں مان باپ کا نفقہ اولاد پر
 اور سیوقت واجب ہوتا ہے کہ جبکہ اسکے پاس ہو اور ان کے پاس کچھ نہ ہو وہ محتاج
 ہوں یہ مالدار ہو اسے طرح نفقہ اولاد کا بعد بلوغ کے مان باپ پر اور سیوقت
 واجب ہوتا ہے کہ جبکہ اولاد مفلس ہو والدین آسودہ ہوں غرض کہ صلہ رحمی ایک چیز ہے
 سوائے وجوب نفقہ کے صلہ رحمی کچھ نہیں ہے کہ اور کو کھانا کپڑا دے گھر بنا دے
 اور نکاح دے اور کرے اور نکاحی بیاہ کیا کرے بلکہ اور سے ہا خلاق پیش آنا
 علیک سلیک رکھنا یہ بھی صلہ رحمی ہے کیونکہ دور کے رشتہ دار اور غریب لوگ بارہوتے
 ہیں اگر یہ بات نہ ہو تو ہر آدمی کا نسب و رشتہ آدمی سے ملا ہوا ہے کسی طرح جدا
 نہیں ہو سکتا خواہ کافر ہو یا مسلمان اسلئے صلہ رحمی وہی مقدم ترین جو نہایت
 ہی رشتہ میں اس سے نزدیک ہیں اور ان میں اول مان پھر باپ پھر دادا پھر نانی پھر بہن
 بھائی بہن انکے سوا جو بہن و بھائی ہیں پھر یہ صلہ رحمی جب درست ہوگا کہ اپنے
 مال ذاتی سے مدد کرے اگر حاجت مال کی ہے اور وہ مال کسی خلاف شرع کام میں صرف
 بھی ہو کسی حق و غور اسراف و زور میں نہ اٹھے ورنہ گناہ پروردگار کا ٹھیکہ ثواب کی عوض گناہ ہوگا
 مال ذاتی ہر شخص کا وہ ہے جس میں اسکو شرعاً تصرف درست ہے بیت المال کا مال اسکا ذاتی مال نہیں اور زمین

جو ایسی جگہ صرف کیا جاوے گا جس کا حکم شرعی ہے تو واجب شرعی ادا ہوگا ورنہ مواخذہ آخرت باقی ہے
 اور جنکو دیا ہے اوکا گناہ اسکے ذمے میں ہے ملک و سلاطین بیت المال کا مال اکثر ایسی جگہ صرف
 کرتے ہیں جس کا کچھ نفع دین و دنیا میں اسلام کو نہیں ہوتا حالانکہ یہ مال خاص واسطے مصالح
 مسلمان کے جمع کیا جاتا ہے اس لیے جس شخص سے کسی طرح کی مدد اسلام میں یا ترقی مصالح
 ملک میں پائی جاتی تھی اس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ دیتے تھے گو غیر محض ہو
 جس سے کسی طرح کا فائدہ حاصل نہ ہوتا اس کو بقدر ضرورت دیتے زیادہ نہ دیتے گو شہداء
 ہو قرآن شریف میں دو ہی رشتے بتائے ہیں ایک رشتہ نسب کا یہ رشتہ ماں باپ
 سے ہوتا ہے دوسرا رشتہ سسرال کا یہ رشتہ نکاح سے قائم ہوتا ہے
 بعض لوگ ماں کے رشتے پر جھکتے ہیں بعض باپ کے رشتے پر بعض سسرال کے
 رشتے پر یہ جھکنا ٹھیک نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے ہر رشتے کے لئے ایک حد مقرر
 کر دی ہے اس حد سے تجاوز کرنا نہ چاہیے اگر تجاوز ہوگا تو ظلم ٹھیکر کا ظلم کی
 جو سزا مقرر ہے وہ ضروری ملے گی مگر اس زمانہ اخیر میں جس طرح سارے احکام اسلام
 کے مٹ گئے ہیں نہ کوئی اونکو دریافت کرتا ہے نہ کوئی اونپر چلتا ہے اس طرح یہ
 مسائل نکاح و حقوق زوجین و صلہ ارحام بھی دونوں طرف سے غریب ہو گئے ہیں
 فقط نفسانیت و حمیت جاہلیت باقی رہی ہے اللہ تعالیٰ انجام بخیر کرے **ف**
 اپنے صلہ رحم سے اپنا جی خوش ہوتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت سے صلہ رحم کرنے
 میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے قرآن شریف میں
 اسکا ذکر آیا ہے **قُلْ لَا اسئلكم ثمنکم بآخبار اللہ فی القربی یعنی میں تم سے عوض**
اس ہدایت کے کچھ نہیں مانگتا اتنا مانگتا ہوں کہ تم میرے قرابت والوں سے
دوستی و محبت رکھو لفظ قربی عام ہے سارے قریش کو شامل ہے پھر سادات بالاوی
اسکے مستحق ہیں اس لئے کہ یہ خاص الخاص قریب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے خلفاء

لے
 کوثری کو
 ۲۵-۲۶
 ۱۷

راشدین و ملوک اسلام اپنے اقارب و اولاد خاص سے صدر رحم اہلبیت رسالت کو زیادہ کیا کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو گویا آم حسن امام حسین کو باوجود صغر سنی کے زیادہ دیا عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنی امیہ نے سادات کی بڑی تعظیم و حرمت کی بحساب دیا خلیفہ مامون نے اپنی بیٹی ام الفضل نام کا نکاح امام محمد جواد بن علی رضا بن موسیٰ کاظم سے کر دیا تھا یہ شادی مدینہ میں آئے انکو بہت کچھ مال و منال دیکر رخصت کیا یہاں آکر انہوں نے دوسرا نکاح کرنا چاہا آم الفضل نے اپنے باپ خلیفہ بغداد کو لکھا آؤ انہوں نے جواب دیا کہ تیرے شوہر کو اختیار ہے میں تیری شادی اونسے اسلئے نہیں کی ہو کہ حلال گواہوں پر حرام کر دوں پہر مامون نے انکے باپ علی رضا کو بجائے اپنی خلیفہ کرنا چاہا تھا مگر قوم عباسیہ نے نہ مانا مجبور ہو گئے حاصل یہ ہے کہ اگر بعض بنی امیہ عباسیہ دشمن آئمہ اہلبیت تھے مگر ادھر بھی انکی دلو و ہش صدر رحم تعظیم تکریم میں کسی طرح کافرق نہ کرتے تھے امام حسن نے سادہ کاغذ پر مہر معاویہ کر کر لاکھوں روپیہ کا سالانہ اپنے لئے اپنی اولاد کے لئے لکھ لیا معاویہ نے سب قبول کیا سلاطین کے پیش امام پیش سواری وغیرہ سادات ہی ہوتے تھے ہندوستان میں جتنے خاندان سادات کے ہیں انکے آباء و اجداد کو ملوک اسلام بجنّت و محبت تمام ولایت سے لائے تھے ہزاروں لاکھوں کی معاش دیکر اس ملک میں بایا تھا اگر صدر رحم رسول خدا صلعم یا تعظیم اہلبیت یا ادا حقوق رسالت منظور نہ تھا تو یہ کام کس لئے کیا مگر اب یہ سب زیادہ ذلیل و خوار ہیں انکے لئے خفیہ نے کمال قدر شناسی سے مال زکوٰۃ کو جو لوگوں کا میل کھیل ہے حلال کر دیا اور کوئی حق انکا نہیں بتایا انکی اب یہ حقیقت رنگی ہے کہ اگر کسی کو کچھ صدقہ و خیرات مل گیا تو خیر و نہ در بدر خاک بسر پڑے پرتے ہیں حالانکہ رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ میں نے تم میں دو چیز کو چھوڑا ہے ایک قرآن و دوسری اپنی اولاد میں دیکھو نگا کہ تم نے میرے پیچھے ان سے کیسا بترناؤ کیا یہہہ دونوں مجھ جہاں ہو گئی یہاں تک کہ پاس میرے حوض کوثر پر آویں

نام اللہ کی پاک بابت ہیں
اور اس کی تکریمات ہیں

ستواب امت نے ان دونوں کو رستہ بتایا سب سے بڑے حقدار ہر سلطنت و اقلیم میں وہ ہیں جو بڑے فاسق فاجر ہیں یا رشتہ دار ہیں یا اگلے پچھلے آشنا و یار ہیں **سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ** اب کسی کا کوئی حق شرعی کسی پر باقی نہیں رہا، نہ مان باپ کا اولاد پر نہ میان کا بی بی پر نہ بی بی کا میان پر نہ خدا و رسول کا امت پر اب تو وہی حق ہے جو اپنی سمجھ میں آجاتا ہے بلکہ جو کوئی کسی کا حق موافق شرع کے بتاتا ہے تو وہ خود غرض دشمن بدخواہ ٹھہر جاتا ہے مطلبی کہلاتا ہے لالچی سمجھا جاتا ہے سب سے اچھا وہ ہے جو ہماری سی کہو خواہ یہ کہو والا مرد ہو یا عورت پھر اس کہنے میں خواہ انکا ایمان جاوے یا کہنے والے کا کچھ غرض نہیں **فَاللَّهُ** بھلا یہ کہہیں ہو سکتا ہے کہ فاسق فاجر مرد عورت برابر اوکو ہون جو انکی طرح نہیں ہیں فاسق فاجر کو تو مرنا چاہنا دونوں برابر ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے **أَلَمْ حَسِبِ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَعْنَاهُمَا هُمْ وَمَا يُخْتَلَفُ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** کیا خیال رکھتے ہیں وہ لوگ کمائی ہیں جہنوں نے برائیاں آسبات کا کہ ہم کر دیں گے اوکو برابر ان لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں اور کئے اور نہوں نے کام اچھے برابر ہے جیسا انکا اور مرنا ہے دعویٰ ہیں جو یہہہ کرتے ہیں یعنی انکا یہہہ دعویٰ کہ فاسق و صالح جیسے مرنے میں برابر ہے بالکل غلط ہے ہم ایسا نہیں کر سکتے بلکہ مومن کا خاتمہ بالآخر ہوتا ہے فاسق کا خاتمہ خراب ہوتا ہے مومن بہشت میں جائیگا فاسق دوزخ میں اپنے مونہ کی کہائیگا اس مضمون کی آیتیں اور یہی قرآن شریف میں آئی ہیں یہہہ جگہ بڑے خوف کی تھی مگر اب بجائی اس کے اہل صلاح کو فاسق کو نظر حقارت دیکھتے ہیں قل اعوذ بابتلائے ہیں عالمانہ صورت و سیرت سے نفرت کرتے ہیں حالانکہ یہہہ کلمہ کہنا صریح کفر ہے اس لئے کہ لفظ قل اعوذ کو بطور حقارت کہا جاتا ہے اس سے ایمان طعن کر نیوالیگا جاتا رہتا ہے **لَوْ خَرَّبْنَا لِلَّهِ مِثْلَ اس بلا میں کچھ نہرے جاہل فاسق مرد ہی مبتلا نہیں ہیں بلکہ عورتیں**

سورہ جاثہ رکھ ۲
بار ۲۰ -

افسے بھی زیادہ تر مبتلا ہیں یہ اوسیکو پسند کرتی ہیں جو ڈاڑھی تراشے یا منڈاؤ سے یا
چڑھاؤ سے خلاف شرع لباس پہنے ہر وقت ناز و نخر سے کرے لوچ دکھاوے حلال حرام
اوسکو کچھ کام نہ ہو مگر وہ مباح کا کیا ذکر ہے یہ حال اون عورتوں کا ہے جو آپکو اشراف
صاحب حسب سمجھتی ہیں اون عورتوں کا تو کچھ نہ ذکر نہیں ہے جتنا نہ نسب درست ہے
نہ حسب یا اون کے خاندان میں فسق موروثی چلا آتا ہے یا بازاری وضع بے باک چالاک
سفاک ہیں الحاصل آفات اس تیرہ صدی چودہ صدی کی اتنی نہیں ہیں کہ بیان
میں آسکیں آتو دین پر صبر کرنا ایسا مشکل ہو گیا ہے جس طرح اٹھ پراگ کی چنگاری
رکھنا یہ مضمون حدیث شریف کا ہے اللہ تعالیٰ نے بعد رسول خدا صلعم کے اگرچہ
بھی جتنا وحی کا موقوف فرمایا ہے مگر اتنا بھی بتا دیا ہے کہ دنیا میں پہچان بہشتی ووزخی
کی یہی ہے کہ جسکے کام حتی الامکان موافق سنت وقرآن کے ہیں شرک سے دو
ناموری سے علیحدہ نفاق وریا سے الگ ہے خدا سے ڈرتا ہے جہان تک بن سکتا ہے
جبراً قہراً گناہوں سے واپسیات باتوں سے خرافات کاموں سے بچتا رہتا ہے وہ
نظام ہلاق جنت ہے جو شخص نام کا مسلمان کہہ گویا نہ دین سیکھتا ہے نہ کبائر سے
بچتا ہے نہ بڑی صحبت سے احتراز کرتا ہے عبادت میں اوسکا جی نہیں لگتا عیش و عشرت
میں خوشی خاطر کھیل تماشے میں رات دن رہتا ہمیشہ تیری میری غنیمت کرتا ہے عیب جوئی
میں خبر سنتے میں رہتا ہے اسراف مال کرتا ہے گولولی لنگری نماز بھی پڑھ لیتا ہو وہ بظاہر
لاق ووزخ کے ہے حدیث شریف میں آیا ہے کُلُّ مُكَيِّدٍ لِّاَخْلَاقٍ لَّعْنَةُ اَعْنِي ہر شخص سے
دنیا میں اوس طرح کے کام بنتے ہیں جو جس کام کے لئے بنایا گیا ہے بہشت میں ناجائز
بہشت کیسے کام کرتا ہے ایسے ہی اعمال کے نتیجے ستو باند بکھر پڑتا ہے جو آخرت میں
اوسکے کام آویں ووزخ میں جانیوالا ویسے ہی کام کرتا ہے جو لائق ووزخ کے ہیں
وہ انھیں وپہندوں میں رہتا ہے کبھی توجہ طرف توجہ و عمل صالح کے نہیں کرتا اسکی

عمر گشتی ہے گناہ بڑھتے ہیں مان یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ اعتبار عمل کا خاتمہ یہ ہے
 مگر خاتمہ بھی اوس کا غالباً اچھا ہوتا ہے جو اپنے فسق و فجور پر نادم ہے ہر وقت اوس کا
 ترک کرنا چاہتا ہے پھر چاہے یکا یک ترک ہو یا نہ ہو نہ اوس کا جو ہر دن دین کے کام میں است
 دنیا کے کام میں چست رہتا ہے اس بھروسے پر رہنا کہ مرتے وقت تو بہ کر لین کے
 صدقہ خیرات کرنے کو کسی سے کہہ جاوینگے ابھی تو جوانی ہے ایام عیش و کامرانی
 ہے اگلی عمر تو بے لطفی میں گذر گئی اب رہی سہی کو کیوں تباہ کرین دو چار نکاح کر کے
 مزے اوٹھاؤ دین یا نئے پرانے آشناؤں سے ملکر چین اوڑاؤ دین محفلوں جلسوں میں قوت
 پہلائیں یہ خود ایک علامت خاتمہ ہے کہ قرآن شریف فرمایا ہے ایسوں کی توبہ
 قبول نہیں ہوتی توبہ تو اوں کی قبول ہوتی ہے کہ جن سے بھول چوک میں اگر کبھی توبہ
 گناہ ہو جاتا ہے توبہ جھٹ پٹ توبہ کر لیتے ہیں استغفار کرنے لگتے ہیں ۵

توبہ از بادہ و رایام جوانی کروم | اول مستی من بود کہ ہشمار شد م

اب ہر مرد و عورت اپنے حال کو ان آیات و احادیث پر عرض کر کے حساب لے کہ وہ ان
 دونوں قسموں میں سے کونسی قسم کا آدمی ہے جس قسم کے اعمال اپنی ذات میں زیادہ
 پاوے سمجھ لے کہ یہ انجام و سیاہی ہوگا جو اس قسم والے کا انجام ہے کیونکہ قیامت میں
 ہر قسم کے گروہ کو الگ الگ کھڑا کرین گے نیکوں کا حشر میرا نیکوں کے ہوگا فاسق فاجروں کا
 حشر میرا فسق و الفون کے ہوگا و امتاز و الیوم ایھا المؤمنون اے مجرمو تم الگ
 ہو جاؤ ان نیکوں میں اپنی ٹانگ نہ اڑاؤ دنیا میں جو مرد و عورت جس قسم کے مرد و عورت
 کا ہم نشین ہے فاسق کا یا مومن کا اوس کا حشر اوسکی ساتھ ہوگا ہر دوست اپنے دوست
 کے ہمراہ رہیگا اچھا دوست ہو یا بُرا عورت ہو یا مرد یہی غنیمت ہے کہ اگر کوئی مرد
 عورت بہت سی طاعت نہ کر سکے تو جتنا گناہ سے بچ سکے بچے کہ یہ بھی ایک صورت نجات
 کی ہے کیونکہ خیرت کا دوا کرنا نفع حاصل کرنے پر مقدم ہوتا ہے گناہ کی لذت باقی نہیں

سورہ یس کو ص ۲۱
 بارہ سالہ

رہتی اوسکا وبال باقی رہ جاتا ہے طاعت کی تکلیف بھی باقی نہیں رہتی مگر اجزا اوسکا
باقی رہ جاتا ہے افسوس اوس شخص کے حال پر ہے جسکی عمر و زبرد گزشتی ہے گناہ بڑھتے ہیں :

فصل بیان میں حدود مذمت زنا و شراب وغیرہ کے

حدیث ابی ہریرہ وزید بن خالد میں آیا ہے کہ ایک شخص کا بیٹا ایک شخص کے پاس مزدور
تھا اوسنے اوسکی عورت سے زنا کیا رسول خدا نے فرمایا تیرے بیٹے پر سو کوڑے اور ایک
سال کے لئے شہر سے نکال دینا لازم آیا اوس عورت کے لئے فرمایا اگر اقرار کرے تو اوسکو
جرم کو یہ حد متفق علیہ ہے معلوم ہوا جسکا نکاح نہیں ہوا ہر اوسکی حد زنا پر ہی
ہے کہ اوسکو سو کوڑے مارے اور ایک سال کے لئے شہر سے نکال دینا جس طرح حدیث زید
بن خالد میں نزدیک بخاری کے آیا ہے اور جس مرد عورت کا نکاح ہو چکا ہے پہلے اوسنے
زنا کیا یہ زنا کسی دلیل سے یا حمل سے یا اقرار زانی و زانیہ سے ثابت ہوا تو اس پر جرم
ہے یہہ مضمون حدیث عمر میں مرفوعاً آیا ہے حدیث مذکور متفق علیہ ہے یہہ حد کواری و
بیابا عورت کی کئی حدیثوں میں آئی ہے چنانچہ اسی بنیاد پر رسول خدا صلعم نے عمر بن الخطاب
کو اور زن غامدیہ کو جرم کیا ماعز مذکور کا قصہ کئی حدیثوں میں آیا ہے گیز اگر زنا کرے
تو اوسکو کوڑے مارینگے ایک دوزنا پر تیسری بار اوسکو فروخت کر دینا چاہئے ایک
عورت سے ایک مرد نے زبردستی زنا کیا تھا رسول خدا صلعم نے اوس عورت سے
کہا تو جانا اللہ تجھکو معاف کریگا اوس مرد کو جرم کیا اسکو ترمذی و ابو داؤد نے وائل بن
حجر سے روایت کیا ہے معلوم ہوا عورت مجبور پر حد نہیں ہے عمر بن العاص کہتے ہیں
رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جس قوم میں زنا پہنچتا ہے وہ قوم قحط میں گرفتار ہوتی
ہے روا لا احمد جائز سے صحبت کرنے میں حد نہیں ہے مگر اوس جائز کو قتل کر ڈالنا
چاہئے روا لا الترمذی عن ابن عباس مرفوعاً جس پر حد لازم آئی ہے اسے پکارتے

اس حدیث کو احمد زاریت
کیا ہے
اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے
ابن عباس سے مرفوعاً روایت کیا ہے
ابن عباس سے روایت کیا ہے
ابن عباس سے روایت کیا ہے
ابن عباس سے روایت کیا ہے

میں سفارش کرنا حرام ہے رسول خدا نے فرمایا جو شخص حامل ہو اور میان شفاعت اور کسی حد کی حدود خدا سے وہ مخالف ہوا خدا کا فائدہ لا کر شراب پینے پر رسول خدا صلعم نے شاخ کھجور اور جوتون سے پٹوایا ہے چالیس بار یہ مار پڑی متفق علیک من حدیث النبی ایک روایت میں شرابی کو تین بار کوڑے مارنے کا چوتھی بار قتل کر نیک حکم فرمایا اسکو ترندی و ابو داؤد نے جا بر سے روایت کیا ہے لاشعی مجھری جوتون سے مارنا مونہ پر خاک ڈالنا بھی آیسا ہے برا بہلا سخت سست کہنا بھی آیسا ہے مگر قتل با رچہ لازم مسوخ ہے حدیث ابن عمر میں وارد ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا ہر نشے والی چیز شراب ہے ہر مسکر حرام ہے رواۃ ائمہ حدیث جا بر میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ اللہ عظیم کے اس بات کا کہ جو کوئی شراب پیے گا اسکوجہنمیوں کا عرق ملا دیگا اسکوبھی سلم نے روایت کیا ہے شرابی کی نماز چالیس دن تک قبول نہیں ہوتی چوتھی بار کے پینے میں پہرتوبہ بھی قبول نہیں ہوگی دوزخیوں کا لہو پیپ پلایا جائیگا اسکوابل سنسنے ابن عمر سے روایت کیا ہے جس چیز کا بہت وزن نشہ لاوے اسکا ایک چلو ہی حرام رواۃ احمد عن عائشہ حدیث ام سلمہ میں ہر چیز صحت کرنے والی کو بھی حرام فرمایا رواۃ ابوداؤد جیسے افیون وجوز وغیرہ ابن عمر کہتے ہیں رسول خدا صلعم فرمایا تین آدمیوں پر جنت حرام ہے ایک جو ہمیشہ شراب پیے دوسرا جو غاف ہوتا تیسرا دیوث جو اپنی بی بی کو زنا کرنے دیتا ہے رواۃ احمد والنسائی والبزار وانحاکم وقال صحیح الا شداد ابن عباس کی حدیث کا لفظ یہ ہے کہ ہمیشہ شراب کا پینے والا جب خدا سے ملیگا توبت پرست ٹھہرے گا رواۃ احمد و ترمذی و صحیح ابی موسیٰ اشعری کہتے تھے میرے نزدیک شراب پینا اور اس کم کا پوجنا مکمل ہے رواۃ النسائی جن لوگوں نے شراب پی ہے بھر توبہ نہ لی وہ حکم میں بت پرست و مشرک کے ہیں جنت سے محروم رہیں گے دوزخ میں فروگاہیں پسنا پسین گئے اسکوابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں ابن عباسؓ سے مروی طور طریق

اسی حدیث کو بخاری و مسلم نے
اس حدیث سے روایت کیا ہے
اس حدیث کو مسلم نے
کی ہے ۱۵

اس حدیث کو احادیث کا گڑبڑ سے روایت کیا جا چکا ہے اور

اس حدیث کو احمد و سنن ابی داؤد و ترمذی و حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کا صحیح الاسناد ہے

اس حدیث کو احقر نے درایت
کیا ہے اور سادگی اعلیٰ صحیح
کے راوی میں سادگی
اس حدیث کو
کی ہے

کیا ہے من لقی اللہ صمد من حمول لقیہ لکھنؤ کا ایک دفعہ ابن عمرؓ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے لعنت کریمہ اللہ شراب پر شراب پینے والے پر شراب پلانے والے پر خریدنے والے
 پر بیچنے والے پر چوڑنے والے پر بنانے والے پر اوٹھانے والے پر جسکی طرف اوٹھا کر
 لیجاوین او سپر رقاہ ابنا ذاقوا اللفظہ وابن ماجہ و دوسری روایت میں
 او پر ہی لعنت آئی ہے جو قیمت شراب کی لیکر کھاتا ہے یہ سب دسل آدمی ہوئے جو
 زبان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں شراب پینا سو رکھا کھانا دونوں برابر ہیں یہ مضمون بھی
 حدیث مغیرہ بن شعبہ میں آیا ہے ابو داؤد نے اسکو روایت کیا ہے ابو امامہ کہتے ہیں
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک قوم اس امت کی طعام شراب لہو لعب پر دات لبرگی
 صبح کو یہ سب بند سو رہو جاوین گے انہیں خسف و قذف بھی ہوگا آسمان سے پتھر پڑے
 جس طرح قوم لوط پر پڑے تھے انہی کا عذاب بھی آویگا جس طرح قوم عاد پر آیا تھا
 یہ اسلئے کہ انھوں نے شراب پی حریر پہنا گانے والیاں جمع کیں سو دکھایا قطع رحم
 کیا رقاہ احمد مختصر و ابن ابی الدنیاء البیہقی حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے
 جس نے زنا کیا یا شراب پی جھین لیتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے ایمان کو جس طرح کوئی انسان
 اپنا کرتا ہے اتنا رواں لے گا لکھنؤ ابو موسیٰ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین
 آدمی ہیں جو جنت میں نہ جاوین گے انہیں ایک شرابی ہے جو ہمیشہ شراب پیتا ہے اسکو
 اللہ نہ غوط سے پلاوے گا پوچھا نہ غوطہ کیا ہے فرمایا ایک نہر ہے جو زانی عورتوں کی شرکاء
 سے بہتی ہے اکی شرکاء کی بدبود و زخیون کو ایذا دیکر رقاہ احمد و ابوغیالی و ابن
 حبان فی صحیحہ و لکھنؤ و صحیحہ عمار بن یاسر کی حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے تین آدمی ہیں جو کبھی جنت میں نہ جاوین گے ایک دیوٹ و دوسری مردانی عورت
 تیسرے دائم الخمر صحابہ نے کہا بھلا دائم الخمر تو معلوم ہے دیوٹ کسکو کہتے ہیں فرمایا دیوٹ
 وہ شخص ہے جسکو کچھ پرواہ نہ ہو کہ کون اسکی جو روکے پاس آتا ہے پوچھا مردانی عورت

اور جا کے کہ اس حدیث کو احمد و ابویہ
و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے
اور جا کے کہ اس حدیث کو ابویہ
اس حدیث کو ابویہ نے
اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے
اس حدیث کو ابویہ نے
اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے
اس حدیث کو ابویہ نے
اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے

کون ہے فرمایا جو مردوں کی طرح بنے سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ مَنْذَرِی نے کہا اسکی سند میں
 مجھ کو کوئی راوی مجروح معلوم نہیں ہے اس حدیث کے بہت شعوابد میں یہ بھی فرمایا
 کہ پچوشراب سے کُنْجی ہے شرکی سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا قَالَ صَحَّحَ الْإِسْلَامُ
 حدیثِ حذیفہ کا یہ لفظ ہے کہ شراب رُسے مارے گناہوں کا عورتیں جال ہیں شیطان
 کی ذکر ہے سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ حدیث عثمان رضی اللہ عنہ شراب کو اُمّ الخبائث فرمایا ہے یعنی ساری خبیثتوں
 کی مان ہے سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا قَالَ صَحَّحَ الْإِسْلَامُ ہا روت ماروت شراب ہی پکیر زنا
 میں پھس گئے تھے یہ قصہ حدیث ابن عمر میں نزدیک احمد و ابن حبان کے آیا ہے جب
 شراب نے فرشتوں کو اپنے شر سے باقی نہ چھوڑا تو پھر کسی آدمی کی کیا ہستی ہے خصوصاً
 عورت کی جو بے عقل کہتی ہے نہ دین بے وقوف ذات ہوتی ہے صیابہ شرابخواری کو
 برابر شرک کے ٹھہراتے تھے اسکو طبرانی نے ابن عباس سے روایت کیا ہے رجال سند
 رجال صحیح ہیں انس بن مالک کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب چھوڑا دنیا کو
 اور وہ مست تھا داخل ہوگا قبر میں اور وہ مست ہوگا قبر سے بھی مست ہی اٹھیکادوزخ
 میں بھی مست ہی جاویگا و تان ایک نہر ہے پیپ و لہو کی وہ نہر اوسکا کھانا پینا ہوگا
 جب تک کہ آسمان و زمین ہے سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا قَالَ صَحَّحَ الْإِسْلَامُ
 یعنی عچو میر و مبتلا میر و چو خیز و مبتلا خیز و دوسری روایت انس میں مرفوعاً یون
 آیا ہے کہ جب حلال سمجھ لیا میری امت نے پانچ چیزوں کو تو اب یہ ہلاک ہوگی ایک
 ظاہر ہو نا لعنت کا دوسرے پینا شراب کا تیسرے پہنا ریشم کا چوتھے اختیار کرنا گناہوں کا
 پانچویں التفا کرنا مردوں کا مردوں سے عورتوں کا عورتوں سے سَاقِ اَلْکَلْبَانِیَّ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا
 اب یہ پانچوں کام امت میں بری و سووم و نام سے ہوتے ہیں رافضی صیابہ پر لعنت
 کرتے ہیں بی بیان شوہر و ن پر لعنت کرتی ہیں مردوں سے زیادہ عورتیں شراب
 پیتی ہیں خصوصاً آسودہ گھر والیاں انہیں ایسی بھی ہیں جنکے یہاں مان باپ دادا

اس حدیث کو طبرانی نے
 روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو عالمک نے ابن
 عباس سے مرفوعاً یون
 کیا ہے اور کہا کہ صحیح
 الاسناد ہے ۱۳

اس حدیث کو رزین نے
 ذکر کیا ہے ۱۴

اس حدیث کو ابن حبان نے
 اپنی صحیح میں اور بیہقی نے
 روایت کیا ہے ۱۵

اس حدیث کو ابوصہبانی نے
 روایت کیا ہے اور میں
 اس حدیث کی نسبت خیال
 کرتا ہوں کہ مسند ابیہی

اس حدیث کو بیہقی نے
 روایت کیا ہے ۱۶

دادی نانانانی کے وقت سے زنا کاری شر الخواری بھنگ نوشی سے شرمی لعنت بازی
 چلی آتی ہے انکے مرد حریر پہنتے ہیں گہر میں ڈومنیوں میرا شنون کا دخل رہتا ہے
 خود ہی گاتے بجاتے اچھتے ہیں آدروں کو اتے بجواتے چواتے ہی ایسے مرد تو اکثر اغلام
 کرتے ہیں انکی لی بیاں کبھی استی نا عورتوں سے مشغول ہو جاتی ہیں کہ تبدیل نہ لے
 مضائقہ ندارد **فائدہ** مسلمان کا خون کرنا حرام ہے مگر تین بات پر منجملہ
 اوسکے ایک زنا کرنا ہے **وَالْاَبْحَارُ سَيِّئٌ وَمُسْلِمٌ اَوْ اَوْ دَاوُدَ وَالتَّوْمِيذِيُّ وَالْبَلَّ**
 یعنی جان سی عزیز چیز اس زنا پر لے جاتی ہے رسول خدا نے فرمایا ہے اس کی سبب
 عرب کی میں ڈرنا ہوں تم پر زنا چھپی شہوت سے **وَالْاَبْحَارُ سَيِّئٌ وَمُسْلِمٌ اَوْ اَوْ دَاوُدَ وَالتَّوْمِيذِيُّ وَالْبَلَّ**
عَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَدِيدٍ چھپی شہوت یہ ہے کہ مثلاً شوہر سے کہے مجھ کو رغبت طرف صحبت کے
 نہیں ہے مگر بی چھنی بہرے ہمدرد نہیں بیٹھ کر ہنسے بولے جلسے کرے گا ناجا نار کہے کہل تھا
 میں ہے ایسی عورت کو بھی حکم زانیہ کا ہے کیونکہ اگر یہ چھپی شہوت نہیں ہو تو وجہ اس
 آرائش پیرائش کی باوجود نفرت کے شوہر سے کیا ہے اسلئے اس حدیث میں رکھنا
 مسلم نے ایسی عورت کو نکو بلطف کسی خطاب کیا ہے لفظ حدیث کا یا لفا یا العزب ہے
 مراد وہی عورتیں ہیں جو شوہروں سے بہا گئی ہیں چھپ کر زنا کرنا چاہتی ہیں حدیث
 ابن عمر میں مرفوعاً آیا ہے کہ زنا سے محتاجی آتی ہے **وَالْاَبْحَارُ سَيِّئٌ وَمُسْلِمٌ اَوْ اَوْ دَاوُدَ وَالتَّوْمِيذِيُّ وَالْبَلَّ**
 ہو جاتی ہے مرد ہو یا عورت وہ اپنا مال حرام کاری میں صرف کرتا ہے دنیا میں تو
 مال گیا فقیر آیا پھر وقت محتاجی کے کوئی اوسکو نہیں پوچھتا **ع** قحبہ چون پیر شود پیشہ
 کند ولالی پیر آخرت میں ایمان الگ گیا بلکہ جس سلطنت ریاست میں زنا کا رواج ہو جائے
 آخر کو وہ دولت و حکومت زائل ہو جاتی ہے بہت جگہ ایسا ہی دیکھا گیا ہے رسول خدا
 صلعم نے خواب میں دیکھا کہ ایک تنور ہے جس کا مونہ تنگ پیٹ بڑا اوسمیں آگ بھڑک رہی
 ہے جب شعلہ اڑھتا ہے تو وہ لوگ ہی اوسکے ساتھ اڑھتے ہیں قریب ہے کہ باہر نکل

اس حدیث کو بخاری و مسلم
 ابوداؤد و دارقطنی و ترمذی و ابن ماجہ
 صحیحین میں ہے
 اس حدیث کو بخاری و مسلم
 ابوداؤد و دارقطنی و ترمذی و ابن ماجہ
 صحیحین میں ہے
 اس حدیث کو بخاری و مسلم
 ابوداؤد و دارقطنی و ترمذی و ابن ماجہ
 صحیحین میں ہے

یہا گین جب شعلہ بجھ جاتا ہے تو وہ ادس تنور میں گر پڑتے ہیں یہہ زانی عورتیں زانی
مرد ہیں دوسری روایت کا لفظ یہہ ہے کہ وہ ادس تنور کے اندر فریاد وادیا غل غپاڑا
کرتے ہیں ننگے مرد عورت جمع ہیں نیچے سے آگ اٹکوا اوپر کی طرف ادجہا لیتی ہے یہہ حدیث
بخاری کی ہے ابو ہریرہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین شخص ہیں جنہ
خدا دن قیامت کے بات نہ کرے گا نہ اونکو پاک کرے گا نہ اونکی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھے گا

بلکہ اونکو عذاب الیم ہوگا ایک بوڑھا زانی یعنی مرد ہو یا عورت دوسرا بادشاہ دروغ گو یعنی
مرد ہو یا عورت تیسرا فقیر تنگدست و اَلْمُسْلِمِ وَالنَّسَاءِ اسکو طہرانی نے بھی اوسط میں
اس لفظ سے روایت کیا ہے لَا يُنْظَرُ اللَّهُ لَهُمُ الْقِيَامَةَ إِلَى الشَّيْخِ النَّاتِي وَلَا الْعَجُوزِ
الْوَانِيَةِ یعنی اللہ دن قیامت کے طرف بوڑھے مرد زانی بوڑھی عورت زانیہ کے
نظر رحمت نہ کرے گا جب رحمت کی نظر نہ کی تو ضرور ہے کہ قہر و غضب کی نظر کرے گا مرد عورت
جب پچاس کے اندر آگیا شرعاً بوڑھا بھیرا اب اگر زانی ہے تو اسکی سزا یہی ہو جو مذکور
ہوئی بلکہ جو چالیس برس سے آگے بڑھا وہ بھی بوڑھا ہے

چهل سال عمر عزیزت گذشت مزاج تو از حال طفلی نگشت

مگر اب تو بوڑھے مرد بوڑھی عورتیں جو انون سے زیادہ شوق زنا کاری کا رکھتے ہیں
چالیس کا کیا ذکر ہے پچاس کے لگ بھگ تک یہی وہی اوج موج رہتی ہے خصوصاً
خوشامدیوں نے امیر و نکو سمجھا رکھا ہے کہ امیر مرد ہو یا عورت بوڑھا نہیں ہوتا یعنی
تم مرتے دم تک شراب پیے جاؤ زنا کرتے رہو دل خوش رکھو بوڑھے تو غریب لوگ ہوتے
ہیں جنکو کوئی سامان عیش عشرت کا نہیں ہے بریدہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے ساتون آسمان ساتون زمینیں بوڑھے زانی پر لعنت کرتے ہیں بدبوان کی
شرمگاہ کی ساری اہل نار کو ستا دیگی سَوَّاءُ الْبَنَاتِ یعنی خواہ مرد ہو یا کوئی عورت
حدیث انس بن مالک کا لفظ مرفوع یہہ ہے کہ مقیم زنا پسایا ہے جیسے بت پرست سَوَّاءُ الْبَنَاتِ

اس حدیث کو مسلم و ابی
داؤد روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابی داؤد و ابی
یوسف روایت کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابی داؤد و ابی
یوسف روایت کیا ہے ۱۲

و کائنات مندری نے کہا جب شرابی مثل بت پرست کے سامنے خدا کے جاویگا تو اس میں کچھ
 شک نہیں ہے کہ زنا کاری شراب خواری سے کہیں بڑھ کر سخت و بدتر ہے میمونہ کہتی ہیں
 میں نے رسول خدا صلم کو سنا فرماتے تھے یہ امت ہمیشہ خیریت سے رہے گی جب تک کہ زنا
 زنا نہ پھیلے گا جب زنا پھیلے گا ولد الزنا پیدا ہوئے تو اب قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب
 پر عذاب ڈالے ^{لے} رواہ احمد و اسناد حسن و ابوالغلیٰ اللیثی بخاری یہ تذاب بعض
 سلطنتوں پر آچکا ہے سنی تھے یا شیعہ حدیث مرفوع ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ جس
 عورت نے داخل کیا کسی قوم میں ایسے شخص کو جو اون میں سے نہیں ہے تو یہ عورت نزدیک
 خدا کے کچھ بھی نہیں ہے اللہ اس کو حنیت میں داخل نہ کرے ^{لے} رواہ ابوداؤد و النسائی
 و ابن حبان فی صحیحہ رسول خدا صلم تو یوں فرماتے ہیں مگر اب سلاطین و روسائے یہاں
 یہ ہوتا ہے کہ جس عورت نے انکے باپ یا چچا یا دادا یا کسی بھائی بند سے زنا کر کے بچا جس
 ہے اس عورت کی بہت قدر ہوتی ہے اسلئے کہ اوہنے اون کو خوش رکھا اوہنے حرام کرایا
 اونکے لئے بچا بنوا خواہ اونکے لطفے کا تھا یا دوسرے کا یہ رشتہ پتے رشتے سے بھی بڑھ کر
 سمجھا جاتا ہے و تا تو برابر ہی ہے مگر زن ہمسایہ سے زنا کرنا اور بھی بدتر ہے حدیث
 ابن مسعود میں مرفوعا آیا ہے کہ بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ہمسایہ کی جو رو سے
 زنا کرے ^{لے} رواہ الشیخان و اهل السنن اس گناہ کو اس حدیث میں ہمراہ شرک و قتل
 ولد کے ذکر فرمایا ہے گویا یہ گناہ شرک و قتل کے جوڑ کا ہے مقدار میں اسود کا لفظ
 یہ ہے کہ رسول خدا صلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا اگر کوئی آدمی دس عورتوں سے
 زنا کرے گناہ لگا ہے اس گناہ سے کہ زن ہمسایہ سے حرام کرے ^{لے} رواہ احمد و ابوداؤد
 ثقات و الطہرانی فی الکبیر و الاوسط ہمسایہ کی حد چالیس گھر تک ٹھیرائی
 ہے امرار کو دیکھو ہمسایہ کا کیا ذکر ہے جو اہل قرابت انکی ہمسائگی میں رہتے ہیں
 یا حرام انکے گھر میں آتی جاتی ہیں یہ اونہیں کو نہیں چھوڑتے بے تکلف حتیٰ صلہ رحم

اس حدیث کو ابوداؤد
 اور ابویعلیٰ نے بھی کیا ہے
 کیا ہے
 اس حدیث کو ابوداؤد
 و شمس الدین حبان نے
 اپنی صحیح میں روایت کیا ہے
 اس حدیث کو بخاری و مسلم
 و ابونعیم نے روایت کیا ہے
 و ابونعیم نے روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ابوداؤد
 و ابویعلیٰ نے بھی کیا ہے
 کیا ہے
 اس حدیث کو ابوداؤد
 و ابویعلیٰ نے بھی کیا ہے
 کیا ہے

ہلاک کرنے کے لئے حالانکہ حدیث برابر بن عازب میں آیا ہے کہ ساری دنیا کا مٹ جانا
 اللہ پر آسان ہے مومن کے ناحق قتل کرنے سے سزا واثباتی مآجہ بائنا حسن
 سزا واثباتی اللہ علیہ السلام صبا آئی مومن بھی کون جس سے نکاح ہوا ہے دوسری روایت
 میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ اگر سارے آسمان زمین والے کسی ایک مومن کے خون
 میں شریک ہو گئے تو اللہ اوں سب کو دوزخ میں ڈالے گا سزا واثباتی الترمذی وقال حدیث
 حسن غریب طبرانی کا لفظ صغیر میں اس جگہ اس طرح ہے کہ لَوَ اَنَّ اَهْلَ السَّمَاءِ
 وَالْاَرْضِ اجْتَمَعُوا لِيَقْتُلُوا مُسْلِمًا لَمْ يُكْتَبْ لَكَ بِهِ مِنْهُ عَمَلٌ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ابْن عمر
 کہتے ہیں رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے کہ زوال الدنیا اھون علی اللہ من قتل رجل مسلم
 سزا واثباتی الترمذی یعنی ساری دنیا کا زوال آسان ہے خدا پر
 مگر قتل کرنا مرد مسلمان کا آسان نہیں یہ حکم اجنبی مسلمان کا ہے پھر جس مسلمان سے
 ایسا رشتہ قوی ہو کہ ادسکی اطاعت اس عورت پر فرض ہے جیسے شوہر تو اس کے قتل
 کر نیکا کہو کس قدر گناہ ہوگا ابی ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے جسے آدمی لفظ بھی کسی
 مومن کے قتل میں مونہہ سے نکالے مدد کی توجب وہ اللہ سے ملے گا اوسکی دونوں
 آنکھوں کے بیچ میں یہ لکھا ہوگا کہ یہ خدا کی رحمت سے نا امید ہے سزا واثباتی مآجہ
 واثباتی صبا آئی جو عورتیں حمل ساقط کر دیتی ہیں بچے میں جان پڑ چکی ہوتی ہے تو اس
 گناہ کی سزا بھی برابر قتل ہی کہ ہے جیسے ایک مسلمان کو تلوار سے زہر سے الماس سے
 قتل کیا ویسا ہی یہ قتل بھی ہوا حلال کا تو کچھ گناہ ہی نہ پوچھو تو نہ کرنے والیاں ولد الزنا
 کو اکثر لگا گھونٹ کر یا زہر کی گھٹی پلا کر قتل کر ڈالتی ہیں یا حمل ہی میں ادویہ گرم کا استعمال
 کر کے ساقط کرنا چاہتی ہیں آپر زنا کے سوا ایک گناہ عظیم اس قتل کا ہی ثابت ہو جاتا ہے
فائدہ بعضی عورتیں شوہر سے یا کسی اور سے لڑ بھڑک کر اپنی جان ہلاک کر دیتی ہیں
 حرام موت مرجاتی ہیں انکے لئے ابد الابد تک جہنم مقرر ہو چکی ہے نہ ہر کھاکر مرین یا انیون

اس حدیث کو ابن ماجہ نے
 بابنا حسن روایت کیا ہے
 اور بیہقی اور اصحابی نے بھی
 روایت کیا ہے
 اس حدیث کو ترمذی نے روایت
 کیا ہے اور کبار حدیث میں بھی ہے
 اگر آسان اور دنیا والے کسی
 کے بار والے جمع ہو جائیں تو
 سب کو اللہ قاتل کرے جو ان کے
 بن جہنم میں ہے
 اس حدیث کو ابن ماجہ اور
 اصحابی نے روایت کیا ہے

بیکر یا کوئین مین گر کر یا ہتھیا ر سے پیٹ مار کر یہ مضمون حدیث شیخین مین روایت
 ابی ہریرہ سے آیا ہے ایسے مرد و عورت پر حکم نماز جنازہ پڑھنے کا نہیں ہے اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ حرکت کفر کی ہے اسلام سے باہر کر دیتی ہے ایک شخص نے اپنی جان
 کو قتل کیا تھا رسول خدا صلعم نے فرمایا حَرِّمْتُ عَلَیْہِ اَنْجَنَۃً یعنی بہشت اس پر حرام ہو گئی
 سَرَّاءُ الْبَحَّارِیِّ وَمُسْلِمٌ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ مَعْلُومٌ ہوا ایسے شخص کے حق میں
 یہ کہنا کہ وہ نبی ہے درست ہو سکتا ہے **فائدہ** عورتوں میں ایک مرض یہ بھی
 ہوتا ہے کہ چھوٹے گناہوں کا ڈر نہیں رکھتی ہیں اس کے انجام سے بالکل غافل بنے پروا
 رہتی ہیں حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ شیطان اس بات سے نا امید ہو چکا ہے کہ زمین
 عرب میں بت پرستی کیجا دے لکن وہ تم سے حقیر کاموں پر راضی ہوا دیکھا یہ حقیر
 کام دن قیامت ہلاک کرنے والے ہیں سَرَّاءُ اَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِیُّ وَالْبَيْهَقِیُّ وَالْبُکَیْہِیُّ
 وَاللَّفْظُ کہ سہل بن سعد کا لفظ یہ ہے تم بچے رہو چھوٹے حقیر گناہوں سے جب ان
 حقیر کاموں پر پکڑ ہوگی تو یہ تمکو ہلاک کر دیئے سَرَّاءُ اَحْمَدُ وَسَرَّاءُ اَنَا فَحَقِّقْ بَعْضُ
 الصَّحِیْحِ حدیث عائشہ میں اس لفظ سے آیا ہے اَسْءَلْتُہَا تَوْبَیْجَا اَیُّ مَحْقَرَاتِ ذُنُوبٍ
 سے کہ انکے لئے ایک طالب ہے طرف سے خدا کے سَرَّاءُ النَّسَافِیُّ وَاللَّفْظُ لُؤْا اَنْ
 مَا جَعَلَ بَیْنَہُمْ وَبَیْنَہُمْ اَیُّ مَحْقَرَاتِ ذُنُوبٍ بَیْنَہُمْ اَیُّ مَحْقَرَاتِ ذُنُوبٍ بَیْنَہُمْ اَیُّ مَحْقَرَاتِ ذُنُوبٍ
 رسول خدا صلعم حضرت عائشہ کو بہت چاہتے تھے اس لئے انکو یہ بتا دیا کہ تم چھوٹے
 کاموں حقیر گناہوں کو ہلاک نہ سمجھو ان سے بچتی رہو ان پر یہی پکڑ ہوگی کہ چھوٹے گناہوں سے
 بڑے گناہوں سے یہی نہ بچتی تو اس کے انجام کا خدا ہی حافظ ہے **فائدہ** حدیث
 ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا جو سات چیزوں سے جو ہلاک کرنے
 والی ہیں تو چھاؤ کیا ہیں فرمایا شرک کرنا ساتھ خدا کے جاؤ کرنا قتل کرنا اور اس
 جانکا جسکو خدا نے حرام کیا ہے مگر حق سے کہنا سود کا کہنا مال یتیم کا بھانگنا دن

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے
 جندب بن عبد اللہ سے روایت
 کیا ہے ۱۲

اس حدیث کو ابو ہریرہ و ابی
 داؤد و ابی یوسف و ابی نعیم
 اور ترمذی و ابی یوسف کا ہے ۱۲

اس حدیث کو احمد و ابی داؤد
 نے روایت کی ہے ابی یوسف
 و ابی نعیم نے روایت کی ہے ۱۲

اس حدیث کو ابی داؤد و ابی
 نعیم نے روایت کی ہے ابی یوسف
 و ابی نعیم نے روایت کی ہے ۱۲

جو شخص لوگوں کے بچپن پر کراچی بات کہہ کر صلح کرادے وہ جھوٹا نہیں ہے یہ حدیث
 ام کلثومؓ کی بھی متفق علیہ ہے قتادہ بن اسود کی حدیث میں مرفوعاً آیا ہے خاک والو
 مونہ میں تعریف کرنے والوں کے یعنی خوشامدیوں کے جو جھوٹی طرح کیا کرتے ہیں رکاوۃ
 مستدریٰ یہ مرض ملوک و امراء و روسا میں ہر جگہ موجود ہے انکے پاس بدون خوشام
 و جھوٹ بولنے کے کام نہیں چلتا بدترین مردم نزدیک اللہ کے دن قیامت کے وہ شخص
 ہے جسکو لوگ بسبب اوسکے شر و فساد کے چھوڑ دیں ^{میں} مُشَقِّقٌ قَلْبُهُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرابی ہے اوس شخص کی جو باتیں بنا کر لوگوں کو ہنساتا ہے وکیل
 لہ وکیل لہ سراجہ احمد والذہری والدارمی عن حکیم بن مسعود کی حدیث میں مرفوعاً
 آیا ہے مومن نہ طعن کرتا ہے نہ لعن نہ فحش کہتا ہے نہ زبان و رازی کرتا ہے سراجہ والذہری
 والبیہقی معلوم ہوا کہ طعن و لعن و بدزبانی خلاف طریقہ ایمان ہے فاسق کی مدح
 کرنے سے خدا کو غصہ آتا ہے عرش ہلجاتا ہے اسکو بہتی لے انس سے روایت کیا ہے
 امیر لوگ رات دن فاسق بھائی بندوں اپنے دوستو کی تعریف کیا کرتے ہیں خدا کو
 غصے میں لاتے ہیں عرش کو ہلا دیتے ہیں جیسے ہمنشین سے تنہا بیٹھنا اچھا ہے اسکو
 ابو ذر نے مرفوعاً ذکر کیا ہے آخر جہ البیہقی چچا رہنا ساٹھ برس کی عبادت سے بہتر ہے
 اسکو بہتی نے عمران بن حصین سے مرفوعاً روایت کیا ہے فرمایا بدترین بندہ وہ ہیں
 جو چغلی غوری کیا کرتے ہیں دوستوں میں جدائی ڈالتے ہیں سراجہ احمد والبیہقی عن عبادة
 حدیث ابی سعید و جابر میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیبت زنا سے بھی بدتر ہے
 چوچا کسلے کہا اسلئے کہ آدمی زنا کر کے توبہ کرتا ہے اللہ اوسکی توبہ قبول فرماتا ہے غیبت
 کی مغفرت نہیں ہوتی جب تک کہ وہ نہ بخشے جسکی اسنے غیبت کی ہے ایک روایت میں
 یوں آیا ہے کہ غیبت والے کے لئے توبہ نہیں ہے اسکو بہتی نے روایت کیا ہے اگرچہ
 دنیا دار و بھی غیبت میں مبتلا رہتے ہیں مگر سب سے زیادہ یہ بیمار جو توبہ نہیں ہوتا ہے

اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ابوداؤد و ترمذی و دارمی نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ترمذی و بیہقی نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو بیہقی نے روایت کیا ہے

اس حدیث کو ابوداؤد و بیہقی نے روایت کیا ہے

غیبت گویا انکی عبادت ہے سو یہی عبادت انکو توبہ سے محروم رکھ کر جہنم میں لیجاتی ہے غیبت
زندگی ہو یا مردی کی دونوں کا ایک ہی حکم ہے غیبت وہی بات ہے جو بری لگے گو
سچی ہی کیوں نہ ہو جو سچی نہیں ہے وہ افتر تو ہمت و بہتان ہے اسکی سزا الگ ہے غیبت
کا کفارہ یہ ہے کہ اوسکے لئے جسکی غیبت کی ہے استغفار کرے اللھم اغفر لنا و لنا
کہے اسکو یہی نے انس سے روایت کیا ہے مگر سند اس حدیث کی ضعیف و کلیل
ابو ہریرہ نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے باز رہیں یہ لوگ فخر کرنے سے اپنے باپ
دادوں پر جو مر گئے ہیں وہ کو یا ہوئے جہنم کے یا حقیر ترین اسد پر گریہ سے جو جانت
کو لڑکا تا پہر تا ہے اسد تعالیٰ نے تم سے عیب و فخر جاہلیت کو دور کر دیا ہے اب تو مومن
تقی ہے یا فاجر شقی سب آدمی بنی آدم ہیں آدم مٹی سے بنے ہیں تہ و اہ التزمیدی و ابی
یعنی جبکہ سب بنی آدم کی حقیقت و اصل مٹی ٹھہری تو اب فخر کس بات کا ہے اگر ہے تو بزرگ
ایمان کی ہے یا بدبختی فسق و فجور کی جسکے باپ و امے کا فریا فاسق فاجر تھے او نہ پر
برائی مارنا انکی تعریف کرنا لا حاصل ہے وہ تو جہنم کے کوئے ہو گئے تمہاری تعریف
و فخر سے کیا ہو گا تم جاہل ٹھہرو گے ہاں اگر وہ مومن دیندار یا عالم پرہیزگار رہتے تو اولاد
ذکر کرنا مضائقہ نہیں مگر حدکا خاتمہ ظاہری کفر شرک بدعت پر یا فسق و فجور یعنی زنا کا کیا
شراب خواری تعزیر سازی گور پرستی وغیرہ پر ہوا ہے اونکی تعریف کرنا جاہلیت میں
قدم رکھنا ہو آبراہیم علیہ السلام کے باپ رسول خدا صلعم کے مان باپ کفر پر کفر آسمین
انکو کیا و تہبا لگ سکتا ہے توح علیہ السلام کا بیٹا لوط کی جو رو دونوں کا فر تھے آسمین
انکا کیا نقصان ہو آدمی اپنے ایمان کو درست کرے دوسرے کے حال سے کیا غرض
تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا کَانَ الْيَقِينُ
یعنی اونکے اعمال اونکے لئے ہیں تمہارا اعمال تمہارے لئے اونکے اعمال کا سوال تم
نہو گا امرا و دروسا کو ایک مرض یہ بھی ہوتا ہے کہ رات دن اپنے آبا و اجداد کی تعریف

اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد

اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد
اسی حدیث کو ترمذی و ابوداؤد

بیان کیا کرتے ہیں کوئی اذکار سچا ذکر ہی بڑی طرح پر کرے تو کھا جائیکو طیار ہو جائے
 ہیں دشمنی کرنے لگتے ہیں حالانکہ خوب جانتے ہیں کہ وہ فاسق فاجر تھے یا مشرک کا ذکر
 موت اویسی حال میں ہوئی ہے کوئی شراب پیٹے ہوئے مر کوئی تعزیہ بناتے بناتے مر گیا
 کسی نے مرتے دم تک زنا کرنا چھوڑا کوئی سود کہا یا کیا کوئی کسی اور گناہ کبیرہ میں مبتلا
 تھا ایسی حالت میں مسلمان کو یہ چاہیے کہ انکو برا نہ کہے تو ہرگز اچھا ہی نہ کہے سکوت کر دے
 مثال جاوید خود خدا کا دشمن کیوں بنے وہ تو اپنے اعمال کو پہنچ گئے ہمیں اونکے برا
 کہنے بہلا کہنے سے اب کچھ فائدہ نہیں ہی ہم اپنی حالت درست کرین اپنی نجات چاہیں
فائدہ ابن مسعود نے کہا رسول خدا صلعم نے فرمایا ہے جسے مدد کی اپنی قوم کی
 ناحق بات پر اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اونٹ گھر پرے پڑا ہوا اپنی دم ملاوے
 سَ وَالْأَوَّلُ دَاوُدَ وَالْعِمْرَانُ بْنُ الْأَسْقَعِ نے پوچھا عصیت کیا چیز ہے فرمایا یہ ہے کہ مدد
 کرے تو اپنی قوم کی ظلم پر سَ وَالْأَوَّلُ دَاوُدَ امیر لوگ ہر ناحق کام میں ظلم کی بات
 اپنی قوم و قرابت کے مددگار بناتے ہیں اسکا نام عصیت و تعصب و جہالت ہے خبر بن
 مطعم کی حدیث میں مرفوعاً آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو طرف عصیت یعنی حمایت
 کے بلاوی نہ وہ جو اس عصیت پر لڑے یا مرے سَ وَالْأَوَّلُ دَاوُدَ اس جگہ گویا اسلام
 کی نفی کی ہے اس کام پر اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا دُورَ سَ وَالْأَوَّلُ دَاوُدَ اکی مسلمان کی دوسرے مسلمان
 سے اللہ کے لئے چاہئے نہ اپنے جی کے لئے پورا ایمان ہی ہر جب ناحق کی طرف داری شہری
 قوم کی حمایت ہوئی تو یہ اسلام کا ہیکو ہوا خدا و رسول سے ضد ہوئی رسول خدا صلعم
 نے ابوذر سے فرمایا تو جانتا ہے کہ بڑی مضبوط رسی ایمان کی کیا ہے کہا اللہ و رسول
 کو معلوم ہے فرمایا دوستی کرنا راہ خدا میں محبت رکھنا اللہ کے لئے دشمن ہونا واسطو
 خدا کے سَ وَالْأَوَّلُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شَفِيفِ الْإِيمَانِ یعنی جب کسی سے محبت ہو یا دشمنی اپنا ہو یا
 اجنبی ہو یا رشتے دار تو اللہ ہی کے لئے ہونہ اپنی رشتہ داری برادری ذاتی مطلب کے

اس حدیث کو ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے ۱۷

اس حدیث کو ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے ۱۸

اس حدیث کو ابو داؤد نے
 روایت کیا ہے ۱۹

اس حدیث کو بیہقی نے شعیب
 الاغانی میں روایت کیا ہے ۱۲

۱۰۰

واسطے مگر اس مقدمے میں بھی سارے اصرار و رُوساں غفلان حکم خدا و رسول کرتے ہیں مانگی دوستی و دشمنی غالباً مطلب تک پہنچتی ہے جب مطلب زیادہ دست کو دشمن کر لیتے ہیں اپنی قربان کے لئے اپنا دین برباد کر دیتے ہیں حدیث انس میں آیا ہے آدمی اوسیکے ساتھ ہوگا جسکو چاہتا ہے اوسکو وہی ملیگا جو اوسنے کہا یا ہے یعنی اچھا یا برا سَوَاهُ الذِّمِّ مَدِّیَّ معلوم ہوا جو مرد عورت جسکی سیکو زیادہ دوست رکھتا ہے جو کچھ عمل کرتا ہے حشر اسکا اونہیں کے ساتھ ہوگا اچھوں کے چاہنے والے اچھوں کے ساتھ برون کے چاہنے والے برون کے ساتھ سب جوٹ ہوں گے فاسقوں کا حشر فاسقوں کے ہمراہ ہوگا صلحیہ کا حشر صلحیہ کے ساتھ ہوگا اے اللہ ہم کو ایمان پر استقامت دے اچھوں کے ساتھ رکھ فستق و فجور سے بچا نیکوں کے ہمراہ اوٹھ اپنی محبت اپنے رسول کی محبت دے اللہم امین ❖

فصل بیان مین فاسقون کے

فسق شرع میں اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے باہر ہو جاوے خواہ کفر کر کے یا کوئی گناہ کر کے معتزلہ کے نزدیک فاسق نہ مومن بنے کافر حوارج کے نزدیک کافر ہے شافعی کے نزدیک مومن ہے قرآن شریف میں کسی جگہ فاسق سے کافر مراد ہے کسی جگہ منافق کسی جگہ مرتکب صغائر و کبائر فسق کا ذکر قرآن پاک میں بہت جگہ آیا ہے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے **وَمَا يَصِلُ إِلَّا الْفَاسِقُونَ** یعنی جب اللہ تعالیٰ کوئی مثال بیان کرتا ہے تو ایمان والے اسکو حق جانتے ہیں فسق والے اسکا انکار کر کے گمراہ ہو جاتے ہیں یہاں فاسق سے مراد کافر ہیں دوسری جگہ فرمایا **وَمَا يَكْفُرُ إِلَّا الْفَاسِقُونَ** یعنی انکار نہیں کرتے ہماری آیتوں کا مگر فاسق یعنی یہ کفر فاسقوں ہی سے ہوتا ہے معلوم کہ فسق و کفر میں بہت قریب کا رشتہ ہے فسق کے

۲۰
موسیقی کلاسیک
۲۱
موسیقی کلاسیک

بعد تو بت کفر کی پہچانی ہے اس لیے تیسری جگہ فرمایا ہے کہ جو کوئی حج کا ارادہ کرے
 تو بیچائی و فسق و فحشاء نہ کرے چوتھی جگہ فرمایا ہے کہ لہذا میں کوئی سیکونڈ ہونگا
 اگر پہونچائیگا تو یہ فسق ہوگا آل عمران میں کہا ہے اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں سے اس بات
 کا عہد لیا ہے کہ جب رسول خدا صلعم تمہارے پاس آئیں تم اون پر ایمان لانا اون کی
 مدد کرنا پھر جو کوئی بعد اس اقرار کے پھر جاویگا وہ فاسق ہوگا معلوم ہوا کہ خدا
 کسی بات کا عہد کر کے پھر جانا فسق ہے فسق کفر کا بھائی ہے تو بہر کے پھر بار بار لگنا کہ نا
 یہ بھی فسق ہے اہل کتاب کے حق میں کہا ہے ^{لَا تَقُولُوا لِلَّذِينَ لَا يَدْعُونَكُمُ إِلَى الْفِسْقِ} لَئِنَّمِ الْفِاسِقُونَ
 ایسا نذر انہیں کہ ہیں فاسق ہیں معلوم ہوا کہ ایمان و فسق کا مقابلہ ہے فاسق کے ایمان میں
 خلل ہوتا ہے وہ بچا ایسا نذر نہیں ہے مائدہ میں پائے کھیلنے سے منع فرما کر یہ کہا ہے
 کہ یہ کام فسق ہے جس کسی کھیل میں ہار جیت ہوتی ہے وہ اوس میں داخل ہے جیسے
 چوڑے بلکہ شطرنج ایسے کھیل کھیلنے والے فاسق ہیں موسیٰ علیہ السلام جب حکم ہوا کہ تم جبارین
 سے لڑو بنی اسرائیل نے انکا ساتھ نہ لیا کہا تم جاؤ تمہارا رب جائے ہم یہاں بیٹھے
 ہیں اوس پر موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب درمیان میرے اور اس قوم فاسق کے
 جدائی کر یعنی انکے گناہ میں مجھے نہ پکڑ معلوم ہوا کہ فسق سبب عذاب کا ہوتا ہے دنیا میں
 ہو یا آخرت میں اس دعا کے جواب میں خدا نے فرمایا ان پر بیت المقدس میں جانا حرام
 ہے یہ چالیش برس جنگل میں پڑے مارے پھر نیکے تو اس قوم فاسق پر کچھ رنج نہ کر
 معلوم ہوا کہ جب فاسقوں پر کوئی بلا آفت آوے تو اوس پر رنج نہ کرے اگرچہ اپنی قوم
 کیوں نہ ہو اس لیے کہ بنی اسرائیل موسیٰ کی قوم تھی اون پر رنج کرنے سے منع کیا دوسری
 جگہ فرمایا ہے کہ جو کوئی شخص موافق کتاب خدا کے حکم نہیں کرتا ہے وہ فاسق ہے
 یہ آیت حق میں انجیل والوں کے اوتری ہے پھر تیسری جگہ رسول خدا صلعم کو ارشاد
 کیا ہے کہ تو حکم موافق قرآن کے کر اور پنج اس بات سے کہ کہیں یہ شخص اس حکم سے

سورہ العنکبوت ۱۲ - ۱۳
 پارہ ۵ - ۴ - ۱۲

باز کہیں اللہ تعالیٰ انکو عذاب کرنا چاہتا ہے انکے بعض گناہوں پر اکثر یہ لوگ فاسق
 ہیں معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی شخص کو قرآن کے موافق حکم کرنے سے روکے وہ لائق
 عذاب ہے عذاب کفر پر ہوتا ہے نہ ایمان پر اس سے یہ نکلا کہ فسق کا نانا کفر سے
 زیادہ ہے ایمان سے کم ہے پھر اہل کتاب کو ایک جگہ یہ خطاب کیا ہے کہ تم میں فاسق
 لوگ بہت ہیں تم پر یہود کے حق میں کہا کہ اگر یہ خدا و رسول و کتاب خدا پر ایمان لاتے تو
 کافروں سے کبھی دوستی نہ کرتے لکن اکثر انہیں فاسق ہیں معلوم ہوا کہ ابتداء فسق کی
 اہل کتاب سے ہوئی ہے پھر اسلام میں بھی یہ بلا پھیل گئی انا اللہ یہ بھی معلوم ہوا کہ
 کافروں سے مردہوں یا عورت و دوستی رکھنا فسق ہے ایسا فسق آخر کفر تک پہنچا دیتا ہے
 ایک جگہ سورہ مائدہ میں فرمایا ہے کہ اللہ قوم فاسق کو راہ پر نہیں لگاتا یعنی جنکے جہن
 فسق رچ گیا ہے وہ ہدایت کی راہ پر نہیں آتے اپنے فسق میں گھسے رہتے ہیں سورہ
 انعام میں فرمایا ہے اوس جانور اوس چیز کو نہ کھاؤ جس پر نام اللہ کا نہیں لیا گیا یہ کھانا
 فسق ہے معلوم ہوا کہ جو چیز خدا کے نام پر نہ ہو اوسکو نہ کھاوے اگر کھاوے تو فاسق ہو جائیگا
 اسطرح یہ بھی فرمایا ہے کہ جس چیز پر نام غیر خدا کا پکا را جاوے وہ چیز بھی کھاوے
 یہ بھی فسق ہے اکثر عورتیں بلکہ مرد و نذر غیر خدا کو کیا کرتے ہیں کوئی کسی پیر کی نذر کرتا ہے
 کوئی کسی قبر کی کوئی کسی نیک بی بی کی کوئی شیخ مدوزین خان کی اس قسم کی سب نذرین
 داخل فسق ہیں ایسے محل میں فسق کفر ہو جاتا ہے اسلئے کہ اس میں شرک کی بو آتی ہے
 سورہ اعراف میں قوم نوح و ہود و عاد و ثمود و صالح و لوط و شعیب کے حقیقین اشرار کو
 کہ اکثر گواہین سمجھنے فاسق یا ایسی سبب ہوا اونی عذاب اور نیک دنیا میں اس امت کے فاسقوں
 بھی عذاب اور نیک مگر آخرت میں فسق و کفر میں گویا بڑی دوستی ہے فاسق سے وہی معاملہ کیا جاتا
 ہے جو لائق اہل کفر کے ہے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا سَارِجٌ کَکَ ذَا سَارِجًا مِثْقَالِ ذَرَّةٍ کَانَ
 ہین گھر شہر فاسقوں کا مراد اس گھر سے شہر مصر ہے فاسقوں سے مراد اس جگہ پر ہیں

سورہ کوع
 ۵۱

پھر سورہ توبہ میں ارشاد کیا واللہ لایقہدی القوم الفاسقین اللہ ہدایت نہیں دیتا
 قوم فاسق کو یعنی جب فسق کسی قوم کی عادت ہو جاتی ہے تو پھر انکو راہ ہدایت کی نہیں
 ملتی جب راہ ہدایت کی زمی تو گمراہ رہے انجام بخیر نہواجبت سے محروم و دنیا کے مخدوم
 تھے دوسری جگہ ارشاد کیا کہ تو کہہ دے افسے تم خرچ کرو خوشی یا ناخوشی سے تم سے خرچ
 کرنا قبول نہوگا تم ہو قوم فاسق مفسرین نے کہا ہے یہ آیت عام ہے حقیقین ہر اوست شخص
 کے جو اپنا مال اللہ کے لئے خرچ نہیں کرتا غیر اللہ کے لئے خرچ کرتا ہے دکھانے سنانے کو
 فاسق فاجر عورتوں کو روپیہ دینا چیز دینا اونکا نوکر چاکر رکھنا یہ سب داخل فسق ہے
 اللہ تعالیٰ اس صرف کو سی طرح قبول نہیں کرتا خواہ اپنی خوشی سے اس جگہ صرف کیا ہے
 یا ناخوشی سے کہ کسی کی مروت و خاطر سے یا اکل و کسوتی سے او سکوتخواہ یا سالانہ دیا جاتا
 ہے اگرچہ جی نہیں چاہتا بعض عورتیں جو آسودہ حال ہوتی ہیں وہ اپنے اکل و کسوت
 کو تنخواہ دیتی ہیں گواہ آشنائی کا کام اونے نہیں لیا جاتا یہ سراسر فسق ہے بڑا گناہ
 ہے یہ لول روپیہ خرچ کر کے گناہ مول لیتے ہیں یہ بھی فرمایا ہے کہ منافق لوگ فاسق
 ہیں یعنی جو رشتہ کفر و فسق سے ہے وہی رشتہ نفاق کو بھی فسق سے ہے فاسق منافق
 بھی ہونا ہے منافق وہ ہے کہ دلمین کچھ ہو اور ظاہر کچھ کرے فاسق کا کام بد و نفاق
 کے نہیں چلتا اگر نفاق نہ کرے گناہ سے فسق کے نہیں اوٹھا سکتا کھلم کھلا فسق میں یہ بات
 ضرور ہے کہ میان بی بی میں فساد ہو گا دل بے فسق کئے باز نہیں آتا اسکے نفاق کرنا پڑتا
 ہے کہ سانپ سے لاکھی نہ ٹوٹے اسیلے بعد اسکے یہ فرمایا ہے کہ اللہ نے منافق و کفر
 عورتوں کا فروع سے وعدہ کیا ہے کہ یہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے یہ جہنم انکے لئے
 کافی ہے آپ خدا کی لعنت ہے انکے لئے عذاب دائمی ہے پھر منافق کے جنازہ پر غار
 پڑھنے سے رسول خدا کو منع فرمایا ہے کہا اوٹھو میں نے اللہ و رسول سے کفر کیا ہے
 یہ سراسر حال میں کہ فاسق تھے معلوم ہوا کہ نفاق ایک شاخ ہے کفر کی اور فسق پھر پاڑا

خاتمہ ہے کچھ لوگوں نے غلط عذر بیان کر کے حلف اپنی صفائی کا کیا تھا اس لئے کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم راضی ہو جاوے گا تو ہر طرف کی طرح کا شک نہ کریں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو فرمایا اگر
تم ان سے راضی ہو جاؤ گے تو ہو جاؤ مگر اللہ اس قوم فاسق سے کبھی راضی نہ ہوگا معلوم
ہو کہ فسق والے یہ بھی کرتے ہیں کہ دوسرے کے راضی کرنے کو حلف کر لیتے ہیں سو وہ دوسرے راضی
ہو جاتا ہے مگر خدا ایسا آدمی سے ناراض ہی رہتا ہے بعض عورتیں قسم کھا کر اپنی صفائی نہ کرنے
کے لیتی ہیں اگر یہ حلف سچا نہیں ہے تو خدا کی ناراضی ان سے قائم ہے گو بچا رشتہ ہر صاف ہو جو
سورہ توبہ میں فرمایا ہے تو کہہ دے اگر تمہارے باپ بیٹے بھائی عورتیں برادری مال تجھے
کماے ہیں اور سوداگری جسکی بند بونے سے ڈرتے ہو اور جو یلیان جو پسند رکھتے ہو
تم کو زیادہ عزیز ہیں اللہ و رسول اوڑھنے سے اوسکی راہ میں تو انتظار کرو جب تک بھیجے
اللہ حکم اپنا اللہ راہ نہیں دکھاتا قوم فاسق کو معلوم ہوا جسکو یہ چیزیں پسند ہیں
اللہ و رسول کی رضامندی پر مقدم ہیں وہ فاسق ہے فاسق کو ہدایت نصیب نہیں ہوتی
آسودہ لوگ ہمیشہ انکی خاطر داری کو اللہ و رسول کے حکم پر مقدم رکھتے ہیں خصوصاً ان
عورتیں سو یہ سب فاسق ہیں سورہ یونس میں ارشاد کیا ہے کہ ثابت ہو گیا حکم تیرے رب کا
فاسقوں پر کہ یہ ایمان نہ لاؤ گے یعنی فسق و ایمان میں بیر ہے جب فسق آیا ایمان گیا
یا کم ہو گیا حدیث میں آیا ہے نہ کرنے کے وقت ایمان زانی سے الگ ہو جاتا ہے ایسا بودا
ناپوز ایمان کہو کہ سطر عذاب جہنم سے بچا سکتا ہے یا دنیا کی آفت سے چھوڑا سکتا ہے
جب کسی شہر کاؤن قصبے والے فسق کی دہوم و دہام مچاتے ہیں تو ضروری اونپر کوئی آفت
نازل ہوتی ہے ریاست و سلطنت و حکومت و دولت اسلام اکثر گھروں خاندانوں سے
اسی وجہ سے جاتی رہی کہ مال و دولت پاک فسق کرنے لگے خدا نے اونکو محتاج کر دیا اوس
گھر کو مٹا دیا تمہارے اسکا خاندان سلاطین تیموریہ ہند میں آنکھوں سے دیکھا سورہ بنی
اسرائیل میں فرمایا ہے جب ہم چاہتے ہیں کہ کھپاویں کوئی بستی حکم بھیجتے ہیں وہاں کے عیش

کر نیکو الن کو سو وہ فسق کرتے ہیں اور عین پس ثابت ہو جاتی ہے اور یہ بات تباہ و کھارے
 ہیں ہم اور ان کو خوب سا معلوم کہ جب کسی ریاست و سلطنت کی تباہی منظور ہوتی ہے
 تو وہ ان کے رئیس سلطان اپنے عیش میں فسق کرنے لگتے ہیں جب انھوں نے فسق
 کیا تو تباہی ان کی ثابت ہو جاتی ہے سورہ کہف میں ابلیس کو فاسق کہا ہے فَفَسَقَ عَنْ
 آمْرِ رَبِّهِ مَعْلُوم ہوا کہ فسق ایک طرح کی شیطانیت ہے فاسق شیطان ہوتا ہے عورت کو
 خود حدیث میں کہیں شیطان کہیں شیطان کا جال فرمایا ہے پھر اگر اس پر وہ عورت
 فاسق بھی ہوئی تو سمجھو کہ جہنم آباد ہو گئی سورہ زحرف میں فرعون کی قوم کو قوم فاسق
 فرمایا ہے اَسْلَمَ کہ فرعون نے کہا میں بادشاہ مصر ہوں میرے محل کے نیچے نہیں بہتی ہیں
 یہ موسیٰ ایک حقیر ذلیل ضعیف آدمی ہے اس کی کیا عزت یہ تو بات بھی اچھی طرح نہیں کر سکتا
 قوم نے اس کا کہنا مانا اور سپر خدا نے کہا اِنَّهُمْ كَانُوْا فَاسِقِيْنَ معلوم ہوا ایک آدمی کو
 حقیر ذلیل سمجھنا آپ کو بادشاہ یا عزت دار سمجھنا فسق ہے اس سورہ عورتیں غریب خاوند
 ذلیل و حقیر سمجھتی ہیں دولت و حکومت کے غرے میں کچھ ہستی اس کی نہیں جانتیں
 ایسی عورتیں فاسق ہوتی ہیں فاسق کا اطلاق کافر منافق ابلیس فرعون پر آیا ہے
 ابلیس نے خوب ہی ان پر قابو پایا ہے یہ فسق ان کو اکیدن وہیں پہنچا نیگا جہاں سارے
 منافق کافر ابلیس پہنچیں گے سورہ حم میں ارشاد کیا ہے نہیں ہلاک ہوتی مگر
 قوم فاسق مفسرین نے کہا ہے مطلب اس آیت کا یہ ہے کہ خدا کے عذاب سے وہی لوگ
 ہلاک ہوتے ہیں جو خدا کے نافرمان ہیں گناہوں میں پھسے رہتے ہیں دوسری جگہ یوں
 کہا ہے کہ ایمان والو اگر کوئی فاسق تمھارے پاس کسی طرح کی کوئی خبر لاوے تو تم
 اس کو خوب ٹھوکر بجالو ایسا نہ ہو کہ نا سمجھی سے اس کی خبر کے بھروسے پر کہہ کر بیٹھو پھر آخر کو
 پشیمان ہو اس حکم میں مرد و عورت دونوں برابر ہیں فاسق عورت کی بات کا کچھ
 بھروسہ نہیں ہے وہ ضرور ہی اس خبر وہی میں ارادہ فساد رکھتی ہے خصوصاً

سورہ کہف کو ملاحظہ
 پارہ - ۱۵ -

سورہ زحرف کو ملاحظہ
 پارہ - ۲۵ -

جو عورتیں ایسی تجربہ نگار ہیں جسکے سب سے میان بی بی میں فساد پڑے اور وہ فاسق بھی ہیں تو مسلمان بی بی کو کبھی اوسکی خبر پر یقین کرنا نہ چاہئے وہ بیشک مکار فریبین ہے بہت کیا ہے کہ جہان کہیں بی بی، خاوند سے الگ ہو گئی ہے اوسکا سبب یہی تھا کہ بیچ کی فاسق عورتوں نے ایسا بھڑکایا کہ پھر زندگی بھر ملنے نہ آیا انا لہذا تیسری جگہ فرمایا ہے اللہ نے تمکو محبت ایمان کی دی ہے تمہارے ولین ایمان بس گیا ہے تمکو کفر و فسق جو عصیان بڑا لگتا ہے یعنی ایمان دار مرد عورت کو کبھی فسق نہ بھاو گیا اگر بھایا تو سمجھو کہ اوسکو اپنے ایمان کی کچھ بھی محبت نہیں رہے یا جاؤ عزالو یا متحد سے نہ جاوے لیسے ہی صورت میں خدا نے یہ بھی کہہ ہے کہ بڑا ہے نام فسق کا بعد ایمان کے یعنی جب مومن ہو گئے اول ہی سے ایمان ملا ہے یا گناہ سے توبہ کر ڈالے تو اب فاسقوں میں اپنا نام لکھو انا بہت بڑا کام بڑا نام ہے اللہ تعالیٰ کسی مسلمان کو بعد ایمان و توبہ کے بدنام نہ کرے دنیا میں تو سب کی نظروں میں حقارت ہوتی ہے گو کوئی خوف یا خوشامد یا مروت یا مطلب سے نہ کہے مگر ولین تو ضرور ہی شخص سمجھ لیتا ہے کہ یہ وہی مرد وہی عورت ہے جس نے پھر فسق اختیار کیا اسکا کچھ بھروسہ نہیں ہے سورہ ذاریات میں قوم نوح علیہ السلام کو قوم فاسق فرمایا ہے آخر انکے فسق و فجور نے اپنے اوپر طوفان بلا ہی لیا سب کے سب ڈوب کر مر گئے پانی سے آگ میں جا پڑے سورہ حدید میں فرمایا ہے کیا وہ وقت ابھی نہیں آیا ہے کہ ایمان والوں کا دل اللہ کے ذکر کے لئے چمکے قرآن پر چلے یہ اوسط طرح کے نہون جیسے پہلے ان سے اہل کتاب تھے جب زمانہ اونکا لہنا ہوا دل اونکے پڑ گئے انہیں اکثر یہی فاسق تھے یہ نصیحت ہے اہل اسلام کو کہ تم کتاب والوں کی طرح نہو جاؤ کہ زیادہ جینے کے سبب سے تمہارے دل سخت ہو جائیں تمکو خدا یاد نہ آوے جیسے وہ فاسق تھے اوسط طرح تم بھی فاسق بن جاؤ خدا نے تو نصیحت کی مگر اکثر لوگوں نے اس نصیحت کو بالائے طاق رکھ دیا ہے خصوصاً اکثر عورتوں نے کہ بیشل اہل کتاب کے فاسق ہو گئی ہیں انکا میل جول اہل کتاب کی عورتوں سے زیادہ

رہتا ہے خوب ہی ڈانڈ امینڈا مل گیا ہے حالانکہ خاص حق میں عیسائیوں کے یہ ارشاد فرمایا
ہے **وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ** یعنی اکثر انہیں فاسق ہیں پھر تکے مرد فاسق ہوتے تو انکی عورتوں
کا کیا حال ہوگا جسکو تجربہ ہے وہ ان کی بیعتوں کا حال خوب ہی جانتا ہے سورہ حشر میں
فرمایا ہے **تَحْتَهُ جُودِرَتٌ بَاقٌ أَجَارُ** ہیں اللہ کے حکم سے اجارے ہیں اللہ ان فاسقوں
کو ذلیل کرنا چاہتا ہے حدیث میں آیا ہے زانی مرد عورت ایک آگ کے تئوں میں بند ہو گئے
انکے شرمگاہوں کی بدبو سے سارے اہل محشر کو ایذا پہونچ گئی دیکھو کیسی ذلت و رسوائی
ہے زنا کچھ حرام کرنے ہی پر موقوف نہیں ہے آنکھ زبان کان سے بھی زنا ہوتا ہے زنا کا
ذکر بھی گناہ ہے ایسی باتوں کا کسی سے سنا بھی فسق ہے ایسی عورتوں کے پاس بیٹھنا بھی
فسق سے بڑا زنا نہ سہی چھوٹا زنا تو ضرور ہی ہے دوسری جگہ یوں ارشاد کیا ہے تم
ویسے نہو جاؤ جیسے وہ لوگ ہو گئے جو خدا کو بھول گئے پھر خدا نے انکی جانوں کو اوتار
بھلا دیا یعنی وہ اچھے کام کرنے سے باز رہ گئے یہی لوگ ہیں فاسق معلوم ہوا کہ فاسق
وہی ہے جسکو خدا یاد نہیں آتا وہ اپنے گناہوں میں ایسا شہسار ہے کہ کبھی دیکھو یہاں
نیک کام کا نہیں ہوتا یا ہوتا ہے تو گاہے ماہے مگر اتنا شغل ہی کھیل کا شائبہ و سنگھار
چھپے ہنسی لگی صحبت فساق فجاؤ مسات رہتا ہے وہ جس طرح یہ خدا کو بھول گئے اوسطرح خدا
انکو بھول گیا جسکو خدا نے بھلا دیا وہ بیشک ہلاک ہوا سورہ صف میں پھر کر رسہ کر زبایا
ہے کہ اللہ قوم فاسق کو راہ پر نہیں لگاتا بہت دیکھا ہے کہ جن عورتوں مردوں کی ابتدا حالت
فسق میں ہوئی ہے اونسے مزا اوس صحبت کا نہیں جاتا وہ لاکھ توبہ کریں گروہی
پوری راہ پر نہیں آتے بار بار طرف فسق کے رجوع کرتے ہیں ایسی توبہ کا خدا حافظ
ہے یہ توبہ نہ ہوئی خدا سے ٹھٹھا ہوا توبہ تو وہی ہے کہ جس صحبت کو ترک کیا جن باتوں
پر پشیمان ہوئے اب دوبارہ اوسکی ہوا بھی لگنے نہ دے چہ جائے اسکے کہ پھر وہی اوج میں
ہوا ایک زنا نہ کیا چوری نہ کی تو کیا ہوا سورہ منافقین میں پھر بار بار یہی فرمایا کہ

سورہ حشر میں لکھا ہے
پارہ ۲۰

سورہ منافقین میں لکھا ہے
پارہ ۲۰

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ معلوم ہوا کہ فسق سے پھرنا بڑی مشکل بات ہے اللہ ہی بچا دے
 تو پھرے ورنہ فاسق اگر ایک گناہ کو چھوڑتا ہے تو دوسرے گناہوں میں جو مثل او سکے یا اس
 سے بڑھ کر ہیں پھسا رہتا ہے پھر ہدایت پانے کی کیا امید کیا شکل خصوصاً اسودہ فاسقون
 سے تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ وہ توبہ کر کے بھی فسق سے بچ سکیں یہ اور بات ہے کہ خدا کیسکا
 ہاتھ پکڑے بچالے یہ بڑے نصیب والوں کو میسر ہوتا ہے جنکی آخرت بخیر ہونے کو ہوتی
 ہے سورہ انبیاء میں قوم لوط علیہ السلام کو فاسق فرمایا ہے اونکا فسق یہ تھا کہ یہ عورتوں
 کے عوض بے ریش لڑکوں سے صحبت کرتے تھے اس گناہ پر عذاب نازل ہوا انکی
 قوم ہلاک ہو گئی انکی بی بی صاحبہ کٹنا پن کرتی تھیں جب کہین سے کوئی لڑکا خوبصورت
 انکے گھر آکر مہمان ہوتا یہ قوم کو خبر کر دیتیں کہ لوشکار آیا اسی دہو کے میں جب ایک بار
 تو غم و رشتوں پر جو آخر دکی شکلوں میں آئے تھے ہاتھ بڑھانا چاہا تو عذاب ابھی گیا
 ع شکار کرنے کو آئے شکار ہو کے چلے + بی بی صاحبہ بھی عذاب میں پھنس گئیں
 کٹنا پن رکھا یا غرض کہ جس طرح مرد کامر و سے صحبت کرنا حرام قطعی ہے فاعل مقول واجب
 القتل ہو جاتے ہیں اسی طرح عورت کا عورت سے صحبت کرنا حرام ہے دونو کی مزا ایک ہی ہے
 قوم لوط نے عورتوں کو چھوڑ کر لڑکوں کا غلام کرنا شروع کیا تھا اس امت میں عورتوں
 نے مرد و نکو چھوڑ کر عورتوں سے شہوت رانی نکالی ہے پھر انہیں جو زیادہ چالاک ہیں
 وہ کبھی مرد سے کبھی کسی لونڈی نو عمر سے کبھی کسی بی فاحشہ سے اپنا جی خوش کر لیتی ہیں
 یہ بھی کوئی بات ہے کہ اسودہ عورت ایک مرد یا دو مرد پر نکاح سے یا آشنائی سے نفاعت
 کر بیٹھے میان کی خاطر یا خدا کے خوف سے اپنے مزے میں خلل ڈالے جوانی برباد کرے نصیب
 بجاوے نہیں بلکہ جس قدر ہو سکے واویلیائی و فحش و فسق کی دے یہ تو تینے سن ہی رکھا
 کہ گناہ کیسے کوئی کافر نہیں ہوتا ہے مغفرت ضرور ہی ہو جاوے گی مگر یہ بھی معلوم ہے
 کہ گناہ کبیرہ کو اسلام میں کفر کا قاصد ٹھہرایا ہے فسق کے ساتھ ہی پیغام کفر بھی آنے

قاصد سے بار بار آئے | اک ہفتہ میں تین چار آئے

اس آیت کو پڑھ کر اپنا انجام سمجھ لو بھلی من کسب مسیرۃ قاصدات یہ خطیشتہ
 قال لعلک اصحاب النار فہم فیہا خالدون دان جس نے کافی برائی اور گھیر لیا اوسکو
 خطاؤں اوسکی نے یہی بین آگ والے یہ ہمیشہ اوسین رہیں گے بعض علمائے کہا
 مراد اس برائی سے شرک ہے بعض نے کہا بلکہ کبیرہ گناہ ہے کچھ ہی ہوا انجام اس برائی کا
 آخر دوزخ ہی ٹھیر چکا ہے گناہ بھی جب ہر طرف سے گھیر لیتے ہیں تو اوسکا خاتمہ بھی غالباً
 اچھا نہیں ہوتا جس طرح مشرک کا خاتمہ بالآخر نہیں ہوتا ہے بعضے گناہ ایسے ہیں جنکو
 بار بار شرک کے ٹھیرایا ہے جیسے جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا ریا کرنا اکثر مرد و عورت
 ان گناہوں میں مبتلا رہتے ہیں خصوصاً بد عورتیں خاوند کے خوش کرنے کو تو ضرور ہی
 سو جھوٹ بولتی ہیں جھوٹی گواہی دینے کو طیار ہو جاتی ہیں جب رات دن کا یہی شغل رہا
 تو بہر حال مصداق اس آیت شریفہ کی ہو جاتی ہیں سورہ نور میں تہمت زنا گانیوں
 کو فاسق فرمایا ہے یعنی جو کسی پار سے عورت پر زنا کی تہمت لگائے وہ فاسق ہے مگر
 پار سے ہونا شرط ہے اگر ایسی عورت کے حق میں جو فاسق فاجر مشہور ہے یا فسق کے
 کاموں میں رہتی ہے یہ بات مونہ سے نکل گئی کہ یہ بدکار ہے تو اس کہنے سے شیخ فاسق
 نہ ہوگا عورت کا پردہ نکالنا یا شہر میں پھرنانا یا محرم کے سامنے آنا یا بد ذات عورتوں کی
 صحبت میں بیٹھنا یا شراب پینا یا عشق بازی کی باتیں کرنا یہ سب داخل فسق ہے جب اپنے
 اپنا پردہ آپ پھاڑ ڈالا تو چہرہ دوسرے پر کیا اُلہنا ہے تجھ پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 اون لوگوں سے جو تم میں سے ایمان لائے ہیں عمل نیک کئے ہیں یہ وعدہ فرمایا ہے
 کہ تم تمکو زمین کا خلیفہ امام بادشاہ رئیس کروینگے پھر آخر میں یہ ارشاد کیا کہ جو کوئی
 اس نعمت کی قدر نہ کرے گا وہی فاسق ہے دیکھو اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر امیر

ن
 مومن بن کر رہا
 بارہ - ۱

ایسا چھوٹا ہے مگر جرم بہت ہی بڑا دوسری جگہ اسی سورت میں فرمایا ہے وَ اَتَا الدِّينَ
فَسَقَا اَمَّا دَاهِمُ النَّارِ كَمَا ارَادَ اَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا اَعْيَدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُقُوا
عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ط یہ پھیل آیت ہے قرآن شریف کی حسین ذکر
فسق کا آیا ہے گویا حکم اخیر فسق و فاسقوں کا سب کو سنا دیا مقدمہ نمبر ۲ پرچہ پر سے
خارج ہوا اب چاہو فاسق بنے رہو چاہے مسلمان ہو جاؤ کفر کو فسق سے تعبیر
کرنے میں نہایت ہی سخت وعید ہے خدا محفوظ رکھے ترجمہ اس آیت کا یہ ہے کہ رہو وہ
لوگ جو فاسق ہیں سوا ان کا ٹھکانا آگ و وزخ ہے جب آراوہ کرینگے کہ دوزخ سے
باہر نکلیاؤ تو پھر اوسکی اندروا پس پھیرے جاوینگے اسنے یہ بات کہی جاوگی کہ اب
چکھو تم مزانداب و وزخ کا جسکو تم جھٹلاتے تھے یعنی تمکو یقین تھا کہ عوض اس
فسق کے تم ناز بہنم میں ڈالے جاؤ گے لو اب تو یقین ہوا واقع میں فاسقوں کے
لئے یہ بہت بڑی بشارت ہے کہ ان کے فسق چند روزہ کا ایسا عمدہ انجام دلائی ہوا
انکے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۵

یاں تو آرام سے گذرتی ہے | عاقبت کی خبر خدا جانے

گرامن احمقون کو یہ نہیں معلوم کیاں جو فی الحال آرام سے گزرتی ہے مگر وہ دم
 تک بھی یہ آرام قائم رہے گا یا نہیں بڑے بڑے پادشاہ بڑے بڑے رئیس جو فسق و فجور
 سے آرام میں گزارتے تھے وہم بھر میں خدا نے اونکو خاک میں ملا دیا نہ وہ عیش و
 نہ وہ آرام اکثر جگہ تو یہی ہوتا ہے شافو نادرام کا ذکر نہیں ہے قرآن شریف میں فرمایا
 ہے وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَوْمٍ يَمْكُنُونَ مِنْهُ مَطْمَئِنَّةً يَأْتِيهِمْ رَزْقُهُمْ مِنْ غَدَاةٍ مِنْ كُلِّ
 مَكَانٍ فَلَمَرَأَتْ بِالْأَنْعَامِ فَأَذْأَقَهَا اللَّهُ لَبَاسَ الْجُوعِ وَانْخَفَبَ بِهَا كُلُّ أَحْسَنَتِ عَنْ بَنَائِ
 اللَّهِ كَبَاهُوتِ اِيكے بستی تھی چین امن سے چلی آتی تھی اوسکو روزی فراغت کی ہر گز
 سے پھر ناشکری کی اللہ کا حسانو کمی پھر حکمایا اللہ نے اوسکو مزا کر اونکے ترنگ کپڑے

۱۰۰

مجلس شورای اسلامی

ہوئے بھوک اور ڈر بلا اوسکا جو کرتے تھے معلوم ہوا جس ریاست سلطنت میں منق
 و فجور ہوتا ہے اللہ کی نعمت و احسان کا شکر ادا نہیں کیا جاتا تو آخر کو اوسکا رزق
 چھین لیا جاتا ہے محتاجی او کو فاقہ مستی گھیر لیتی ہے ایسے بہت سے شہر ہیں
 جنکا یہی حال ہوا فسق نے دولت و حکومت کو زائل کر دیا پھر وہ ریاست و
 حکومت خدا نے ان سے لیکر دوسروں کو دیدی یہ اپنے ساتھ حسرت لیکے سب
 عیش و آرام چھوڑ کر خالی ہاتھ چلے گئے قال تعالیٰ کَذَّبُوا عَنْهُمْ بَنَاتِ
 وَ عَمَلُهُمْ وَ تَرْفَعُ قُلُوبَهُمْ كَمَا تَرْفَعُ أَفْهَامَ الْكَافِرِينَ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَا
 قَدَمَاتِ الْآخِرِينَ دکنے چھوڑ گئے باغ اور چشمے اور کھیتیاں اور گھر خا صے اور
 آرام حسین تھے باتیں بناتے اس طرح اور وہ سب ہاتھ لگایا ہم نے ایک او
 قوم کو معلوم ہوا کہ جب گناہ حد سے زیادہ بڑھ جاتے ہیں فسق و فجور کی کثرت
 ہوتی ہے تو انجام اوسکا یہی ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس نعمت و گھر و باغ و زرعت
 وغیرہ کو سپرد دوسری قوم کر دیتا ہے نتیجہ ہے خدا کی ناشکری کا انجام ہے
 ان لوگوں کے فسق و فجور کرنے کا آن دونوں آیتوں کا مصداق ہر ملک میں
 موجود ہے جو سلطنت اسلام کی بعد قوت و عزت کے زائل ہوئی اوسکا سبب
 یہی تھا کہ ان لوگوں نے عیش حلال کو چھوڑ کر حرام لذت اختیار کی آخر خدا کی
 ایسی مار پڑی کہ وہ خاندان کے خاندان ستیا ناس ہو گئے جسکو ان آیتوں
 میں شک ہے وہ ایسا کرویکے معلوم ہو جاوے گا کہ خدا تعالیٰ سچا ہے یا نہیں
 خدا کی مار میں آواز نہیں ہوتی ہے تفسیری آیت میں خوشخبری سنائی ہے ان
 لوگوں کو جو نجات پانچوالے ہیں فَمَنْ تَزَحَّجْ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ
 وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ دیکھو کوئی سہو گلیاں دوزخ سے اور داخل جہنم
 میں وہ مراد کو پہنچا دنیا کی زندگی تو یہی ہے دُخَانِ جَنَسِ وَاللَّهُ اعْلَمُ + +

سورہ دخان کی آیت
 پارہ ۲۵ - ۲۶

سورہ آل عمران کی آیت
 پارہ ۲۷ - ۲۸

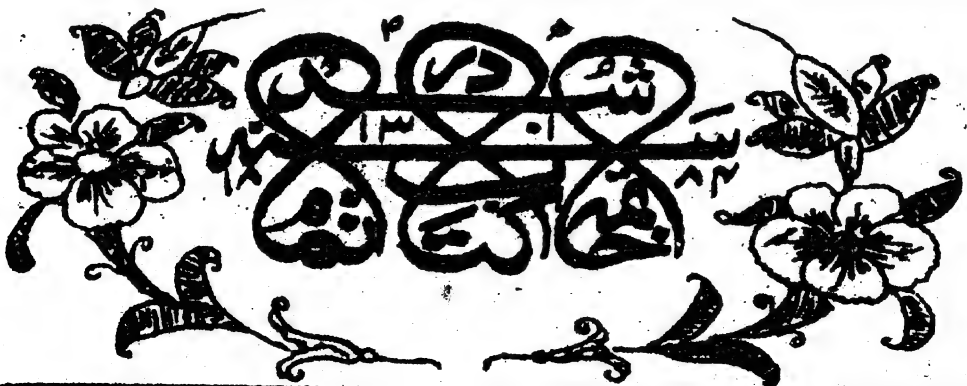
خاتمہ بیان میں کیا رہ مروون کے جنکا حال روبرو
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زبان سے کیا رہ عورتوں کے بیان
کیا گیا تھا حضرت نے سنا کچھ انکار نفس پایا

یہ قصہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں آیا ہے اسکو حدیث ام زرع کہتے ہیں یہ حدیث
بخاری و مسلم و شائل ترمذی وغیرہ میں آئی ہے بہت دلچسپ حکایت ہے عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا نے کہا کیا رہ عورتیں بیٹھیں آپس میں سبھوں نے ایک مضبوط عہد
واقرا کیا کہ اپنے شوہر کا حال کچھ نہ چھپاؤں ایک نے کہا میرا شوہر کیا ہے ایک
وہلے اونٹ کا گوشت ہے سخت پہاڑ کی چوٹی پر نہ زمین برابر ہے کہ اوپر چڑھا جاو
نہ موٹا گوشت ہے کہ کوئی اوسکو اٹھالاوے یعنی بخیل و بدخلق و نالائق وہ حقیقت
ہے دوسری عورت نے کہا میں اپنے شوہر کا حال ظاہر نہیں کر سکتی مجھے دے کہ
میں کہیں اوسکو چھوڑ دوں یعنی بڑا قصہ ہے مجھ سے بیان نہ ہو سکیگا اگر اوسکا حال
کہو مگی تو سب کھلا چھپا عیب اوسکا ظاہر کر مگی یعنی اوسکا حال ناگفتہ بہ ہے تیسری
عورت نے کہا میرا شوہر لہنا و بلا ہے اگر کچھ بولتی ہوں تو طلاق دی جاتی ہوں چپ
رہتی ہوں تو اوٹھ رہیں چھوڑی جاتی ہوں یعنی احمق ہے نہ طلاق دیتا ہے نہ رونی
کپڑے کی خبر لیتا ہے چوتھی نے کہا میرا شوہر ایسا ہے جیسے مکے کی رات نہ گرم ہے نہ ٹھنڈی
نہ سیطر کا خوف نہ سیطر کا رنج یعنی بہت اچھا ہے اوسکی صحبت میں کوئی برائی رنج
نہیں ہے پانچویں عورت نے کہا میرا شوہر گھر میں آتا ہے تو چیتے کی طرح سو رہتا ہے
کچھ رنج نہیں دیتا گھر سے باہر جاتا ہے تو شیر کی مانند ہے یعنی شجاع بہادر جو چیز دیتا
اوسکا حساب نہیں پوچھتا حلیم کریم رحیم ہے چھٹی عورت نے کہا میرا شوہر جب کھاتا ہے
تو سارا کھانا صاف کر جاتا ہے جب پیتا ہے تو سارا پانی سمیٹ جاتا ہے جب

سوتا ہے تو اپنا بدن لپیٹ ڈالتا ہے اپنا ماتھ میرے کپڑے میں نہیں ڈالتا کہ رنج دکھ
 معلوم کرے یعنی کھا پکا اور لپیٹ کر پڑ رہتا ہے نہ گھر بار کی خبر لے نہ بال بچوں کا حال
 پوچھے نہ میرے دکھ درد سے خبر ہو میل کی طرح سوا کھانے پینے سونے کے کچھ
 خبر نہیں ہوتا عورت کی بات نہیں پوچھتا ساتوین نے کہا میرا شوہر جماع کرنے سے عاجز
 ہے یا گمراہی کے اندھیری میں ہے یعنی نامرد و شریہ ہے ہر جاہلی یعنی سارے جہان کے
 عیب اوسکے اندر موجود ہیں ایسا ظالم ہے کہ یا تو تیرا سر پھوڑے یا ماتھ توڑے یا سر
 اور ماتھ دونوں مڑوڑے یعنی باوجود ان سب عیبوں کے غصہ ناک بھی ہے مارنے
 پیٹنے ٹھوکنے کو ہر دم ملتا رہتا ہے آٹھویں عورت نے کہا میرا شوہر ایسا ہے کہ اگر
 اوسکو چھو تو جیسے خرگوش کو چھو اوسکے پسینے کی خوشبو ایسی ہے جیسے زرب
 کی زرب ایک گھاس خوشبودار کا نام ہے یا ایک قسم کا عطر ہوتا ہے یا زعفران کو
 کہتے ہیں یعنی نرم اندام نازک بدن خوشبودار ہے ظاہر کا بھی اچھا باطن کا بھی اچھا
 نوٹین نے کہا میرا خاوند بڑے ستون والا بڑی راگھ والا لپے پر تلے والا گھر کی مجلس سے
 نزدیک رہنے والا ہے یعنی اونچے محل میں رہتا ہے غریبوں کو کھانا بہت کھاتا ہے ہمیشہ
 باور چچانہ اوسکا گرم رہتا ہے لہذا ہتھیار باندھتا ہے مجلسی بیٹھا ہے یعنی سخی و گناہی
 لنگر اوسکا جاری رہتا ہے دشوین عورت نے کہا میرے شوہر کا نام مالک ہے
 کون مالک جو میری اس تعریف سے بھی بہتر ہے اوسکے پاس بہت اونٹوں کے
 شتر خانے ہیں جو چرنے کو کم جاتے ہیں یعنی بسبب ضیافت و مہمانی کے بہت اونٹ
 دوج ہوا کرتے ہیں جنگل میں چرنے کو کم جاتے ہیں جب اونٹ کے باجے کی وہ آواز
 سننے ہیں تو اپنے دوج ہونیکا یقین کر لیتے ہیں گیا رہوین عورت نے کہا میرے
 شوہر کا نام ابو زرع ہے کیسیا ابو زرع جو میرے کان زلیور سے بھرتے میرے بازو چربی
 سے ٹپکرتے ہیں یعنی مجھکو موٹا کیا تجھے خوش رکھا میرا جی اوس سے بہت خوش ٹا اوس نے

نیم بھیریا ہی الو نہیں پایا تھا جو پہاڑ کے کنارے رہتے تھے پھر مجھ کو گھوڑے اونٹ
 کھیت خرمن والوں میں لاکر رکھا یعنی میں نہایت ذلیل محتاج تھی اوس نے مجھ کو
 باعزت مالدار کر دیا میں اوس کے سامنے بات کرتی ہوں تو مجھ کو برا نہیں کہتا اوس کے پاس معنی
 ہوں تو صبح تک سویا کرتی ہوں یعنی کچھ کام نہیں کرنا پڑتا بیتی ہوں تو خوب آسودہ
 ہو کر بیتی ہوں یعنی کھانے پینے کا بہت آرام ہے ابوزرع کی ماں کیسی ماں جس کے کوٹھے
 کو ڈسے بٹے بڑے ہیں جس کا گھر کشادہ ہے ابوزرع کا بیٹا کیسا بیٹا جس کے سونے
 کی جگہ یعنی خواب گاہ جیسے تلوار کا میان یعنی نازک بدن ہے ایک دست علوان کا
 اوس کو بیشکم کر دیتا ہے یعنی کم خوراک ہے بہت نہیں کھاتا بیٹی ابوزرع کی کیسی بیٹی
 اپنے ماں باپ کی تابعدار اپنے گھر میں بھر پور یعنی گداز بدن اپنی سوت کی جلا میوالی
 یعنی اپنے شوہر کی پیاری اس لئے اوسکی سوت اوس سے جلتی ہے یا اوس کا حسن و جمال
 و حسن خلق ایسا ہے جس کو سوت دیکھ کر اوس پر حسد کرتی ہے لوڈی ابوزرع کی کیونٹی
 جو ہماری بات نہ پھیلاوے ہمارا کھانا اوٹھا کر کہیں نہ لیجاوے ہمارے گھر کو کوڑ
 کچرے سے نہ بھرے بلکہ صاف ستھار کے ابوزرع باہر نکلا دودھ کی مشکلی متھی جاتی
 تھی آوسنے ایک عورت کو دیکھا اوس کے ساتھ دو بچے تھے جیسے دو چیتے یعنی
 خوبصورت تھے وہ دونوں اوسکی گود میں اوس کے دونوں انار یعنی چھاتیوں
 سے کھیلے تھے پھر ابوزرع نے مجھ کو طلاق دیکر اوس عورت سے نکاح کر لیا میں نے
 بھی بعد اوس کے ایک مرد سردار سے اپنا نکاح نہائی کیا جو گھوڑے پر جلد چڑھے ہاتھین
 نیزہ لے یعنی سپاہی آدمی ہے شام کو بہت سے چوپائے چاگاہ سے پاس میں لاتا
 یعنی اوس کے پاس گاؤ بکری اونٹ بہت تھے جو شام کو چوکے گھر میں آتے تھے مجھ کو ایک
 جانور کا ایک جوڑا دیا اور کہا اے ام زرع تو کھا اور اپنے لوگوں کو کھلا سوا اگر دین ہو وہ چیز
 جو اوس نے مجھ کو دی ہے جمع کروں تو چھوٹے چھوٹے بوندرج کو نہ پہونچے گی یعنی

دوسرے خاوند نے بھی بہت بڑا آرام دیا بہت کچھ مال اسباب بخشا مگر یہ سارا مال
اسکا برابر ایک ادنیٰ مال ابو زرع کے نہیں ہو سکتا یعنی دوسرے خاوند کا
احسان پہلے خاوند کے احسان سے کمتر ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں مجھ سے
رسول خدا صلعم نے فرمایا لَکَ کَأَنی نَزَجَ لِأَمْرِ نَزَجٍ یعنی میں تیرے لئے محبت و لغت
میں و لیا ہی ہوں حسب طرح ابو زرع حق میں ام زرع کے تھے یہ ترجمہ ہے ترمذی
کی حدیث کا اس حدیث کی شرح علما نے علم و علم بھی لکھی ہے سب شروع سے جامع
وہ شرح ہے جو سراج و باج شرح لمخص صحیح مسلم بن حجاج میں لکھی گئی ہے اس حدیث
کے فوائد جنکا تعلق مرد و عورت و ونون سے ہے بہت ہیں یہ اردو رسالہ اس لائق نہیں
ہے کہ خود سب فوائد لفظیہ و معنویہ اس میں لکھے جاویں جو کچھ اس رسالہ میں بطور
اختصار کے لکھا گیا ہے وہ کیا کم ہے کہیں کوئی مرد و عورت بلا سے کہہ سیکے
موافق چلے تو اسکی نجات آخرت و دوستی دنیا کے لئے کافی وافی شافی ہے یہ رسالہ
بہ سوال ششم ہجری کو عشرۃ اوسط میں لکھا گیا ایک ہفتہ کے اندر ختم ہوا ہے آمین
الذی ینعمتہ تبارک و تعالیٰ علیہ و علیٰ آہل الباقیات و الصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ
محمد سید الکائنات و علیٰ آلہ و صحابہ اہل التقویٰ و الطہارۃ
و من تبعہم یدا لایحسان و الحسنان



خاتم الطبع سرائیکماح از مولوی حافظ سید محمد حسین صاحب سناری

خدای برتر کو ثناء بے انتہا و سپاس بید آور رسول برحق اول و اصحاب رسالت پر رحمت
بے پایان و درو و بعد آتا بعد استفیان ملت کو نوید افادت و رہروان امتد کو مشرود
ہدایت کہ رسالہ ہوش افروز حکمت آموز موسوم بہ **صلاح ذات البین**
یہ بیان **اللزوجین** کہ سراسر حقوق زوجین کی تشریح کمال تفصیل سے
باوصف اختصار کرتا ہے اور مرد و زن کو مرحلہ حق شناسی کی طرف راہنما ہے بعد
اختتام تالیف و کمال تہذیب بفرمان مؤلف عالی ہمت آقا حضرت طینت کاشف مکنونات
حافظ معلومات حصن حصین دولت و اقبال رکن رکن شوکت و اجلال گرمی شہکار
شہر یاری رونق بازار کامکاری صورت آراء اعمال عقد و کشا آمال عالیجناب علی القاب
نواب **ستاب سید محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر زید المجد و**
التفاخر نبیائہ حکومت و قہد ریاست فرمانروائے عدالت و ستور دانش مشی سکندر منشور
باتوئے سعادت عنوان و آراء دولت و ربان شہر یار روشن ضمیر رہنما ہے ہدایت پذیر
فرخندہ خصال تو شاہ پشمال کرم گستر رعیت پرور عاجز نواز ظالم گداز نسیان کرم عمان
ہم شمشیر ظفر اقبال ہنر علیا حضرت عالی علم جناب نواب **شاہجہان بیگم صاحبہ**
کرون آف انڈیا رئیس دلاور اعظم طبقہ اعلائے ستارہ ہند و رئیسہ ہجو پال آوا مہا اللہ
بالغز و الاقبال بقیع تمام حسن اہتمام خان مہوت نشان محاسن آثار مکارم کردار
محمد احمد خان صوفی اعانہ اللی الولی مسیح مشہور انام مفید عام واقع فسحت آباد اکرا باد
مین چمک شائع چار سوے روزگار ہوا اور بصارت افزائے مہربان بصیرت شعار **قطر**

جسکی تدبیر سے آسان ہے جہان کی تسخیر
اوسکے دامن کو کپڑے تہین صغیر کہیں

سید صدیق حسن خان سکندر فطرت
اوس سے کرتے تہین سوال کے فقیر اور غنی

اوسکا انعام کو بے پیکو شاد سے جو ان
 اوسکے انصاف نے دسی وادسیاست کی جہان
 حق سے حاصل اوسے وہ قرب کہ جیت کے بین
 اوسکے حساد کی صورت نظر آتی ہے جہان
 شنیہ کو کرے ارشاد اگر لطف اوسکا
 اوسکے سراپا پر دولت کو جو دیکھو گئے
 کیا عجب اوسکی ہدایت سے کہ منہد و ملکر
 اوسکی تدبیر ہے تقدیر خدا کی پیرو
 زال صد سال کو ہمت جو کبھی وہ بخشے
 خلق کو اوسکے اشارہ سے دیا کرتا ہے
 بشکر صدر مارت پہ زروے ہمت
 زرفشان خلق پہ لکین نہیں خواہن سوال
 قدر سے اوسکے زر علم فاضل رائج
 اندون جمع کیا اوسنے رسالہ عجیب
 حنڈانامہ نامی کہ خرد کرتی ہے
 منضبط اوسمین حقوق زن شوہر پر تمام
 کہہ میں آیات سے احکام خدا کی تشریح
 نکات فہمی نے نکالی ہے کہہ میں بال کی کمال
 دیکھ کر نقل نہیں عقل کو اوسمین حجت
 ہے حقیقت میں وہ یک بحر مطالب پر محیط
 باقی غیب کا ایا ہے کہ کیجے تاریخ

اوسکی تہدیک کرے مرد جو ان سال کو پر
 پائے فتنہ کو کیا زلف بتان نے زنجیر
 سر افلاک سر و شان مقرب تکبیر
 دیکھتا ہے نظر رشک سے احمی کو بصیر
 اپنی چربی سے کرے مالش پائے خچیر
 مفت گنجینہ پرویز کو اک نقد حقیر
 جا بجا چین میں کرین جا کے مسالہ تعمیر
 اسکے عادات ہیں اخلاق نبی کی تصویر
 پور وستان کو کرے روز و غار زندہ آہ
 بخشش عام کی ہر صبح خبر خاص بشیر
 اوسکو کیسا نظر آتا ہے حصیر اور سریر
 حکمران ملک پہ لکین نہیں محتاج وزیر
 مدح سے اوسکے مس سخت سخنور کسیر
 جسکی تعریف میں قاصر ہے زبان تقریر
 آیت رہبری مرد و زن اوسکو تعبیر
 اوسی صورت سے کہ دیتا ہے خبر غیر خیر
 کہہ میں اخبار سے ارشاد نبی کی تفسیر
 کہہ میں تحقیق نے مدعی سے پوچھا ہے عصیر
 ہو کے مومن زن شوہر کو نہیں اوس کی زیر
 گرچہ ایسی ز عبارت سے ہے مانند زیر
 داب ارشاد حقوق زن و شوہر تحریر

نیز خاتم بطور نظم بر خیمه خامه عاجز محمد فی اتم مطبع مفید عام اگره

الحمد لله والمنة کاین رساله مقبول کونین موسوم به صلاح ذات البین بیان بالزحین
که بر سرش چون سلک لالی آید است و حروفش تا بنده تراز ثابت و ستیا آید سعد زمان بهر نی
اختتام در کج شیده شمر کش دیده ما و لولا البصار گردیده نظر را از دیدنش سیراب و دلها از دیدنش فیض
بهر کور را تعویذ باز و هم نامات را حبله زیب کلو اگر پرو نیک بگزیند و پند بایش بعمل آوردند سر مایه عیش و
کاملانی ست و هر دو را نشاط جاودانی اگر شوهر را فائده بخش وین ست هم زوجه را گلشنه دستین
یکی آواز گدازش هست و دیگری را سر مایه هوش اگر پرو و برضا میمنش دیده کشایند و کیت
دنیا و عقبی را بایند و رتبه نقد خسر دنیا و آخره بکف گرفت ازین و انسانی بگذرند و با حقوق
طرفین که بهین ثمره زندگانی ست برگردن خویش برندیآب تا صبا شوهر زوجه غنچه را اگر کشاست و صبا
و غنچه در محال چنین بهار نواست تا نظر ناشر از به بند او راق کتاب باد بالنسبی و آل الامجاد

نافع بانو و شوی ست کتاب نواب
به هر کس که نبد واقف احکام کج
زن و شوهر که بیک مشت و گوهر بند
نفس یافت که تا سو رکهن و و شود
فتنه خیمت و نزاع زن و شوهر بدست
حرفها بر ورق از کان چو اهر آورد
و امن از ما و گهر از کف آن بحر نوال
ای احسان تو اسه حاتم دوران امروز
صوفی از میکده بر خیز که آلوده شدی

آنکه دین نبوی زنده بجا لم کرده
جمله آیات و حدیث فراهم کرده
رنج برد از دل آن هر دو غلط کرده
زخمها و بدعیان کوشش مرهم کرده
طرفه اصلاح ازین نشرها لم کرده
مفلسانیم ازین قیمت آن کم کرده
جیب و دامان ز گهر نیت اعظم کرده
باغ امید جهان تازه و خرم کرده
بنده آنست که محسبان بجهان کم کرده

بسم اللہ الرحمن الرحیم

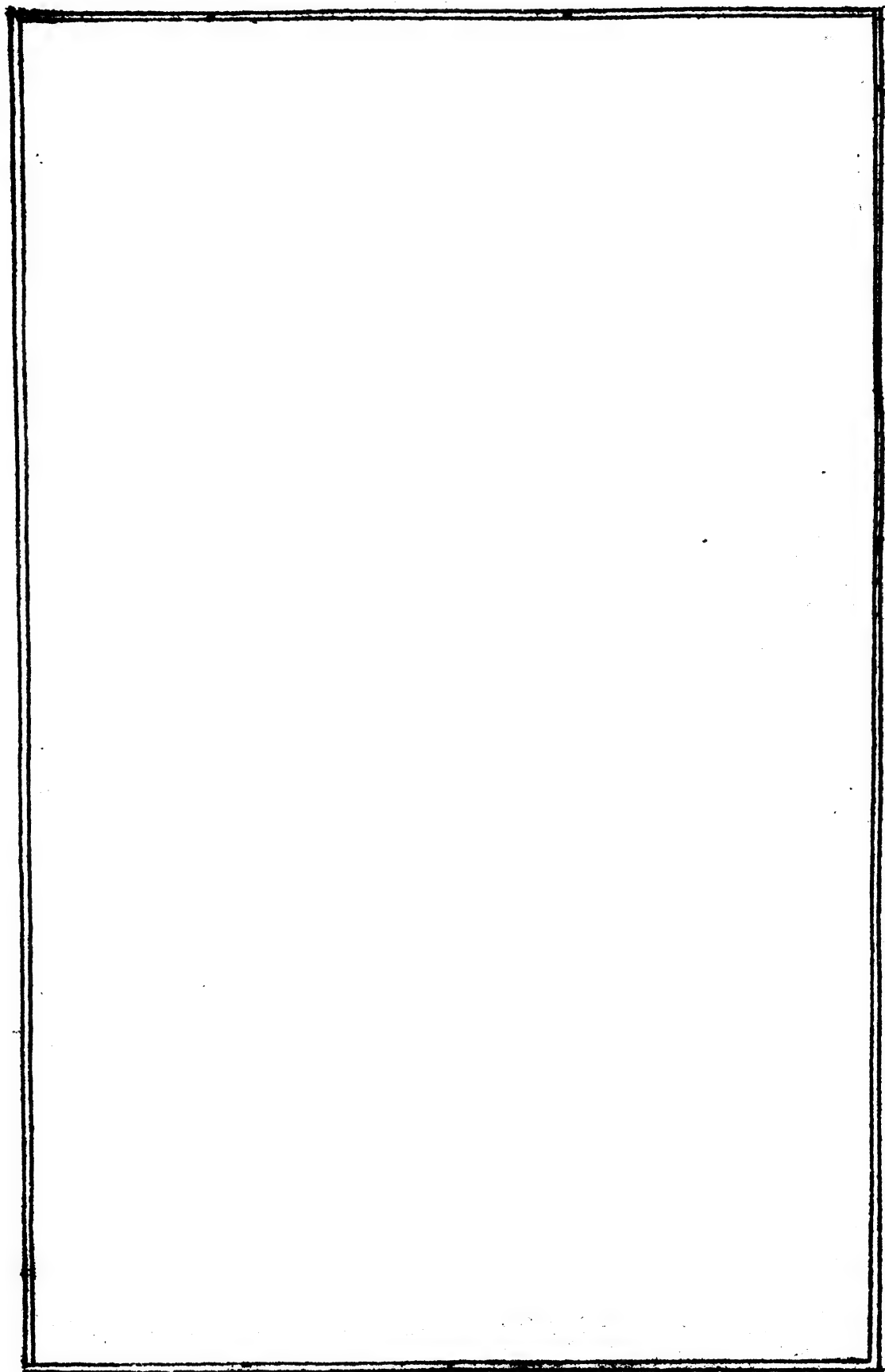
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله واصحابه
اجمعين۔ امانت علیہ رسالہ ہدایت کا مقالہ موسومہ **صلاح ذوات البین**
یہ بیان مالک زوجین۔ جو زوجین کو تشریح حقوق کی سکھاتا ہے عالمین
غافلان کو راہ راست دکھاتا ہے۔ مردوں کے لئے موعظت حسنہ ہے۔ عورتوں
کے لئے پند عمدہ ہے۔ حسب فرمایش جماعت اہل حدیث باہتمام خاکسار و فوجہ
ثانی مطبع سعید المطابع میں طبع ہو کر بدیہ ناظرین ہوا۔ کیون شائقین ذرا
اوپر آئیں۔ اور اس گوہر نایاب کو خرید فرمائیں۔ اور فائدہ اوٹھائیں۔ و
ما علینا الا البلاغ +

المش
محمد سعید مالک مطبع سعید المطابع از بنارس محمد وارا نگر +

فہرست کتب مفیدہ اردو مولف نواب صاحب روم غیر منقول

بشارت الفساق۔ عاقبت المتقین۔ محو الخوبہ بالاستغفار والتوبہ۔

رسائل تعلیمات خمسہ۔ خلاصۃ العقائد۔ مجموعہ سعادت۔ یہ کتاب نہایت عمدہ نایاب و فائدہ قابل
میر



فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴	مقدمہ اس بیان میں کہ مرد و عورت	۴۵	فصل اس بیان میں کہ نفقہ اہل
۶	اجنبی عورت کے نزدیک	۵۱	و عیال کا شوہر پر واجب ہے۔
۸	فصل اس بیان میں کہ اجنبی عورت	۵۳	فصل اس بیان میں کہ جب کا نفقہ
۱۰	سے تخلیہ کرنا چاہا ہے	۵۴	جب پر واجب ہے اس کا ضائع کرنا
۱۲	فصل بیان میں عورت نیک	۵۶	بڑا گناہ ہے۔
۱۳	و عورت بد کے	۵۷	فصل بیان میں پرورش کرنے والے
۱۴	فصل اس بیان میں کہ بہتر عورت	۵۸	فصل اس بیان میں کہ نام اولاد کا
۱۵	کون ہوتی ہے۔	۵۹	اچھا رکھے بڑا ہو تو بدل دے۔
۱۶	فصل بیان میں عورت کو نکلی نہ دے۔	۶۰	فصل بیان میں تاویب و تعلیم اولاد کے۔
۱۷	فصل اس بیان میں کہ دیکھنا	۶۱	فصل اس بیان میں کہ اپنا نسب
۱۸	طریق عورت مخطوبہ کے درست ہے۔	۶۲	غیر سے ملانا یا کسی اور کا غلام بننا
۲۱	فصل بیان میں عشرت کے ہمراہ عورت کے	۶۳	گناہ عظیم ہے۔
۲۲	فصل بیان میں حق زوجه کے	۶۴	فصل اس بیان میں کہ جب کے تین
۲۳	فصل بیان میں جنسی ہونے عورت کے	۶۵	یا دو یا ایک بچے مرے اس کو
۲۴	فصل اس بیان میں کہ عورت کو	۶۶	بہشت ملیگی۔
۲۵	وقت طلب شوہر کے انکار کا نام ہے	۶۷	فصل اس بیان میں کہ عورت کو
۲۶	فصل اس بیان میں کہ جو عورت	۶۸	اس کے شوہر پر بھڑکانا یا غلام کو
۲۷	حق شوہر کا نہ لاسکے وہ اول		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۵	سیدتہ بیکانا منع ہے۔	۹۵	فصل بیان میں حقوق مشویرہ کے۔
۹۸	فصل اس بیان میں کہ بے سبب	۱۰۷	فصل بیان میں بعض فواکھ متفرقہ کے۔
۱۲۲	طلاق لینا عورت کا موجب	۱۲۲	فصل بیان میں صلہ رحمی وغیرہ کے۔
۱۳۰	وخل نارسہ۔	۱۳۰	فصل بیان میں حدود و مذمت
۷۱	فصل اس بیان میں کہ ظاہر کرنا	۱۳۰	شراب و زنا وغیرہ کے۔
۷۲	راز کامیان بی بی و دونوں کو	۱۳۲	فصل بیان میں فاسقوں کے۔
۷۳	درست نہیں ہے۔	۱۵۸	خاتمہ بیان میں گیارہ مردوں کے
۷۳	فصل اس بیان میں ولی کا نکل	۱۵۸	جبکہ حال روبرو رسول خدا صلی اللہ
۷۷	میں اعتبار ہے۔	۱۶۲	علیہ وآلہ وسلم کے بیان کیا گیا حضرت
۷۷	فصل بیان میں مہر کے۔	۱۶۲	نے سنا کچھ انکار فرمایا۔
۷۸	فصل بیان میں ولیمہ کے۔	۱۶۲	خاتمہ الطبع و ثقیل و غیرہ۔
۸۶	فصل بیان میں وقوع طلاق کے۔	۱۶۲	-
۸۷	فصل بیان میں جواز نکاح کے۔	۱۶۵	خاتمہ طبع ثانی۔
۸۹	فصل بیان میں حقوق بی بی کے۔		

الحمد لله والمنتهى رسالة نافعة اولى الباب ستمى به

أطهر الحق والصواب
في
رواهات المراتب

از تصنيف الطيف علامه فهام مولوى عبد الحميد صاوانا پوری

در مطبع عبد المطالب واقع بنار محلہ دارالانوار مطبوعہ گڑھی

سنہ ۱۳۸۸ھ

التماس

بِسْمِ التَّوْحِيدِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اما بعد از عاجز محمد عبد الصمد عفی عنہ ناصرین و معاونین الحمدیث پر
 یہ امر واضح و واضح ہو کہ اولاً تخفیف ہذا نے اس رسالہ کو کمال عجالت و سرعت
 تحریر کر کے مجھے و مشفق جناب مولوی محمد سعید صاحب کے پاس ارسال کیا
 اور مولوی صاحب و مولوی نے ضمن اخبار انصاف السنۃ بجلیطیج عزیز کر کے
 شائع کر دیا مگر جو بحث کئی حروف کے جب جا بجا بعض بعض حروف
 کا پی نولیس سے نہ پڑھے گئے تو اس نے بعض جگہ بیاض چھوڑ دیا
 اور کچھ کچھ لکھ دیا البتہ امین نے اب و بارہ اسکی اصلاح و تصحیح
 اور امین کسید قادر محمود اثبات کر کے بلا بعض بعض جگہ موقع و محل
 مناسب سمجھا بعض بعض فقرات بعض موقوفات نواب والا جاہ سے
 انشاء کر کے اور امین و راج کر کے تشرین و تقویت و یک مرتب کر دیا

کہ من بعد کسی متعصب کو جائے کلام و محل گفتگو باقی نہ رہے کہ پھر لب ہلا
 اور تحریر جواب کے لئے قلم اٹھائے کیونکہ اب چند روز سے مین و کیتا ہون
 کہ اس کرو و نواح میں مخالفین المحدث مخالفیت کتاب و سنت کی جانب
 از سبہ تن سخت متوجہ ہو رہے ہیں اور عمل بالکتاب و السنۃ کو پیشیت
 ڈالکر زید و عمر و کر کے اقوال ضعیفہ و خفیفہ پر جان و سہے رہے ہیں اور اٹھارہ
 شخصی کو کالایمان بالانبیاء و الرسل سمجھ رہے ہیں اسبوجہ سے مین و کیتا
 اور کوشش اختیار کی ہے کہ علی سبیل الوجوب و الفرضیت باہتمام تمام کتاب
 و سنت کے اشاعت کروں اور المحدث کی نصرت و اعانت اور مخالفین المتد
 و رسول و محمدین مومنین کی مذمت و اہانت بلکہ بنظر معاونت و نصرت اہل
 اپنی ہمت کو و امر عظیم و حکیم کی طرف آمادہ و متوجہ کیا ہے ربنا تقبل منا
 انک انت السميع العلیہ اولاً رفع شبہات و اعتراضات مخالفین المحدث
 کے جانب و ثانیاً اس کمپین مدرسہ محمدیہ قائم کرنے کی طرف کہ او عین
 اہل اسلام کو اولاً بالذات قرآن ہی اور حدیث کی تعلیم و تفہیم کیجیے و ثانیاً
 بالعرض دیگر علوم کی تربیت۔ یوں تو مین بیان پر مع دیگر علوم کے
 صحاح ستہ چار مرتبہ پڑھا چکا چنانچہ بفضاۃ تعالیٰ مولوی دوست محمد صاحب
 و مولوی محمد مسلم صاحب و مولوی عبدالواحد صاحب وغیرہ موجود ہیں
 مگر مین اب یہ چاہتا ہوں کہ نو آموز طلبہ کو اولاً مصنفات نفیسیہ و مولفات
 مفیدہ جناب نواب صاحب والا جاہ امیر الملک سید محمد صدیق حسین خان
 صاحب بہادر کی تعلیم کیجائیں کہ مسائل و ثنیہ کی وقفیت اور معرفت

ہو جائے اور محاورات اردو و فارسی کی بھی مہارت کما شیخی پیدا ہو جائے
 بعدہ عربیت کی تعلیم تاکہ جس زبان میں چاہیں اپنے مخالف اور خصم سے
 بخوبی سوال و جواب کر سکیں۔ مگر انجام ان دونوں امور کا بدو نہ متبعینت
 اہل ریاست و ارباب سیاست و موجدین باہمت و مؤمنین خوش عقیدت
 صرف مجھ بے سر و سامان کی توجہ و کوشش سے حیلہ امکان سے بہت دور
 ہے لہذا امید کہ ہمارے اخوان دینی و احبار ایمانی اہل وسعت و عالی ہمت
 بار سال زر زکوٰۃ و صدقات فطر وغیرہ وغیرہ اس کا رخیہ میں شریک ہو کر
 مستحق اجر اخروی و عیش ابدی کے ہو جائیں اگر ہمارے پیشوا مقتضاً
 جو ذاتی و سخاوت صفاتی مجتہد العصر مجدد صدی ہذا یعنی نواب والا جاہ
 امیر الملک مولانا سید محمد صدیق حسن خاں صاحب بہادر
 بار سال مولفات خود و مسانید صحاح ستہ و مصارف طبع جوابات مخالفین
 اہل بدعت و سامان قوت لایموت طلبہ العلم سبقت و اقام فرمائیں تو میں
 جانتا ہوں کہ سارے اہل حق آنجناب کی اقتدارین اور آنجناب کی ذات سخاوت
 آج سے بعد نہیں اسلئے کہ شرقا و غربا جنوباً و شمالاً بعموم و خصوص
 فیض و خیر آپکا جاری ہی ہے و کیف لا۔ تجاری شریف میں درباب
 سخاوت وجود رسول صلعم مروی ہے کہ ان اجوبہ بالخیر من الیہ السلام
 اور آن والا جاہ آنحضرت صلعم ہی کے آل میں سے ہیں پھر بموجب اللہ
 سرکاریہ آپ کی بھی سخاوت عموماً و خصوصاً تمام ممالک غربیہ و شرقیہ و جنوبیہ
 و شمالیہ میں قائم لائی سے بڑھ گئی تو کچھ تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ یہ

آبائی اثر ہے حاتم طائی کو کیا نسبت آپ کے ساتھ ولنعم ما قیل۔ پس سبب نکلا
 با عالم پاک۔ کیونکہ اولاً تو آپ آل رسول ثانیاً عالم با کمال بلکہ امام و قدرت حق
 تعالیٰ ہے کہ نواب والا جاہ کے مراتب کی معرفت کہہ لیتے بصارت و در آ
 پاسے زمین بھی سمجھتا ہوں کہ آنجناب کے جامع کمالات و فضائل و مجمع کرامات
 و فوائد اصل بلکہ فی زمانہ ہذا عدیم الزمان و النظم ہونے میں کچھ شک و شبہ نہیں
 ولنعم ما قیل۔ هذا الامام الفردی اقرانہ۔ اصحی لاصناف الانام
 ما بآ۔ پس بتا دیا کہ اگر اس امر کی طرف التفات کریں تو آنجناب کو نزدیک
 کچھ بڑی بات نہیں۔ فقط

وخذ من ربها الى جنابكم لتكون سببا لاستجلاب بدایع
 خطایکم فالما مول من افضا لکم ان تقابلوا ما بالقبول
 کرامت لغریب الوطن و تادخ العمل و المسکن و قبلوا عثرات
 و اسبلوا ذیل حسناتکم علی سیئاتہ و السلاہم علیکم
 و علی من لا ذابکم و حضر بنا دیکم و انتسب الیکم۔

حریر الراجی الی رحمتہ رب الاحد الممدوح
 محمد عبد الصمد حفظہ اللہ تعالیٰ
 من شر حاسد اذا حسد

✽ ✽ ✽

✽

حامد و مصدق علیہ السلام

خلاصہ مضمون استخارہ شہرہ مولوی محمد سعید صاحب

مولانا مولوی نذیر حسین صاحب بنارس میں برکان مولوی عبدالرحمن صاحب کے تشریف لائے تو عبدالصمد نے درباب وجوب تقاید کے پوچھا مولانا نے فرمایا کہ آپ کتب اصول کا ملاحظہ کریں شرح مسلم الثبوت بحر العلوم و تحریر و تقریر وغیرہ کتب میں اس مسئلہ کو حراختا لکھ دیا ہے عبدالصمد نے کہا کہ انکے کتب دیکھنے سے یقین وجوب کا ہو گیا ہے مولوی نہ لطف حسین نے فرمایا کہ جب آپ یقین ہو گیا ہے تو بھلا جناب مولانا کے فرمانے سے کب زائل ہو گا کیونکہ یقین تو زائل نہیں ہوتا ہے۔ کہنے لگے کہ یقین بھی زائل ہو جاتا ہے دیکھتے بہت سے مسلمان ہو جاتے ہیں اسپر ہم لوگوں کو ہنسی آتی کہ یہ یقین کے معنی بھی نہیں جانتے۔ بہر کیف اسی قسم کی گفتگو میرے اور ان کے درمیان رہی۔ بعد اوسکے ہمارے خوف و گمراہی و فساد خاموش رہے اور کھانا کھا کر چلے آئے۔ اب ناظرین انصاف فرماؤ کہ جس شخص کی لیاقت ہو وہ مولانا کا مقابلہ کیا کرے گا۔ چونکہ عبدالصمد وغیرہ کا دعویٰ ہے کہ کل مسائل امام ابوحنیفہؒ کے موافق حدیث کے ہیں اور کل حادثات انکو پہونچتی تھیں۔ تو میں اب مولوی عبدالصمد و قطب الدین وغیرہ علماء ارجاف ہند و سندھ و پنجاب و خراسان و عربستان کو بذریعہ اشتہار کے اطلاع کرتا ہوں کہ ان مسائل مندرجہ ذیل کو کسی آیت یا حدیث صحیحہ یا حسنہ لاتے اور وہ حدیث جس مسئلہ کے ثبوت میں پیش کریں نص صریح ہو ثابت فرمیں

اور فی آیت و حدیث او کو حق تلاش مبلغ ملے۔ روپیہ دیا جائیگا۔

- (۱) حضرت صلعم کا آمین کا آہستہ کہنا۔ (۲) حضرت صلعم کا رفع یدین بوقت رکوع جانے اور رکوع سے سر اوٹھانے کے نہ کرنا۔ (۳) حضرت صلعم کا زیر ناف نماز میں ہاتھ باندھنا۔ (۴) حضرت صلعم کا مقتدی کو سورہ فاتحہ کے پڑھنے سے منع کرنا۔ (۵) حضرت صلعم کا یا ایا رب تعالیٰ کا ائمہ اربعہ میں سے کسی کی تقلید کو واجب کرنا۔ (۶) حضرت صلعم کا وتر میں رفع یدین کرنا۔ (۷) آنحضرت صلعم کا جلسہ استراحت کا نہ کرنا یعنی پہلی اور تیسری رکعت میں بعد دوسرے سجدہ کے تھوڑی سی دیر ٹھہر کر نہ کھڑا ہونا۔ (۸) آنحضرت صلعم کا چوتھی رکعت میں تو رک کا نہ کرنا۔ (۹) آنحضرت صلعم کا منل درم مہر معین کرنا۔ (۱۰) آنحضرت صلعم کا سرکہ شراب کے بنانے کو درست کرنا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم
ان اللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم

الجواب

مشترک صاحب نے جو مسائل مندرجہ اشتہار کا اپنے ثبوت بآیت و حدیث صحیح حنفی المناہب سے طلب کیا ہے یہ عاصی پر و طریقہ حنفی مجر و دیکھنے والا۔
کے آیات و احادیث صحیح جو ثبوت مسائل مذکورہ بمنہب حنفی موجود ہیں بخدیت مشہرہ وہ وف تحریر کرنا یا بالکن جب یہ نظر غور و تامل مضمون کو اوسکے دیکھا تو تحریر جواب کیا سمجھا کیونکہ مضمون اشتہار سے یہ مفہوم ہوتا

کہ مشہور صاحب نحو و بہت بڑے عالم زبردست و متحقق ہین کل مسائل حنفیہ کی صحت
 و ضعف کو بخوبی تحقیقات کر چکے ہین اب کوئی دقیق تحقیق کا باقی نہیں بچا
 صرف بنظر امتحان حنفیوں سے خواستگار و لائل صحیحہ نسبت مسائل
 مذکورہ ہوئے ہین وہ بھی فی آیت و حدیث کی تلاش کا محتاج نہ مبلغ صغیر
 روپیہ بھر کر کیا ہے اسلئے کہ بایں طمع حنفیان و لائل کی تلاش میں کوشش
 بلوغ کرینگے آخر کو جب کہ ہین ثبوت میں ان مسائل کی آیت و حدیث صحیحہ نہ
 پاویں گے تو تا دم و شمع بیان ہو کر خیر اپنا ظاہر کرینگے مجھ کو انیافار و عہدہ بھٹی کرنا
 پڑیگا اور وہ خود بخود اپنے طریق مذہبی سے جو بار کرتے چلے آتے
 ہین تارک ہو کر اس کے خلاف پر ضروری عمل ہونگے یعنی آمین بالجہر و
 رفع یدین و قرأت سورہ فاتحہ خلف امام وغیرہ کرنے میں ذرا تاخیر کرینگے
 پس جب ان کے ولیدین یقین کامل ہو چکا کہ آمین بالجہر و رفع یدین و قرأت
 سورہ فاتحہ خلف امام وغیرہ آیات و حدیث صحیحہ بخوبی ثابت ہین او خلاف
 میں اسکے کوئی آیت و حدیث صحیحہ نہیں آئی ہے تو پھر اگر کوئی عالم حنفی
 ثبوت مسائل مذکورہ آیت و حدیث صحیحہ مشہور صاحب کے پاس تحریر کرے
 تو یہ یقین اور اس تحریر کی کب زائل ہو سکتا ہے۔ دوسرے مضمون کے
 اشتہار کے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ موصوف الیہ صرف آیت قرآن اور قول
 او فعل رسول آخر الزمان علی الصلوٰۃ والسلام کو مانتے ہین اور صحابہ
 کرام کے قول و فعل کو نہیں مانتے ہین اسلئے کہ ہر مسکے کا ثبوت بقول
 و فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم طلب کیا ہے تو جو شخص صرف الدوا و اس کے

رسول کے قول و فعل کو مانے اور اصحابوں کے قول و فعل کی پیروی کر
تو اس نے صریح عدول حکمی التذاور اس کے رسول کی بمصدق آیت کریمہ
اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم و بموجب حدیث نبوی
علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين الحدیث پس ایسے
شخص کے ولیدین مجھے نالایقوں کا تحریر کیسا اثر پذیر ہوگا۔ لکن رہی یہ بات
کہ مضمون اشتہار سے علما حنفی کے لئے تو کسی قسم کا ضرر نہیں مگر اگر ایسے
حنفی المذہب جو بیچارے علم نہیں رکھتے اسکے دیکھنے سے بوجہ لاعلمی حقیقۃً
الامر انکے ولیدین بیشک گذر گیا کہ جب ان مسئلوں کا کوئی ثبوت ہمارے
بیان نہیں ہے محض بے اصل ہیں تب تو مشہر صاحب نے ایسی لیری
کے ساتھ ثبوت طلب کیا ہے تو اس سے عجب نہیں کہ وہ اپنے طریقہ
اصلی کو چھوڑ کر اس کے خلاف پر عمل کرنے لگیں یہ اور باعث اونکو خرابی اور
گمراہی کا ہو یا بن خیال بالفعل منجلا و ان مسائل کے ایک مسئلہ کا جواب ثبوت
آیت و حدیث صحیح جہاں تک اس ناچیز کو کتاب دیکھنے سے معلوم ہوا تحریر
کرتا ہے نا ناظرین کے نزدیک حقیقت راست گوئی مشہر صاحب کی ظاہر ہوا
اور مخالفین کے فریب میں آکر گمراہ نہو جاوین بعدہ اگر بقہ مسائل
مندرجہ اشتہار کا بھی ثبوت اپنی تسکین کے لئے طلب کریں گے تو
آئندہ تباریخ تحریر کریگا انشاء اللہ تعالیٰ۔

قول مشہر متقدمیون کو سورہ فاتحہ پڑھنے کا منع کسی آیت و حدیث
صحیح سے ثابت نہیں ہے ۛ

اقول البتہ علماء حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کو سورہ فاتحہ خواہ
 دیگر سورہ و آیت کا پڑھنا چھیے امام کے منع ہے اسلئے کہ اللہ نے منع کیا
 اللہ کے رسول نے منع کیا صحابہ کرام نے منع کیا امام سلمین ابو حنیفہ کو فی
 علیہ الرحمہ نے منع کیا تمام علماء متقدمین متاخرین پیروان طریقہ حنفی نے
 منع کیا آجتک کل علماء حنفیہ ایسے عمل ہوتے آئے اور اپنی اپنی تصنیفات
 میں اس مسئلہ کو درج کرتے آئے اگر شک ہو تو ان تصنیفات کو دیکھئے
 کہ سوا منع اور وعید کے جائز و ثواب کہیں نہیں لکھا ہے اب اگر اون
 بزرگان دین کے قول کو فی زمانہ کوئی شخص باطل اور جھوٹ کہے تو وہ
 خود جھوٹا ہے بہر کیف آدم باصلہ عار خود یعنی علماء حنفیہ کے نزدیک
 قرأت سورہ فاتحہ بھی دیگر سورہ و آیات کا پڑھنا چھیے امام کے
 منع لقولہ تعالیٰ و اذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ و انصتوا لعلکم ترحمون
 یعنی فرمایا اللہ جل شانہ نے پس جب وقت پڑا جاوے قرآن تو سنو تم
 اوسکو اور چپکے رہو تاکہ رحم کئے جاؤ تم۔ اور کہا امام احمد نے
 اجمع الناس علی ان هذه الاية نزلت فی الصلوة یعنی نزول اس آیت کا
 نماز کے بارمیں ہوا ہے اور وہ حدیث جو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انما جعل الامام
 لیقرأ فاذکب فکبلا و اذا قرأ فانصتوا تفسیر اور بیان ہے
 آیت کا روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ اور نسائی اور ابوداؤد اور
 مسلم نے۔ اور کہا مسلم نے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ورنہ مخالفین لکھا ہے

مقتدی قرأت امام کی سُننے جب وہ چلا کر پڑھے اور چپ رہے جب وہ
 آہستہ پڑھے یہ سب قول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کہ ہم امام کے
 پیچھے پڑنا کرتے تھے بس حکم نازل ہوا کہ جب قرآن پڑنا جاوے تو اوسکو
 سناؤ اور چپ رہو۔ غایۃ الاوطار ترجمہ درختار میں لکھا ہے کہ
 خزان اور کافی میں ہے کہ مقتدی کو قرأت سے منع کرنا اسی صحابہ
 ماثور ہے جنہیں حضرت علی مرتضیٰ اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ
 بن عمر اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین میں۔ اور کہا
 امام محمد نے مولانا ابن عین جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم من صلی خلف الامام فان قرأ الامام لم قرأ
 یعنی مقتدی کو قرأت امام کی کفایت کرتی ہے۔ اور کہا امام محمد نے
 عن عبد اللہ بن شداد بن الہادام رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم للناس فی العصر قال فقراء رجل خلف فغمره الذی یلیہ فلما
 صلی قال لما غمرتني قال کان رسول اللہ قد امر عنی فکرت ان تقرأ
 خلف فسمعه النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ امام فان
 قرأ الامام لم قرأ ترجمہ امامت کی جناب رسول خدا نے وقت
 عصر کے پس پڑا ایک شخص نے پیچھے آپ کے پس ٹھوکا اوسکو پاس و
 نے پھر بعد نماز کے پوچھا کہ کیوں ٹھوکا تو نے مجھ کو کہا اوس شخص نے
 کہ برا معلوم ہوا مجھ کو پڑھنا تیرا پیچھے رسول خدا کے حضرت نے یہ باجرا
 سنکر فرمایا جسکے لئے ہوا امام پس قرأت امام کی مقتدی کیواسطے قرأت

روایت کیا اسکو حاکم اور طحاوی اور ابوبکر ابن ابی شیبہ اور حنفیہ نے
 ساتھ اسناد صحیح کے۔ اور شرح مشکوٰۃ المصابیح میں شیخ عبدالحق
 و بیہوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے ماراویل این حدیث ست کہ من کان لہ
 امام فقراۃ الامام قراءۃ لہ و این حدیث صحیح ست۔ اور یہاں یہ مین
 لکھا ہے من کان لہ امام فقراۃ الامام لہ قراءۃ و علیہ اجماع
 الصحابة اور قمر الاقمار حاشیہ نور الانوار میں مولانا عبدالحکیم نے اس
 مقام پر تحریر فرمایا ہے کذا رواہ ابن منیع بسند الصحیحین عن
 جابر کذا قال علی القاری الح۔ اور کہا بخسری نے اجمع الصحابة علی
 منع القراءة خلف الامام اجماع کیا صحابہ نے اور منع ہونے قراءۃ
 خلف امام کے ذکر کیا اسکو ابن ہمام نے فتح القدر میں۔ اور نہا مین
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قراء خلف الامام عیلا فی قیہ
 جمرۃ فرما ینبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قرآن پڑھے پیچھے امام کے
 بھرتا ہے اپنے منہ میں چنگاری آگ کی وقال عمر بن الخطاب لیت
 فی فم الذی یقرأ خلف الامام حجرا فرمایا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 نے کاشکے پتھر ہو او سکے منہ میں جو شخص پڑھے پیچھے امام کے روایت کیا
 اسکو امام محمد نے۔ وقال علی بن ابی طالب من قرأ خلف الامام فقد اخطأ
 الفطرۃ اور فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جس نے پڑھا پیچھے امام کے پس
 تحقیق مخالفت کی او میں نے دین کی روایت کیا اسکو ابی شیبہ نے
 فاذا ثبت رفع الحدیثین المذکورین الی الخلیفین مع کونہما

مخالفین للقیاس کان کر فعهما الی الذی صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ
 علیہ السلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين الحديث
 وقال سعد وددت ان الذی یقرأ خلفا لامام فی فیه جمرۃ کہا سعد نے
 جو سچا پندرہ عشرہ بدشرہ سے ہیں دوست میں تحقیق کہ انکا رون سے بھر جاوے
 منہ پڑنیو الیکہ پیچھے کے وقال علقمة لان اعرض علی جمرۃ احب
 الی من ان اقرا خلفا لامام یعنی کہا علقمہ صحابہ نے کہ و انت ما زنا او پر
 چنگاری کے دوست زیادہ ہے نزدیک میرے امام کے پیچھے کلام اللہ
 پڑھنے سے قال جابر بن صلی رکعتہ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل
 الا ان یکون وراء الامام جس نے پڑھی کوئی رکعت کہ نہ پڑھا و سمین
 سورہ فاتحہ پس نہ ہوئی نماز اسکی مگر اگر ہو پیچھے امام کے یعنی امام کے
 پیچھے یہ کلم نہ ہیں ہے روایت کیا اسکو ترمذی وغیرہ نے اور کہا ترمذی
 نے ہذا حدیث حسن صحیحہ اور حاشیہ جامع ترمذی میں سچ صفحہ
 ۵۹ و ۶۰ چھاپہ نوکشتور کے لکھا ہے کہ یہ حدیث مولف نے جو اپنی کتاب
 میں لایا باسناد صحیح لایا ہے۔ اور وہ حدیث جابر بن صلی کان للامام
 فقرۃ الالہ قراءۃ او سمین سورہ فاتحہ بھی ہے اسلئے کہ جابر سے بطریق
 صحیح ثابت ہوا ہے ان الامام موم لا یقرأ الفاتحة الاضاً یعنی مقتدی
 سورہ فاتحہ بھی پیچھے امام کے نہ پڑھے کذا لا یسع ان یجمل حدیث
 من کان للامام علی الصلوۃ الجہنیۃ دون السریۃ لان و روادہ
 فی صلوۃ الظہر والعصر یعنی حدیث صرف او پر صلوۃ جہریہ کے محمول نہیں

ہو سکتی بلکہ تہریہ اور سریرہ دونوں میں پڑنا پیچھے امام کے منع ہے اسلئے کہ
 ورواس حدیث کا بیچ نماز ظہر اور عصر کے ہوا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ
 من کان لہ امام الخ یہ آخر حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے و دھبی
 الیسی ہی ذکر کیا امام محمد نے ختم ہوا مضمون حاشیہ جامع ترمذی کا۔
 اور بھی احادیث اسباب میں بہت ہیں چند بطور اختصار بخوف طوالت
 تحریر کیا والتداعلم بالصواب۔

آب اگر مشہر صاحب کا جی چاہے تو بنظر انصاف جواب ہذا کو ملاحظہ فرما کر
 یا تو تسلیم کریں۔ اور ایفار وعدہ بموجب حکم خدا و رسول عمل میں لاویں
 والا ثبوت قرآنہ سورہ فاتحہ خلف امام و عمامت تحت ولائل صدر الیسی
 آیت و احادیث صریح و صحیح غیر منسوخہ و متروکہ سے جسپر اجماع صحابہ رضو
 و اتفاق علمائے سلف حنفیہ کا، مو تحریر فرماویں۔

آوز ناظرین پر واضح ہو رہے کہ مشہر صاحب نے اس نشان و پتہ کے ساتھ
 جواب اشتہار کا اپنے طلب فرمایا ہے کہ جو کوئی صاحب اس اشتہار کا جواب
 لکھیں تو اس نشانِ مشہر کے پاس و آنہ کریں۔ بمقام آرخ ضلع شاہ آباد علی حوالہ مسجد
 بر مکان مولوی ابراہیم پاشا محمد سعید مدرس مدرسہ جدیدہ کے پہونچے۔

اور اگر جواب نہ ہو سکے تو عجز اپنا لکھیں اور ہم سے اسکے خلافین اسد بطر علی حادیش
 طلب فرماویں۔ المشہر محمد سعید عفی عنہ۔

المحبیب المصیب

مولاوی اشرفی عالم
 بفراش شیخ دراز الدیون مسجد ملا علی گشتانہ شہبازی بھاگلپوری
 بمطبع مرآت الھند متونگیر ۱۳۶۶ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الملهم للصواب والموفق للجواب والصلاة والسلام على من
 اوتى الحكمة وفصل الخطاب وعلى جميع الاله واصحابه الذين هم متحلين بمقام
 الاداب اما بعد ما ہر ان اولہ شرعیہ وعارفان حجج سمعیہ پر یہ امر واضح ولاحج
 ہو کہ جب بعض الدخضام حنفیہ نے یہ دعویٰ کیا کہ کل مسائل اجتہاد یہ وفروع
 فقہیہ امام ابوحنیفہ رحمہ کے موافق کتاب مستطاب ومطابق سنت رسالت
 ہیں اور جمیع احادیث نبویہ کے جنابا امام صاحب جافظ تھے تو مجھے شفقی جناب مولوی
 محمد سعید صاحب بنارس نے دس مسئلے کتب فقہیہ حنفیہ سے التقاط کر کے
 مولوی عبدالصمد و مولوی قطب الدین وغیرہ وغیرہ علماء حنفیہ ہندوستان
 و دیگر ممالک غریبہ و شرقیہ وجوانب جنوبیہ و شمالیہ کو بطور اشتہار وعدہ دیا
 کہ اگر ان حضرات سے کوئی صاحب درباب ثبوت مسائل ذیل کوئی ایسی آیت
 یا حدیث کہ جن مسئلے کے ثبوت کے لئے پیش کیا جائے نص صریح ہوا ہو اسکو
 پیش کریں تو حق تلاش فی آیت وحدیث مبلغ پندرہ روپیہ بطور انعام کے
 اونکو دئے جاوینگے پس اب بعد کئی سال زمانہ شیوع اشتہار کے میان

میان اشرف عالم صاحب بجا گلپوری نے بطبع مبلغات خمسہ عشر روپیہ خواہ تبصیر
 مذہبی یا بغرض تشہیر خود اپنی اوقات معتنہ کی خوریزی کر کے بعد چند فقرہ
 تمہید جواب کے منجملہ مسائل وہ کاز کے ایک مسئلہ منع قرارۃ فاتحہ خلف الامام کے
 ثبوت میں بعض آیات کریمہ و احادیث ضعیفہ و آثار و اقوال ضعیفہ سقیمہ
 بعبارة اُردو و خلاف محاورہ نقل کر کے اپنی لاعلمی و سوء فہمی کا اظہار
 و اظہار کیا کیونکہ وہ بعض آیات کریمہ و احادیث ضعیفہ و آثار و اقوال
 ضعیفہ سقیمہ بر تقدیر صحت و قوت بھی در باب ثبوت مسئلہ منع قرارۃ فاتحہ
 خلف الامام نص صریح نہیں ہیں اور قطع نظر صریح نہ ہونے کے وہ نص
 ظاہر بھی نہیں ہیں کما ستقف علیہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ حالانکہ علامہ فقہا مشہور
 مشہر صاحب نے ایسی آیت و حدیث طلب فرمائی ہے کہ اسباب میں
 نص صریح ہو پس اگر آپ کو علم ہوتا تو بعض اُن آیات کریمہ و احادیث
 ضعیفہ و آثار و اقوال سقیمہ ضعیفہ کو در باب ثبوت منع قرارۃ فاتحہ خلف
 امام نقل کرتے کچھ سمجھ ہی سے کام لیتے۔ تو بھی تحریر جواب میں جرئت و دیر
 نہ کرتے اسلئے کہ بغیر علم و سمجھ در باب تحریر جواب ورد و قدح جرئت
 و دست اندازی کرنی موجب رسوائی و سبکداری ہے۔

چون نداری کمال آن بہ کہ زبان در دمان نگہداری
 آدمی از زبان فصیح کند جو زبے مغز را سبکداری
 اگر ایسا ہی جناب کو طمع دنیا و امنگی تھی تو پیری مریدی اور جھار ٹھوک
 اوسکے اکتساب کے لئے کیا کم تھی و علاوہ برین اور بھی اکتساب دنیا

کے لئے بہت صورتیں تھیں جس پر یا یہ اور رنگ میں چاہتے کھا کھاتے
اس دریا سے ناپید اکنار کے کنارے کیون آسے اور فرض کیا سمجھنے کہ جی
نہیں مانتا تھا اسی ضمنوں کی ہوا چپ یہ سرتھی کہ بتعصب مذہبی اس
اشتہار کا جواب ہی تحریر کریں کسی اہل علم سے سلیقہ تحریر جواب و طریقہ
اثبات مدعا سیکھ لیتے اور خود بھی سمجھ بوجھ کر اس راوی پر خطر میں قدم
رکھتے اسمین اگر دیری بھی ہو جاتی تو کچھ قبادت نہ تھی ۵

مزن بے تامل بکفار دم ۛ نکو گوئی گرد پر گوئی چشم
بنطق آدمی بہتر است از دواب ۛ دواب از تو بہتر نکوئی صواب
اور اگر اپنی شہرت ہی منظور تھی تو اور کوئی کام براے نام کرتے چند
سطرین تحریر کر کے اپنی پر وہ درسی کیون کی حیف و حدیف بلا افسوس
ہزار افسوس کہ نجیب صاحب نے ان نصائح و مواعظ کی طرف کچھ التفات
نہ کیا خود بخود اپنی سبے آبروئی و بے وقری کے باعث ہو گئے انا
للہ وانا الیہ راجعون - الغرض بلا تصنع و بلا مبالغہ راست برکت
بے کم و کاست میں یہ عرض کرتا ہوں کہ کلمہ کلمہ انکی تحریر کا متضمن جمل
و جمل اور مسئلہ مسئلہ انکی تقریر و تحریر کا انکی لاعلمی و سوری فہمی پر شاہد
حال ہے غلط کلام یہ قابل خطاب تھے کہ کوئی انکی طرف متوجہ ہوتا
تحریر انکی البینہ تھی کہ کوئی اسکا جواب لکھتا مگر بوجہ چند و چند اور اصرار
بعض احباب اولی الالباب کا تب احراف نے چارنا چار ہو کر جملہ جملہ اور
فقہ فقہہ انکی تحریر کا نقل کر کے باولہ تعالیٰ و حجج عقیبہ بترتیب

مصیب جواب باصواب سلک تقریر و مطمحیر میں درج کرتا ہے اور ^{ناظرین}
 عالمین سے عدل و انصاف کی امید رکھتا ہے۔ ^{فہم} انا اشرع فی المقصود
 لعن اللہ العودہ ؎ ^{تو} قال المجیب شہر صاحب نے اس ^{میں} اقوال ^{میں} قول ^{میں} قول
 التوفیق و منہ الیہ صول الی التفتیق۔ یہ قول آپ کا مخدوش ہے بدو و
 اولامن وجہ رکاکت عبارت ثانیاً بہت خرافت مقصود و لول عبارت
 اما رکاکت عبارت ہیں فقرہ یہ خاص ہے و طریق حنفی و دیگر فقرات
 سے واضح کا شمس فی کبد السماء ہے۔ لیکن خرافت مقصود و لول
 عبارت ثابت ہوتی ہے پس وجہ اولاً یہ کہ آپ اس قول میں دعویٰ
 کرتے ہیں کہ کتب فقہیہ حنفیہ میں در باب ثبوت مسائل مندرجہ
 فی الاشتہار آیات کریمہ و احادیث صحیحہ میں سرود موجود ہیں اوری
 ایک آیت اور حدیث بھی آپ نقل نہیں کرتے کہ جس مسئلہ کے ثبوت
 کے لئے پیش کیا ہے تو نص صریح ہو پس یہ دعویٰ قابل سماعت نہیں
 کما لا یخفی عند النظار ثانیاً یہ کہ نسبت شہر کے آپ یہ فرما رہے ہیں کہ
 شہر صاحب خود بہت بڑے عالم زبردست محقق اور اچھے اور نیسے
 ہیں اور باوجود اس درج کے آپ ان کے اقوال کی تردید کرتے ہیں
 پس یہ عجیب ہوئی اور ظاہر ہے کہ جو بیچ سنازم ہے تحقیق میں
 اور تحقیق میں کی جائز نہیں خصوصاً عالم کی کما لا یخفی علی من قرأ القرآن
 ثالثاً یہ کہ آپ یہ بھی فرماتے ہیں کہ علامہ شہر نے امتحان در باب ثبوت
 مسائل مندرجہ اشتہار اولہ شرعی قطعاً و حجج صحیحہ سمعیہ علماء

حنفی سے طلب فرمائی ہیں مگر پھر بھی کوئی دلیل صحیح نہیں رقم فرماتے ہیں
یہ علامت ہے ضعف مذہب حنفی کی پس بنا براسکے اگر کوئی حنفی المذہب
خلف امام قراۃ فاتحہ کرے اور آمین باجہر کہے وہی ہذا القیاس میں لکیر
اعمال مسنونہ بجالاتے تو کچھ قباحت نہیں اور آپ قباحت سمجھتے ہیں
نافہم راغباً یہ کہ آپ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی عالم حنفی المذہب و رباب
ثبوت مسائل مندرجہ اشتہار آیہ کو یہ اور حدیث نبوی تحریر کر کے
مشتہر صاحب کے پاس ارسال کرے تو یہ یقیناً اس کا اس تحریر سے کب
زائل ہو سکتا ہے یعنی نہیں زائل ہو سکتا۔ اس کلام سے یہ بات لازم آتی
ہے کہ جب یقین ایک شے کے ساتھ متعلق ہو تو بدوین زوال کے اوپر
شے سے دوسری شے کے ساتھ نہیں متعلق ہو سکتا حالانکہ یہ بات نہیں
نہت ورنہ لازم آئے کہ مثلاً یقین وحدانیت یا ربی تعالیٰ کے ساتھ متعلق ہو
تو بدوین زوال کے اوپر رسول صائم کی رسالت کے ساتھ متعلق
ہو سکتا اور فلیس فان قیل۔ اگر دو قسم کی حدیثیں صحت اور قوت
میں مساوی ہوں اور یقین دونوں کے صحت اور قوت کے ساتھ
برابر متعلق ہو اور ان میں سے ایک مقتضی ہو ایک حکم کو اور دوسری
مقتضی ہو منع اس حکم کو مثلاً ایک مقتضی ہو قراۃ فاتحہ خلف الامام کو
اور دوسری مقتضی ہو اس کے منع کو پس اب جب کہ حدیث کے عمل کیا جا
یگا اس صورت میں ہم کتب توارخ و سیر کو دیکھیں گے پس اگر ان میں
سے ایک مقدم ہوگی اور دوسری تالی تو مقدم کو منسوخ قرار دینے کے

اور تالی کو نسخہ اور سکے لئے پس بجائے تالی یعنی سوچ کر عمل کیا جائیگا ورنہ تعارض و ونون ساقط الاستدلال والعمل ہو جائیں گے پس لازم آئیگا رجوع کرنا طرف آیات قرآنی و آثار اصحاب حبیب ربانی کے کما لا یخفى علی من له ادنی مسکة العلم الاصول فتدبر *

قال المجیب دوسرے مضمون سے اشتہار کے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے الخ
اقول ویا للہ التوفیق والتوفیق چونکہ علمائے حنفیہ نے بمقابلہ و
 سوا جہہ علامہ مشتہر یہ دعویٰ کیا کہ کل مسائل معمول بہا امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 موافق آیتہ کلام اللہ و قول و فعل رسول اللہ کے ہیں اور قول و فعل
 اصحاب رسول اللہ کے موافقت کا اپنے دعویٰ میں ذکر نہ کیا پس
 حسب اس دعویٰ کے مشتہر موصوف نے دس مسئلے کتب فقہیہ
 حنفیہ سے اتفاق کر کے اون مسائل کے ثبوت کے لئے صرف آیتہ کلام اللہ
 و قول و فعل رسول اللہ طلب فرمایا نہ قول و فعل اصحاب رسول اللہ
 نہ یہ کہ مشتہر مدوح صرف آیتہ کلام اللہ و قول و فعل رسول اللہ کو
 مانتے ہیں اور قول و فعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتے پس بنا بر
 دعویٰ مذکور حنفیہ کیسکا ذکر اور پرکذا یہ بات لازم آئی کہ علامہ
 حنفیہ خواہ امام ابو حنیفہ رحمہ صرف آیتہ کلام اللہ اور قول و فعل رسول اللہ
 مانتے تھے اور قول و فعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتے اور حسب قول آپ
 کے جو شخص آیتہ کلام اللہ اور قول و فعل رسول اللہ کو مانتا ہے اور قول
 و فعل اصحاب رسول اللہ کو نہیں مانتا تو وہ بکلم آیتہ کریمہ و حدیث مذکور

التذویر رسول کی صریح عدول حکمی کرتا ہے اور اوسکے ولیمین مضامین آیہ کلام
 وحدیث رسول الہذا اثر نہیں کرتے پس نتیجہ یہ نکلا کہ علماء رحنفہ یا خدا نخواستہ
 امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ خدا و رسول کی صریح عدول حکمی کرتے ہیں اور ان کے
 ولیمین مضامین کتاب وسنت کے نہیں اثر کرتے پس یہ بات نہ لازم آئی
 کہ مشہور موصوف الذویر رسول کی عدول حکمی کرتے ہیں اور ان کے ولیمین
 مضامین کتاب وسنت کے اثر نہیں کرتے بلکہ یہ بات ثابت ہوئی کہ مشہور
 موصوف الذویر رسول کی عدول حکمی نہیں کرتے اور ان کے ولیمین
 مضامین کتاب وسنت کے اثر کرتے ہیں کما لا یخفی عند صاحب ذوق
 السلیہ۔ قال المجیب لیکن رہی یہ بات الخ۔ اقول بتوفیق اللہ
 واثباتیلا مشلت مثلاً جب وہ شخص کسی مسئلہ میں باہم تقریر کرتے ہیں خواہ
 تحریر یا بین طور کہ انہیں سے ایک مدعی ہوتا ہے کہ حکم کو دلیل سے ثابت
 کرتا ہے دوسرا سائل کہ نفی حکم کی کرتا ہے یا خلاف مدعی کے تقریر کرتا ہے
 خواہ تحریر عام ہے اس سے کہ مانع ہو وہ یا ناقض خواہ معارض مثلاً حنفی
 المذہب کہہ کہ مقتدی کو خلف امام استماع اور انصاف واجب ہے اور
 قراۃ فاتحہ خواہ سورہ دیگر منع بروایت عبداللہ بن جابر اور خصم یعنی
 سائل عامل بالحدیث معارضہ کرے بروایت دیگر کہ مبنی ہے وجوب
 قراۃ فاتحہ خلف امام پر یا نقض کرے بانی طور کہ عبداللہ بن جابر خود
 امام سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے پس روایت او کی ساقط الاستدلال
 پس بعد اللہ التی واللہ کے حکم اس نقض و معارضہ کے مدعی وجوب

قرارۃ فاتحہ خلف امام کا یقین کرے اور سورۃ فاتحہ خلف امام پڑھنا شروع
 کرے اور بموجب ترجیح دلیل قرارۃ فاتحہ و گیرندگان خدا بھی پڑھنے لگیں
 یا برعکس اسکے بعد تقریر و تحریر بطریق مذکور کے وجوب استماع و انصاف
 ہی ثابت ہو جائے اور خصم و گیرندگان خدا بموجب قوت دلیل استماع
 و انصاف قرارۃ فاتحہ خلف الامام ترک کر کے ہر نماز و ہر حال میں استماع
 و انصاف ہی اختیار کریں تو یہ صورت مناظرہ کی ہے اور مناظرہ موجب
 ہدایت ہے نہ حسب فہم لطیف آپ نے باعث ضلالت و ہلاکت کمالیچھی
 عند النظر وی الالبصائر۔ قال المجیب باین خیال انہ
 اقول وبالله التوفیق جواب سے کیا مراد ہے جواب باصواب
 یا جواب ناصواب۔ اگر جواب سے جواب باصواب مراد ہے تو جواب
 اشتہار مشور نہیں ہوا اور اگر جواب سے جواب ناصواب مراد ہے
 تو یہ قابل اعتبار نہیں آپ نہ ارکبا کیجئے اور کاغذات سیاہ کیا کیجئے کون
 التفات کرتا ہے اور کون سنتا ہے اون ہفتوات کو ۔
 کون سنتا ہے کہانی تری اسی یا غلط کیوں بغل میں لئے پھرتا ہے تو ملو غلط
 مگر جو کہ عوام الناس اس قسم کے جواب ناصواب کو بھی جواب سمجھتے ہیں لہذا
 آپ جو خیال فاسد و زعم کا سد بخیم مسائل زہ کا نہ کے ایک مسئلہ کا جواب
 علمی فرماتے ہیں۔ میں سرورست بالاختصار جواب اوسکا بدل لائق قطعہ
 نقلیہ و براہین قویہ عقلیہ تحریر کئے و تیاہوں تاکہ ناظرین منصفین پر
 آپ کا تعصب و تحسف و مبلغ علمی و ملکہ انصاف صریحی پیدا و ہوید ہو جا

اور عوام اہل اسلام آپ کی حیلہ سازی و فتنہ پردازی میں نہ پڑیں اور مسلک
اتباع سنت پر قائم و دائم رہیں اب آپ پھر اگر کسی مسئلہ میں منجملہ اون کمال
دورگانہ کے ایسا ہی ہاتھ پاؤں ہلائیں گے تو پھر ہم بھی انشاء اللہ العزیز ہاتھ
دکھلائیں گے قایک والاعتساف۔ **قال المجیب** قول مشہر الخ۔
اقول بعونہ و صونہ تعالیٰ بیشک مقتدیوں کو سورہ فاتحہ خلف الامام
پڑھنے کی مانعت کسی ایسی آیت اور حدیث سے کہ جب اس مسئلے کے ثبوت
کے لئے پیش کیا وے تو نص صریح ہو ثابت نہیں ہوتی اگر ہو تو لائین
نہیں شترہ لیا جائے ورنہ پھر اسباب میں لب نہ ہلائیں **قال المجیب** علماء
حنفیہ کے نزدیک الخ **اقول** بتوفیق اللہ عز و جل وسیع علم یہ قول
مخدوش ہے بوجہ اولیٰ کہ میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ دلیل شرعی و حجت
سمعی کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہے یا جو کچھ علماء حنفیہ کے
زودیک ثابت ہو وہ اگر یہ فرمائیں کہ دلیل شرعی و حجت سمعی قطعاً کتاب و سنت
اور اجماع و قیاس ہے تو پھر علماء حنفیہ کے نزدیک جو کچھ ثابت ہے
اوسکا کیا اعتبار اب آپ اگر یہ فرمائے کہ علماء حنفیہ کے نزدیک جو کچھ ثابت
ہے وہ بھی مدلل ہے انھیں دلائل کے ساتھ تو میں یہ عرض کرتا ہوں کہ
جو مسائل اشتہار میں مندرج ہیں اون کل مسائل کے ثبوت میں اونکا مدلل
مدلل کیون نہیں پیش کرتے اور اگر کل مسائل کے ثبوت میں نہ ہو سکے تو ان
سے دوسری ایک مسئلے کے ثبوت میں جو قول اونکا مدلل ہو ساتھ کسی دلیل
کے دلائل اربعہ شرعیہ سے حسب فرمایش مشہر موصوف پیش کیجئے ورنہ

فقط زبانی کہہ دینے کی کیا سند ہے اور اعتبار۔ اور یہ بھی الناس کرتا ہوں
 کہ علماء شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ کے نزدیک بھی جو کچھ ثابت ہے وہ بھی
 اس طرح مدلل ہے بدلائل اربعہ شرعیہ تو پھر علماء حنفیہ کے تخصیص کی کیا وجہ
 ہے تا نیا یہ کہ بعض علماء حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کو حالت اقتداء میں ہر
 فاتحہ کا پڑھنا منع ہے یا کل کے نزدیک اگر یہ فرمائے کہ کل کے نزدیک
 منع ہے تو یہ محض باطل ہے کما سیجی تفصیلہ انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر
 یہ فرمائے کہ بعض کے نزدیک منع ہے تو میں یہ گزارش کرتا ہوں کہ جن بعض
 کے نزدیک منع ہے ان کو کیا ترجیح ہے اور بعض پر کہ جن کے نزدیک منع نہیں
 بلکہ مستحب و سنت یا واجب ہے بنوا ولا تکتوا الحق وانتم تعلمون
 قال المحب اسئلہ کہ المرء فی منع کیا الخ۔ اقول بفضلہ تعالیٰ آپ کو کس آیت
 سے معلوم ہوا کہ المرء جانشانہ نے مقتدیوں کو قراءۃ فاتحہ خلف امام سے
 منع کیا اگر یہ فرمائے کہ آیت کریمہ و اذا قرأ القرآن سے معلوم ہوا کہ المرء
 جانشانہ نے منع کیا تو اولاً میں یہ عرض کرتا ہوں کہ آیت کریمہ دریاب منع
 قراءۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح بلکہ ظاہر بھی نہیں ہے اگرچہ دریاب
 استماع و انصات نص صریح ہو مگر محمول ہے ماعدانہ فاتحہ پر و علاوہ برنی
 باعتبار مفہوم استماع و انصات کے صلوٰۃ جہر میں ممکن ہے اور سر میں
 گزیر مقتضی منع قراءۃ نہیں کما سیجی تفصیلہ انشاء اللہ تعالیٰ فانتظر
 تا نیا یہ کہ ملا جیون حنفی نے نور الانوار شرح منار میں اس آیت کریمہ کو
 مع آیت کریمہ فاقرؤا ما تیکون من القرآن متعارض ٹھہرا کر بقاعدہ اصول

یا
 ہی شامہ
 و انصا
 و انص
 دا

اذ التعارضتان ساقطتان و ونون کو ساقط الاستدلال والعمل کرو یا ہے
 و عبارتہ کنذا - مثاله فاقراء ما تيسر من القرآن - مع قوله تعالى و اذا قرئ
 القرآن فاستمعوا له وانصتوا فان الاول لعمومہ ليجب القراءة على المقتدا
 والثاني بخصوصه ينفيه وقد ورد في الصلوة جميعا فاستساقطنا ترجمہ
 مثال اسکی یہ ہے پس پڑھو جو آسان ہو قرآن سے یہ آیت ساتھ قول اللہ
 تعالیٰ اور جب وقت پڑھا جاوے قرآن پس نہ اؤ سکوا اور چکے رہو پس
 پہلی آیت اپنے عموم سے قرارت کو مقتدی پر واجب کرتی ہے اور دوسری
 اپنی خصوصیت سے اسکی نفی کرتی ہے اور و ونون نماز ہی میں وارو ہوگی
 ہن پس و ونون ساقط ہونگی پس جبکہ مقتدی کے لئے مانعت قرارة فاتحہ
 کی اس آیت کریمہ سے نہ ثابت ہوئی تو بدلیل آیت کریمہ و اذکر ربك في نفسك
 و حدیث عبا و ہ بن صامت و جوب قرارة فاتحہ ثابت رہا اور جبکہ ملا
 جیون حنفی نے آیت کریمہ کو بقاعدہ تعارض ساقط الاستدلال والعمل
 کرو یا تو اب حنفی المذہب کو اس آیت سے استدلال کرنا وجوب استماع
 و انصات و منع قرارة فاتحہ خلف امام پر عیث و خرط قتا و ہے۔ و معہذا
 اور بھی وجوہ ہن کہ اس آیت سے مانعت قرارة فاتحہ خلف امام نہین ثابت
 ہوتی کما ستقف علیہ انشاء اللہ تعالیٰ قال المجیب اللہ کے رسول نے
 منع کیا الخ - اقول بتوفیق اللہ الکفیل و هو حسبی و نعم الوکیل
 خلاصہ کلام مناسب مقام یہ ہے کہ آپ دعویٰ کرتے ہن وجوب ترک قرارة
 فاتحہ خلف امام کا اور من منع کرنا ہون یعنی آپ سے دلیل طلب کرنا ہون

پس آپ کو لازم ہے کہ ایسی دلیل پیش کیجئے کہ اس مسئلے کے ثبوت کے لئے نص صریح ہو اب اس صورت میں اگر آپ حدیث من کان له امام فقرأه الامام له قراءۃ کو پیش کیجئے گا تو میں بموجب قولہ علیہ السلام لا تقعدوا بالام القرآن سے معارضہ کروں گا یا نقض کروں گا یا بین طور کہ حدیث من کان له امام الخضعیف ہے اور حدیث ضعیف ساقط الاستدلال والعمل ہو ا کرتی ہے اور بر تقدیر صحت محمول ہے ماسوا ر فاتحہ پر پس یا تو ثبوت وجوب قراءۃ

اس کیونکہ بموجب قول علیہ الصلوۃ والسلام لمن لم یقرأ بہا دون سورہ فاتحہ پڑھے ہوئے نماز نہیں ہوتی اور نماز کی نفی سے یہاں پر نفی ذات نماز کی ثبات ہوگی نہ نفی کمال کی چنانچہ مؤید ہے اس معنی کو کلام بہایت التیام شیخ المشائخ عارف بالمدنواب والا جاہ امیر الملک مولانا سید محمد صدیق حسن خاں صاحب بہادر ماتحت حدیث عبادہ بن صامت و بندہ عبارتہ و تنزیر آنحضرت فاتحہ و زہر رکعت بخواند کما رواہ مسلم و میفرمود صلوا کما را یتیمون ا صلی پس واجب شد کہ در ہر رکعت بخواند و حدیث دلیل شد بر نفی صلوۃ شرعیہ چون مصلی در ان فاتحہ بخواند زیر کہ نماز مرکب است از اقوال و افعال و مرکب منتفی میشود بانتفاہر جمیع اجزا و بعض اجزا و حاجت نیست کہ بتقدیر نفی کمال زیر کہ ضرورت تقدیر نزول تقدیر صدق نفی ذات می باشد و از حدیث آئندہ معلوم میشود کہ نفی متوجہ بہت بسو کے کفایت و آن مانند نفی ذات است و مال زیر کہ آنچہ کفایت نمی کند نماز شرعی نیست انتہی مافی مسک الختام - ۱۲ *

فاتحہ خلف الامام کو تسلیم کیجئے یا کوئی دوسری ایسی حدیث کہ درباب ثبوت
وجوب ترک قرارۃ فاتحہ خلف الامام نص صریح ہو پیش کیجئے پندرہمین
ستہ لیجئے ورنہ پھر مناظرہ کا نام نہ لیجئے۔ **قال المجیب** صحابہ کرام نے
منع کیا الخ۔ **اقول** بمنہ و کریمہ تعالیٰ اس تقریر سے معلوم ہوتا ہے
کہ آپ نے جس وقت اس عبارت کو تحریر فرمایا ہے سواپہر وہ نہ چڑھا تھا
ورنہ ایسی کچھ فہمی اور نادانی کی بات منہ سے نہ نکالتے خیر مضیٰ ماضیٰ
یہ قول آپ کا مخدوش ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ علماء حنفیہ یہ دعویٰ کرتے
ہیں کہ کل مسائل اجتہاد یہ امام صاحب کے موافق کتاب و سنت کے ہیں
اس آپ کو لازم ہے کہ ابھی صرف آیت اور حدیث صحیح سے استدلال فرما
آپ صحابہ کی طرف التفات نہ کیجئے۔ ثانیاً یہ کہ اکثر صحابہ کہ جنکو حدیث صحیح رسول اللہ
صلعم کی پہنچتی ہے وہ قرارت فاتحہ خلف الامام کی اجازت دیتے تھے اور خود بھی
قرارۃ خلف امام کرتے تھے جیسے حضرت علی و حضرت عمر و حضرت ابوہریرہ و غیر
رضی اللہ عنہم اور جنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نہ پہنچی وہ معذور تھے
اور ایسے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقل قلیل ہوں گے اور وہ اکثر و لاکثر
حکم الكل فعليك بتلطيف القريحة ليظهر لك المقصود قال المجيب
امام المسلمين ابو حنيفة عليه الرحمة منع کیا۔ **اقول** بتوفيق اللہ العالی
فی هذا المقام بحيث ينهد مرام الدلائل خصام امام ابو حنيفة رحمہ نے
بہ تمسک کو فسی آیت یا حدیث صحیح کے منع فرمایا ہے کہ وہ جب مسئلہ وجوب
ترک قرارۃ فاتحہ خلف الامام کے ثبوت کے لئے پیش کیا ہے تو نص صریح ہو

بیان فرمائے مگر آیہ کریمہ واذ قرئ القرآن وحیث من كان له اماما من كل طرف
 رجوع نہ کیجیگا کیونکہ آیہ کریمہ کو تو آپ کے بڑے پر نے خود ساقط الاستدلال
 والعمل کرویا ہے باقی حدیث من كان له اماما ضعیف ہے اور ضعیف قابل
 احتجاج نہیں و بر تقدیر صحت و رباب منع قرارة مقتدی نص صریح نہیں اور
 لہٰذا نیز اس حدیث میں قرارة مصدر ہے مضاف طرف امام کے اور مصدر مضاف ایک
 صیغہ ہے منجملہ صیغہ عموم کے کما تقرر فی مقررہ پس بنا بر اسکے یہ حدیث عام ہوئی مثال
 جمیع قرارت امام کو اور عموم مخصوص ہے باحوادث صحیحہ مثل حدیث عبادہ بن صامت
 وغیرہ کے چنانچہ بعینہ ہی مضمون مستفاد ہوتا ہے کلام ہدایت نظام سے نواب الاجاہ
 کے و نیز عبارتہ۔ و بر فرض ان معنی کہ بنا بر کثرت طرق منتہیٰ ہض میتواند شد عامست
 زیر کہ مصدر مضاف یکی از صیغہ عموم باشد کما تقرر فی الاصول و قرارة الامام
 و رانجام مصدر مضاف واقع شدہ پس شامل جمیع قرارة امام باشد و این عموم مخصوصست
 باحوادث صحیحہ مثل حدیث عبادہ بن صامت قال صلی بن رسول اللہ صلعم الصبح فتقلت
 علی القراءۃ فلما انصرف قال لی اسر کہ تقرؤن خلف امامکم کہ قال قلنا یا رسول اللہ
 ای واللہ قال فلا تفعلوا الا بامر القرآن فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها انتھی۔ کافی
 دلیل لطالب ترجمہ حدیث۔ صبح کی نماز پڑھی رسول صلعم نے تو بھاری ہوئی آپ پر قرارت
 جب فارغ ہوئے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تم اپنے امام کے پیچھے قرارت
 کرتے ہو مجھے کہا ہاں قسم اللہ کی اسے رسول اللہ فرمایا نہ کیا کرو مگر القراءۃ
 کیونکہ نہیں ہوتی نماز اس کی جس نے نہ پڑھا اسکو ۱۲

حق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام محمد اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے دو قول ہیں
 قول اول سے وونون کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور قول ثانی سے احتیاطاً
 علی سبیل الاستحسان اجازت اور اول متروک ہے و ثانی معمول بہ چنانچہ
 مولوی عبدالحی حنفی نے امام الکلام میں میزان شعرانی سے اون وونون
 اماموں کے وونون قواون کو نقل کر دیا ہے و ہذا عبارتہ و کذا عن
 الامام ابی حنیفہ کما ذکرہ و ذکر الشعرانی ان ہذا روایت ہی التي رجعا
 الیہا حیث قال ابی حنیفہ و محمد قولان احدهما عدم وجوبہا
 علی المامور بل لا تسن و ہذا قولہما القدیر و ادخلہ محمد فی تصانیف
 القدیمتہ و انتشرت النسخہ الی الاطراف و ثانیہما استحسانہا علی سبیل
 الاحتیاط و عدم کراہتہا عند المخافۃ للحديث المرفوع لا تفعلوا الا
 بامر القرآن و فی روایت لا تقروا شیئ اذ اجهرت الایام القرآن و قال عطیہ
 کاتوا برون علی المامور القراءۃ فیما یجہ فیہ الامام و فیہا لیس
 فرجعا من قولہما الاول من الثانی احتیاطاً انتہی۔ **ترجمہ عبارت**
 اوّلی ہے اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ سے روایت قرآنہ فاتحہ خلف امام کو کرنا
 اور شعرانی نے ذکر کیا ہے کہ یہ وہ روایت ہے کہ جسکی طرف وونون نے
 رجوع کیا ہے چنانچہ کہا ہے کہ ابو حنیفہ و محمد کے دو قول ہیں ایک تو عدم وجوب
 مقتدی پر بلکہ سنت بھی نہیں یہ قول وونون صاحبون کا قدیم ہے اور اسکی
 امام محمد نے اپنی پہلی تصانیف میں داخل کیا ہے اور اطراف میں یہ نسخے پھیل گئے
 ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ قرآنہ فاتحہ مقتدی کو مستحسن ہے احتیاط کے لئے

اور مکروہ نہیں ہے نماز سر یہ میں بہ بیاعت حدیث مرفوع کے کہ مت
پڑھو مگر فاتحہ۔ اور ایک روایت میں مت پڑھو کوئی شئی جب میں زکوٰۃ
سے پڑھوں مگر سورہ فاتحہ۔ عطا نے کہا کہ صحابہ اور تابعین قرآنہ فاتحہ کو
مقتدی کیواسطے خیال کرتے تھے نماز جہری اور سری میں پس و نون
یعنی امام ابو حنیفہؒ نے پہلے قول سے ثانی کیلئے احتیاطاً رجوع
کیا ہے بہ بقدر ضرورت۔ پس آپ اگر امام ابو حنیفہؒ کی پیروی کرتے
ہیں تو ان کے قول ثانی معمول بہ کی موافق عمل کیجئے ورنہ حنفیت کا دعویٰ
چھوڑ دیجئے فتہ برفیہ۔ **قال المجیب** علماء متقدمین الخ۔
اقول وبالسد التوفیق یہ قول آپکا مخدوش ہے لبتہ وجہ اولیٰ یہ
کہ جب یہ کتاب وسنت و آثار صحابہ راشدین و اقوال ائمہ مجتہدین وجوب
ترک قرآنہ فاتحہ خلف امام نہ ثابت ہوا تو ان کے منع کرنے سے منع نہ لازم
آیا۔ ثانیاً یہ کہ جب امام صاحب سے بھی اجازت ثابت ہو چکی اور علمائے
منع کیا تو اب وہ علمائے متبع امام کے رہے اور نہ متبع خدا و رسولؐ
اور اصحاب رسولؐ کے پھر ان کے قول کا کیا اعتبار۔ ثالثاً یہ کہ منع انہیں
علمائے کیا ہے کہ جنہوں نے اتباع کتاب وسنت کی چھوڑ دی ہے نہ ان
علمائے جو اتباع کتاب وسنت میں سرگرم ہیں جیسے شاہ عبدالرحیم اور
ان کے فرزند ارجمند حضرت شاہ ولی اللہ رحمہما اللہ کہ انہوں نے حکم
احادیث صحیحہ قرآنہ فاتحہ خلف امام کو اختیار کیا ہے وہ مختار صاحب
حجۃ اللہ البالغہ و والدہ فائدہ ذکر فی کتابہ انفاہ العارفین حاکم عن

حال والدہ الشیخ عبدالرحیم اندکان فی اکثر فروغ موافقاً للذہب
 الحنفی الا فی بعضہا اذا ظہر لہ رجحان مذہب الغیب فی ذلک
 بحسب الحدیث او العبدان فمن ذلک قراءة الفاتحة فی حالة الاقدار
 و فی صلوة الجنائزۃ انتہی بقدر الحاجة تترجمہ اور مختار صاحب
 حجتہ الدالبالغہ اور اوکے والد کا یہی ہے چنانچہ اپنے اپنی کتاب
 انفس العارفین میں اپنے والد شیخ عبدالرحیم سے بطور حکایت کے ذکر
 کیا ہے کہ آپ اکثر فروغ میں موافق مذہب حنفی کے عمل کرتے تھے مگر بعض
 میں جبکہ آپ کے لئے مذہب غیر کا رجحان معلوم ہو جاتا تھا یہ رجحان یا تو
 حدیث سے یا وجدان سے اسی رجحان سے ہے پڑھنا فاتحہ کا امام کے
 پیچھے امام کی اقتداء میں اور نماز جنازہ میں فقط * اور اسطرح
 اسوۃ المحققین و قدوة المفسرین حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز
 اپنے بعض فتاویٰ میں درباب قراۃ فاتحہ خلف امام و آمین بالجہر تاکید
 آکید فرماتے ہیں و عبارتہ کذا - متفتح برین معنی گرویدہ کہ سورہ فاتحہ
 و پس امام باید خواند باین طور ہر گاہ امام لفظ الحمد بخواند مقتدی بشنود
 و بگوید الحمد تا آخر سورہ ہمین طور باخفا ضم کردہ باشد و ہر گاہ امام آمین
 رسد ہمہ مقتدیان بگویند بالمد و الجہر آمین انتہی - بقدر الضرورة *
 قال المجیب آجنگ کل علماء حنفیہ اسی پر عمل ہوتے آئے الخ -
 اقول و بالله التوفیق و منہ الوصول الی التحقيق الحقیق
 یہ قول بھی آپکا مخدوش ہے بسہ وجہ اولایہ کہ حسب دعویٰ علمائے حنفیہ

کے علامہ شہر نے ہر مسئلے کے ثبوت کے لئے مسائل مندرجہ سے اشتہار کیے
ایسی آیت اور حدیث صحیح طلب فرمائی ہے کہ جب پیش کیجئے تو نص صریح
قطعی الدلالت ہو۔ پس آپ کو لازم تھا کہ ایسی آیت اور حدیث تحریر فرماتے
کہ درباب ترک وجوب قراۃ فاتحہ خلف امام نص صریح قطعی الدلالت
ہوتی نہ یہ کہ علماء حنفیہ کے عمل اور اوکئی تالیفات میں جو مخرجات ہیں
پیش کریں۔ ثانیاً یہ کہ اس کلام خرافت التیام سے یہ بات لازم آتی ہے
کہ امام ابو حنیفہ رحم اپنے مقلدین کے عمل اور تحریر سے مسائل شرعیہ استنباط کیا
کرتے تھے نہ کتاب وسنت سے اسلئے کہ آپ علماء حنفیہ کے عمل اور تحریر کو امام
مسائل کے ثبوت کے لئے پیش کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ ترجیح موجود کی
ہے راجح پر وہو کما تری۔ ثالثاً یہ کہ یہ وہی علماء ہیں کہ جنہوں نے
اس قول کو اپنی تصنیفات میں نقل کر کے سکوت کیا اور اس پر حکم غلطی کا
نویا اسی قسم کے علماء پر مولوی عبدالحی صاحب حنفی لکھنوی اس زمانہ
میں سخت تعجب کرتے ہیں حیث قال والی واللہ لفی تعجب شدید من
الذات مولف امام الکلام کے کلام کو میں نے اپنی تحریر میں بغرض تقویت و تائید نہیں نقل کیا
بلکہ اس نظر سے نقل کیا کہ مجیب اشتہار اور کو اور ان کے والد الغنی مولوی عبدالحلیم صاحب
اپنا پیشوا و مقتدا سمجھتا ہے اسوجہ سے کہ یہ لوگ اکثر حواشی کتب فقہیہ میں عدم
جواز قراۃ فاتحہ خلف امام کے جانبائل ہو گئے ہیں و معہذا اس نقل کو بار اعمام و متقلو
عہ تصور کرنا چاہئے ۱۲ منہ۔
۱۲ مولوی عبدالحی صاحب دوسرے پر تو عجب کرتے
ہیں اور خود ہی اس فعل کے ترکیب ہوئیں جسکو تک ہو وہ حواشی ہدایہ میں مسئلہ

صنیع من نقل هذا القول في كتبهم ساكتا عليه ولم يعلموا بكونه
غلطا صرحوا به - انتهى ما في امام الكلام ترجمہ اللہ کی قسم میں
سخت تعجب میں ہوں فعل اوں کو کون سے جو اس قول کو اپنی کتب
میں نقل کرتے ہیں اور اس پر چپکے رہتے ہیں اور اس کے مردود اور
غلط ہونے کا حکم نہیں کرتے ختم ہوئی عبارت امام الکلام کی -
قال المجیب اگر شک ہو تو اوں تصنیفات کو دیکھئے انہ - اقول بعون
اللہ تعالیٰ وصفہ لغوی باللہ من ذلك شک آپ کو ہوا ہمارے ہاتھ
میں تو ذلک الکتاب لاریب فیہ ہے پھر ہم کو کیوں شک ہونے لگا ہم کو
دیکھ کر شک خود تک ہو جاتا ہے خلاص کلام یہ کہ بدلیل کتاب و سنت ہم کو
یقین کامل ہو چکا ہے کہ قرارة فاتحہ خلف الامام موجب اجر و ثواب
ہے اور ترک کرنا اور اسکا باعث عتاب و عذاب باعث نہ ہونے نماز کے
البتہ اگر آپ کے پاس کوئی ایسی آیت خواہ حدیث و رباب ثبوت
منع اور وعید و نفی اجر و ثواب نفس صریح ہو تو لاسے ورنہ پھر لب
نہ بلائے۔ قال المجیب اب اگر اوں بزرگان دین کے قول کو فی زمانہ
کوئی شخص باطل اور مضبوط سمجھے انہ - اقول بحول اللہ تعالیٰ ہم پر
یہ پوچھتے ہیں کہ ضمیر اوں کے ساتھ اپنے کن بزرگان کی طرف اشارہ کیا ہو
انہ عین قرارة فاتحہ خلف امام کی طرف اشارہ کیا یا مجوزین قرارة فاتحہ کے طریف
اگر انہ عین کی طرف اشارہ کیا تو چونکہ قرارة فاتحہ خلف امام بدلیل کتاب و سنت
و آثار صحابہ کرام و اقوال ائمہ مجتہدین و من بعدہم مذکور ہے نہایت

تو وہ مانعین متبع غیر سبیل المومنین کے ہوئے اور جبکہ وہ متبع غیر سبیل
المومنین کے ہوئے تو بنظر دفع شر بحکم حدیث من رای منکم منکرا لحدیث
اونکے اقوال و امہیکی جو کوئی تردید یا تکذیب کرے تو وہ عند المومنین
راست گو ہے نہ حسب فہم شریف آپ کے جھوٹا۔ اور اگر مجوزین کی طرف
اشارہ کیا ہے آپ نے تو البتہ وہ بزرگان دین ہیں جو کوئی اونکے اقوال
مدللہ و تقریرات مہربانہ کی تردید و تکذیب کرے تو بیشک وہ جھوٹا ہے
کما لا یخفی قال المجیب بہر کیف آدم باصل مد عار خود یعنی علما حنفیہ
کے نزدیک قرارة سورہ فاتحہ و بھی دیگر سورہ و آیات کا پڑھنا پیچھے امام
کے منع ہے لقولہ تعالیٰ و اذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم تتقون
الح - اقول بتفہیق اللہ الملہم للصاب والموفق للجواب اس آیت
سے دلیل پکڑنا مطلق عدم قرارة پر محض جہالت ہے کیونکہ استمعوا آیت کریمہ
میں صیغہ جمع مذکر حاضر معلوم باب افعال سے مشتق استماع سے ہے
اور استماع بمعنی گوشداشتن صلوٰۃ بالام قولہ تعالیٰ فاستمعوا لہ کذا فی الصحاح
اور انصتوا صیغہ جمع مذکر حاضر معلوم باب افعال سے مشتق انصات
سے ہے اور انصات بمعنی سکوت مستمع یا نفس سکوت یا سکوت مع الاستماع
کما فی مجمع البحار۔ پس اس صورت میں یہ و ونون مصدر باعتبار مفہوم اپنے
کے خاص ہوئے صرف قرارة جہر یہ کے ساتھ اور جبکہ یہ و ونون خاص ہوئے
صرف قرارة جہر یہ کے ساتھ تو آیت کریمہ سے یہی امر ثابت ہوا کہ حق سبحانہ تعالیٰ
استماع اور انصات مقتدیوں کے صرف صلوٰۃ جہر یہ کے اندر حالت جہر امام

طلب کرتا ہے نہ صلوٰۃ سر یہ میں اور نہ صلوٰۃ جہر یہ کے اندر سکنات امام
میں جسمین قراۃ فاتحہ کیجاوے ورنہ لازم آئے تکلیف بالایطاق اور بحال
ہے چنانچہ اسیدوجہ سے المد طلبشانہ نے اس قسم کی تکلیف کو اپنے بندوں
سے دور کر دی ہے قال تعالی لا یكلف الله نفسا الا وسعها فبنا علیہ
صلوٰۃ جہر یہ کے اندر سکنات امام میں اور سر یہ میں آیت کریمہ سے منع قراۃ
فاتحہ خلف امام نہ ثابت ہوا اور جبکہ منع قراۃ فاتحہ خلف امام حق میں مقتدیوں
کے باستدلال آیت کریمہ نہ ثابت ہوا تو بدیل آیت کریمہ اذکر ربك فی
نفسك وحدیث عبادہ لا تفعلوا الا بام القرآن و دیگر احادیث صحیحہ صحیحہ
غیر منسوخہ غیر تنزیہیہ کہ تخصیص نماز جہر یہ میں بقاعدہ اصول کے کیجاوے
تو اب وجوب قراۃ فاتحہ خلف امام ثابت رہا و ذلك ما اردنا -

قال المحیب اور کہا امام احمد نے الخ۔ اقول بتوفیق اللہ عز اسمہ
و وسیع علمہ اگرچہ کسی نے اس قول کو تحریر کر کے امام احمد کی طرف نسبت
کر دیا ہو مگر یہ لائق سماعت نہیں کیونکہ اس آیت کریمہ کے شان نزول میں
بہت اختلاف ہے کوئی کہتا ہے و رباب سکوت عند الخطبہ نازل ہوئی ہے
اور کوئی کہتا ہے و رباب تحریم کلام فی الصلوٰۃ نازل ہوئی اور کوئی کہتا ہے
و رباب ترک جہر بالقراۃ خلف الامام نازل ہوئی و علی ہذا القیاس و رباب
شان نزول آیت کریمہ مسانید اور کتب تفاسیر میں اقوال مختلفہ و آثار
مؤلفہ بکثرت موجود ہیں اگر اجماع ہوتا اس قول پر تو یہ اختلاف نہ ہوتا
وسلما کہ آیت کریمہ و رباب صلوٰۃ ہی نازل ہوئی مگر اس سے یکب لازم آتا ہے

کہ مقتدی کو قرارتہ آہستہ پڑنا بھی منع ہے بلکہ اسکے آگے کے جملہ یعنی
 واذکربک فی نفسک سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی آہستہ پڑنا
 نہ ور سے نہ پڑہیں۔ اچھا فرض کیا کہ اس آیت سے مخالفت صلوٰۃ جہرہ
 میں ثابت ہوتی ہے تو بھی حدیث عبادہ بن صامت وغیرہ سے تخصیص
 اسکی کیجا دگی۔ **قال المجیب** اور وہ حدیث جو حضرت ابو ہریرہ
 سے مروی ہے **انما اقول** یعنی وصو نہ تعالیٰ استدلال کرنا اچھا
 اس حدیث سے مخدوش ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ زیادتی کلمہ فالتصنوا
 کی اس حدیث میں اکثر حفاظ کے نزدیک غیر محفوظ ہے چنانچہ اسیدو جہ
 امام مسلم نے باوجود صحیح کہنے کے اس حدیث کو اپنی مستندین نہیں درج کیا
 ۱۵ اور سورہ فاتحہ پڑھنے کی خلف امام تاکید اکید کیجا تگی کیونکہ بدون
 اسکے نماز نہیں ہوتی لہذا ضرور پڑنا چاہئے اگرچہ امام جہر سے پڑھے
 سکتے کرے یا نہ کرے چنانچہ اسی معنی کو مودہ ہے کلام لطافت التیام
 نواب والا جاہ کا ویدہ صورتہ۔ و ابو ہریرہ چون روایت حدیث فہی خداج
 کرد ابو السائب ازو سے پسید کہ من احیا ناو ر پس امام بیاضم یعنی پس
 چکونہ خوانم ابو ہریرہ ذراع اور اظہ کرد و گفت اقرأ بھکافی نفسک یا فاکری
 الحدیث و محمول یکفت کہ در مغرب و عشا و صبح و ہر رکعت بسہ بار بخواند
 پستہ گفت در نمازی کہ امام جہر کند تو نزدیک سے وے بخوان و اگر سکتہ
 تک قبل ازو سے و بعد ازو سے و ہمراہ وے بخوان و ترک کن
 آنرا و رہیچ حال رواہ ابو داود انتہی مافی مسکن الختام فقط ۱۲

قال النعمانی فی شرح صحیح مسلم ان هذه اللفظة مما اختلف الحفاظ فی
صحته فروى البيهقي في سنن الكبرى عن ابی داود ان هذه الزيادة
ليست بمحفوظة كذلك رواه عن ابن معين والی حاتم الرازي والداقطنی
والحافظ ابی علی النیسابوری شیخ الحاکم واجتماع هؤلاء الحفاظ علی تضعیفها
مقدم علی تصحیح مسلم لاسیما ولحمید وها مسندة فی صحیحہ انتھی
ترجمہ امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ اس لفظ کی صحت میں
حفاظ حدیث کا اختلاف ہے بیہقی نے اپنی کتاب سنن کبریٰ میں ابو داؤد سے
روایت کی ہے کہ یہ زیادتی محفوظ نہیں ہے ایسا ہی اسکو روایت کیا ہے
ابن معین اور ابی حاتم رازی اور واقطنی اور حافظ ابو علی نیساپوری شیخ
حاکم سے مجتمع ہوتا ان حفاظ حدیث کا اس زیادتی کی تضعیف پر مقدم ہے
مسلم کی تصحیح پر خصوصاً جبکہ اسکو بطور اسناد کے اپنی صحیح کتاب میں اُسے
نہیں ذکر کیا۔ ثانیاً یہ کہ اذا قرء فالنص متنا محمول ہے سکوت پر عند القراۃ
صلوۃ جہریہ میں۔ اور حدیث عبادہ کی محمول ہے قراۃ پر سکنات امام
اور سریرہ میں متدبر۔ قال المجیب درختارمین لکھا ہے کہ مقتدی
قراۃ امام کی سننے انہ۔ اقول وباللہ التوفیق استدلال کرنا صاحب کا
بقول ابو ہریرہ اور آپ کا بقول صاحب دربار فاسد کی ہے بنا بر فاسد پر
بدو وجہ اولاً یہ کہ اس حدیث کو ابو ہریرہ سے اکیم نے روایت کی ہے اور
مجهول ہے ثانیاً یہ کہ بر تقدیر تسلیم اس بات کے کہ اکیم معروف و مقبول ہے
یہ روایت محمول ہے ترک قراۃ ما عداہر فاتحہ پکیو کہ حضرت ابو ہریرہ شریعتیہ

یہ روایت
ابو ہریرہ سے
اکیم نے روایت
کی ہے اور
مجهول ہے

قراردہ فاتحہ خلف امام کے قائل ہیں چنانچہ ابوہریرہ نے جواب میں فرمایا کہ کیا
 اقربہا فی نفسک (یعنی تو فاتحہ کو آمہتہ پڑھ) اب آپ ایسی روایت
 صحیح لائے کہ درباب منع قراۃ فاتحہ خلف امام نص صریح ہو پندرہ نہیں
 ستترہ لیجئے ورنہ تسلیم کیجئے **قال المجیب** غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار
 میں لکھا ہے الخ۔ **اقول** بتوفیق اللہ العلیم فی رحمہما دل الخصید اولامین
 آپ سے یہ پوچھتا ہوں کہ شان رسالت بڑھ کر ہے یا شان صحابیت اگر یہ
 فرمائے کہ شان صحابیت بڑھ کر ہے تو یہ ظاہر البطلان ہے۔ اور اگر یہ فرمائے
 کہ شان رسالت بڑھ کر ہے تو حدیث عبادہ کی مرفوع و درباب وجوب قراۃ
 فاتحہ خلف امام نص صریح ہے نہ انبیاء کہ ان حضرات سے کوئی اثر درباب
 منع قراۃ خلف الامام صحیح طور پر ثابت نہیں ہوا۔ اور انہی صحابہ کی طرف نسبت
 عدم قراۃ فاتحہ کی کر لی محض او عام ہے نہ کسی کتاب حدیث میں یہ آیا ہے
 نہ کسی نے آجنگا سنا و متصلہ انکی لکھی ہیں۔ و بر تقدیر تسلیم صحیح محمول
 ہے منع قراۃ ماعدار سورہ فاتحہ پر کیونکہ درباب قراۃ فاتحہ خلف الامام
 ان حضرات سے خود روایات موجود ہیں بلکہ حضرت علی سے تو ظہر اور عصر کی
 رکعتیں اولین میں خلف امام وجوباً قراۃ فاتحہ مع سورہ دیگر مروسی
 عن ابی رافع عن علی بن ابی طالب انما کان یأمر ویحیی ان یقرء خلف الامام
 فی الظہر والعصر بقاۃ الکتاب وسورۃ سورۃ وفی الاخرین بنماۃ
 الکتاب رواہ البخاری فی جزء الفرائض و نحوہ عن عمر بن الخطاب و ابن مسعود
 و عبد اللہ بن مغفل و غیرہم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱
 بکے بقول لغات الامام
 مظاہر و نام فی فضیلت
 اس حدیث کو اسکی
 کہ اب میں نص
 نہ نسبت
 کہ اب میں نص
 و ظاہر و نام
 و نسبت خلف امام
 ابی رافع
 کہ اب میں نص

مترجم ابو رافع حضرت علی رضی بن ابوطالب سے روایت کرتے ہیں کہ
 حضرت علیؑ کو اور سوت رکھتے تھے کہ پڑا جاوے خلف الامام ظہر اور عصر میں فاتحہ کتاب
 اور سورۃ سورۃ اور پچھلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ کتاب اسکو امام
 بخاری نے جزا القرارة میں روایت کیا ہے۔ اور ایسا ہی حضرت
 عمر بن خطاب اور ابن سعد اور عبد اللہ بن مغفل وغیرہم اصحاب رسول
 صلعم سے مروی ہے + اب آپ ایسی حدیث صحیح مرفوع لائے کہ
 وریاب منع قرارة خلف الامام نص صریح ہو پندرہ نہیں سترہ لیجئے ورنہ
 کسی کے سامنے منہ نہ کیجئے۔ **قال المجیب** اور کہا امام محمد نے مؤطابین
 الخ۔ **اقول** باللہ التوفیق استدلال کرنا آپ کا ساتھ اس حدیث کے منقوض
 ہے نہ چند وجہ اولیٰ یہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ ضعیف و مرسل ہے ثانیاً یہ
 کہ وریاب منع قرارة مقتدی نص صریح نہیں بلکہ محتمل ہے ترک قرارة فاتحہ
 اور ترک ماعدہ کو اور دیگر روایات وجوب قرارة فاتحہ خلف الامام پر
 نصاً دلالت کرتی ہیں پس مقدم کرنا اونکا اسپر قطعاً لائق و فائق ہے ورنہ
 العکس ثانیاً یہ کہ معارض ہے آیت کریمہ فاقروا ما تیسر من القرآن و حدیث
 لا صلح لمن لم یقرع یا م القرآن و حدیث لا تفعلوا الا بامر القرآن و دیگر
 احادیث صحیحہ معمول بہا کو فانصف و لا تعسف **قال المجیب** کہا امام
 محمد نے الخ۔ **اقول** و باللہ التوفیق کیا وجہ کہ بار بار آپ ایک اسی روایت
 و طیفہ پڑھتے ہیں اور دوسری کوئی روایت نہیں رقم فرماتے شاید
 اس خیال سے کہ تکرار کرنے میں اس روایت کے عوام کا لانعام یہ سمجھیں

کہ در باب منع قراۃ فاتحہ خلف امام بہت روایتیں ہیں یا اسوجہ سے
 کہ کتب فقہیہ حنفیہ میں بھی ایک روایت مکرر مروی ہے۔ بہر کیف کاتب
 الحروف یضمن اقوال سابقہ جواب باسواب اسکا تحریر کر چکا ہے فقہر
قال المجیب شرح مشکوٰۃ المصابیح میں شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
 نے لکھا ہے الخ **اقول** وباللہ التوفیق شیخ عبدالحق کے لئے یہ حدیث
 دلیل ہو کر اہل حق کے لئے بوجہ مذکورہ دلیل نہیں ہے اور تبویح تمام
 و تبویح کلام جواب اسکا گذر چکا فقہر۔ **قال المجیب** اور یہاں یہ بین
 لکھا ہے الخ **اقول** بعونہ تعالیٰ۔ اس حدیث پر اجماع صاحبی کے حکم میں شاید
 ہوا ہو تو ہوا ہو مگر یہ منورہ میں اصحاب رسول اللہ صلوٰۃ علیہم السلام اجماع اسپر
 نہیں ہوا کیونکہ اگر انکا اجماع اسپر ہوتا تو حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت
 ابوہریرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم کیوں اجماع سے باہر ہوئے مقتدی کو سورہ
 فاتحہ پڑھنے کا حکم دیتے **قال المجیب** اور رقم الآثار حاشیہ نو لا لا زار میں
 الخ۔ **اقول** وباللہ التوفیق مولوی عبدالحلیم صاحب کے کلام سے یہی ثابت
 ہوتا ہے کہ حدیث جابر کی صحیح ہے اگرچہ عند المحققین صحیح نہیں مگر یہ سرگز
 نہیں ثابت ہونا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے منع قراۃ فاتحہ خلف امام کیونکہ
 ممکن ہے حمل کرنا اسکا ماسوا قراۃ فاتحہ پر یا حمل کرنا اسکا قراۃ فی
 الجہر پر یا جہر بالقراۃ پر فافہم۔ **قال المجیب** اور کہا سرخی نے الخ
اقول وباللہ التوفیق یہ قول منقوض ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ ہر گاہ اکثر
 صحابہ رسول اللہ صلوٰۃ علیہم وسلم ثبوت قراۃ مقتدی بہ سند صحیح مروی و ثابت

ہو چکا تو اب یہ مسئلہ اجتماعی نہ رہا اجماع سکوتی ہو خواہ اجماع صریح اکثر
 اتنا بھی آپ نے کسی اہل علم سے نہ پوچھ لیا کہ اجماع کے لئے کیا شرط ہے فالحق
 والحق اقول اجماع کے لئے اجتماع کل کی شرط ہے اور خلاف واحد مانع
 اجماع ہے مثل اکثر کے والشرط اجتماع الكل وخلاف الواحد مانع خلاف
 الاكثر یعنی فی حین انعقاد اجماع لو مخالف واحد کان خلافا معتبرا و
 لا یعتقد الاجتماع كما فی المنار وشرح نور الانوار **ترجمہ** اجماع میں
 سب کے جمع ہونے کی شرط ہے اور خلاف ایک کا بھی مانع ہے مثل خلاف
 اکثر کے یعنی وقت اجتماع ہونے کے اگر ایک نے بھی خلاف کیا تو اسکا خلا
 کرنا معتبر ہوگا اور اجماع منعقد نہیں ہوگا ایسا ہی منار اور اسکی شرح
 نور الانوار میں ہے۔ ثانیاً یہ کہ اگر منع قرارة پر اجماع ہوتا تو مابین ائمہ
 اس مسئلہ میں اتفاق ہوتا نہ نزاع و خلاف اور امام شافعی اس امر کو خوب
 سمجھتے و لیس فلیس۔ **قال المحبب** نہایہ میں ہے الخ۔ اقول وبالبد
 التوفیق استدل کرنا آپ کا ساتھ اس حدیث کے مروود ہے بسبب
 وجہ اولاً یہ کہ کتب محدثین ثقات میں کہیں اس روایت کا پتا و نشان
 نہیں پایا جاتا۔ ثانیاً یہ کہ عند الاثبات کوئی طریق اسکے رفع کا نظر نہیں آتا
 اور صاحب نہایہ وغیرہ شراح ہدایہ کا ذکر کرنا کچھ معتبر نہیں کیونکہ وہ محدث
 تھے قال علی القاری شملہ عقب بنقل صاحب النہایت ولا بقیۃ شرح
 الہدایۃ فانہم لیسوا من المحدثین ولا اسند والحدیث الواحد
 من المخرجین **ترجمہ** ملا علی قاری نے کہا کہ نہیں اعتبار ہے نقل

صاحب نہایہ کا اور نہ بقیہ شراح ہدایہ کا کیونکہ وہ نہیں ہیں محدثین سے
اور نہ اونھوں نے نسبت کیا ہے حدیث کو کسی مخرج حدیث کی طرف مثلاً
یہ کہ یہ روایت بر تقدیر حجت محمول ہے ماعدار سورہ فاتحہ پر کوئی روایت
مرفوع ایسی لائے کہ اسباب میں نص مرتج ہو پندرہ نہیں سترو لیجائے
ور نہ کچھ تو شریعت قال المجیب فاقلو عن بعض الکتاب قال عمر بن
الخطاب الخ اقول وبالمد التوفیق استدلال کرنا آپکا ساتھ اس اثر کے ممنوع
ہے بچند وجہ اولاً یہ کہ اثر صحیح نہیں ثانیاً یہ کہ معارض ہے حدیث مرفوع
لا یقرآن الا باجم الکتاب کے۔ ثالثاً یہ کہ حضرت عمرؓ نہ خود فتویٰ دیتے تھے
مقتدی کو قراۃ کرنے کے لئے عن یزید بن شریک قال سالت عمر بن
الخطاب اقرء خلف الامام قال نعم قلت وان قراءت یا امیر المؤمنین
قال وان قراءت رواہ البخاری فی جزء القراءة ترجمہ روایت ہے
یزید بن شریک سے کہا میں نے عمر بن الخطاب سے سوال کیا کہ میں امام
پیچھے پڑھوں فرمایا مان میں نے کہا اگرچہ آپ پڑھیں اسے امیر المؤمنین
فرمایا اگرچہ میں پڑھوں اسکو بخاری نے جزء القراۃ میں روایت کیا
رابعاً یہ کہ استدلال بحکم اس اثر کے مستلزم ہے ممانعت شانہ ظف امام کو
حق میں مد رک کے حالانکہ بروایت بعض فقہاء یہ روایت بعض کتب فقہیہ
خفیہ میں موجود ہے فاللایزم باطل والملزوم مثله قال المجیب
وقال علی بن ابی طالب الخ اقول بعونہ وقوۃ شانہ تعالیٰ استدلال
کرنا آپکا ساتھ اس اثر کے منقوض ہے بچند وجہ اولاً یہ کہ یہ اثر صحیح نہیں امام

بخاری نے جزر القرارة میں فرمایا ہے وروی علی بن صالح عن اصبهانی
عن المختار بن عبد الله بن ابی لیلی عن ابیہ عن علی بن رضا عن قرقہ خلف الامام
فقد اخطا الفطرۃ و هذا لا یصح لانه لا یعرف المختار ولا یدری انه سمعہ
من ابیہ ام لا و ابوہ عن علی و لا یعتبم اهل الحدیث بمثلہ ثم جہ
علی بن صالح نے اصبهانی سے روایت کیا وہ مختار بن عبد الله بن ابی لیلی
سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ سے وہ حضرت علی رضی سے جس شخص
نے پڑا امام کے پیچھے اوس نے فطرۃ کے خلاف کیا اور یہ اثر نہیں صحیح ہے
کیونکہ مختار مجہول ہے اور نہیں معلوم کہ اوس نے اپنے باپ سے سنا ہے یا نہیں اور باپ اس کو
علی سے اور الیہ یہاں ایسے ایسے اثر سے حجت نہیں پڑتے ثانیہ کہ وہ باپ جو بقرۃ مقتدری
حضرت علی رضی سے خود روایت ہے کما مرثالثاً یہ کہ یہ عارض ہے حدیث مرفوع عبادہ کو
کہ اوس کو مقدم کرنا روایت مرفوع پر ترجیح مروج کی ہے راجح ہے
وہو ممنوع قال المجیب ناقلاً عن بعض الکتاب اذا ثبت رفع الحدیثین
انہما اقوال و باللہ نستقین اثر اول حضرت عمرؓ تک بطریق صحت مرفوع
نہیں ہوا علی ہذا القیاس ثانی حضرت علیؓ تک پس جملہ کان کہ فعہما الی الذی
صلی اللہ علیہ وسلم بالکل باطل ٹھہرا کما لا یخفی عند البلاء والصبيان
قال المجیب قال سعد و ددت انہما اقوال متوفیق اللہ تعالیٰ
اولایہ اثر قابل استدلال نہیں کیونکہ مرسل ہے اور ضعیف امام بخاری
جزر القرارة میں فرمایا ہے وروی داؤد بن قیس عن ابن نجادر جہل
من ولد سعد عن سعد و ددت ان الذی یقرہ خلف الامام ففیہ

جمرۃ و هذا امر سل و ابن نجا و لم يعرف و لا سمی و لا یجوز لا حد ان یقول
 فی فی القاری خلفا لاما جمرۃ لان الجمرۃ من عذاب اللہ و قال النسب صلی
 اللہ علیہ وسلم لا تعذبوا بعد اب اللہ و لا ینبغی لاحد ان یتوهم
 ذلک علی سعد مع اسرک و ضعف ترجمہ و او و بن قیس نے ابن نجا
 سے جو ایک آدمی اولاد سعد سے ہیں روایت کیا اور وہ سعد سے رقت
 کرتے ہیں کہا سعد نے مین دوست رکھتا ہوں کہ جو امام کئی چھپے پڑے
 او سکے منہ میں چنگاری بھری جاوے اور یہ روایت مرسل ہے ابن
 نجا و مجہول اور مجہول الاسم ہے کیونکہ نہین جائز ہے کہ کہے قاری کے
 منہ میں چنگاری بھری جاوے کیونکہ چنگاری عذاب اللہ ہے اور اپنے
 فرمایا ہے کہ مت عذاب کرو عذاب اللہ کے کسی کو نچا ہے کہ سعد پر ایسا
 گمان کرے با و جو اسکے ضعیف اور مرسل ہونے کے فقط۔ ثانیاً یہ کہ
 بر تقدیر صحت یہ روایت محمول ہے ماعدا سورہ فاتحہ پر۔ قال المجیب
 و قال علی قلم اقول لعن اللہ تعالیٰ استدلال کرنا ساتھ اس اثر
 کے مرد و وہ ہے بسہ و ہ۔ اولاً یہ کہ یہ اثر صحیح نہیں و من یدعی
 فعلیہ البیان ثانیاً یہ کہ معارض ہے احادیث مرفوعہ کو۔ ثالثاً یہ کہ بر تقدیر
 صحت بھی در باب منع قراۃ فاتحہ خلف امام نص صریح نہیں فستد بر
 قال المجیب قال جابر من صلی رکعت الخ اقول بتوفیق اللہ عن
 اسماء یہ قول صحابی کا ہے اور قول صحابی کا اور سوقت محبت ہوتا ہے کہ جب
 سنت او سکی نفی نہ کرے اور ظاہر ہے کہ احادیث مرفوعہ صحیح اسکی

نفی کرتی ہیں شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر شرح ہدایہ باب الحمد من تصریح
کی ہے کہ قول صحابی کا ہمارے نزدیک حجت ہے جب تک کوئی شے سنت
سے اوسکو نفی نہ کرے عبارت اوسکی اس طرح پر ہے قول الصحابی حجت
ما لم ینفیہ شی من السنۃ ترجمہ قول صحابی کا ہمارے نزدیک
حجت ہے جب تک کوئی شے سنت سے اوسکو نفی نہ کرے فقط۔ توبہ
قول صحابی کا حجت کسی صورت سے نہ ہوگا قال المحیب اور کہا ترمذی
نے انہ۔ اقول اس قول سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ اثر جابر ہی کا
ہے نہ کسی دوسرے صحابی کا اور نہ حدیث مرفوع کہ آپ کے دعوے
کے لئے دلیل ہو اور حجت بین کما ہوا ظاہر۔ قال المحیب اور شاہ
ترمذی میں بیچ صفحہ ۵۹ و ۶۰ مطبوعہ طبع منشی نو لکھنؤ کے لکھا ہے
اقول بحول اللہ تعالیٰ استدلال کرنا آپ کا منع قرآنہ مقت ہی پر ہوتا
جابر عند العلماء رالائق سماعت والتفات نہیں بدو وجہ اولایہ کہ یہ روایت
موقوف ہے جابر پر نہ مرفوع الی النسب صلی علیہ وسلم باوجودیکہ طحاوی نے
اس روایت کو طریق یحییٰ بن سلام کے بھی روایت مگر بھی یہ روایت
مرفوع نہ ہوئی کیونکہ یحییٰ بن سلام ضعیف ہے وقد قال الدارقطنی
یحییٰ بن سلام ضعیف والجبواب وقفہ ذکر الزلیعی ثانیاً یہ حضرت
جابر بن عبد اللہ کے تھے عن جابر بن عبد اللہ کنا نقرء فی
الظهر والعصر خلف الامام فی رکعتین الاولین بفاطحة الكتاب
وسورة فی الاخرین بفاطحة الكتاب رواہ ابن ماجہ ترجمہ

جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اہم پڑھتے تھے ظہر اور عصر میں تھے
 امام کے پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور سورہ اور پھلی دو رکعتوں
 میں فقط سورہ فاتحہ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا۔ باقی جواب حدیث
 من کان له امام کا بوجہ متعذرہ علی سبیل التکرار ضمن اقوال سابقہ
 کاتب الحروف گزارش کر چکا ملاحظہ کر لیجئے شاید اس سے تسکین ہو تو
 کچھ اور سنئے وہ یہ ہے کہ استدلال کرنا آپکا بروایت من کان له امام
 فقراءة الامام قراءۃ له منقوض ہے بدو وجہ اولاً یہ کہ من کان له امام
 فقراءة الامام قراءۃ له ایک جملہ ہے اور قوله علیہ السلام الایام القرآن
 مستثنیٰ ہے جملہ سے جیسا کہ بعض احادیث میں جعلت لی الارض مسجداً
 و طهوراً (یعنی کیگئی ہے میرے لئے زمین مسجد اور طہور) ایک جملہ
 ہے الا المتقرب مستثنیٰ ہے جملہ سے اور مستثنیٰ خارج ہوا کرتا ہے
 جملہ سے علیٰ ہذا القیاس۔ ام القرآن خارج ہے من کان له امام فقراءة
 الامام قراءۃ له سے قائل فانه ینفعک ثانیاً یہ کہ یہ حدیث منقطع ہے اور
 بروایت جابر ایک طریق صحیح سے بھی نہیں ثابت ہوتا کہ ان الماموم لایقر
 الفاتحۃ جسکا اعتبار کیا جائے۔ اگر کوئی روایت صحیح اسباب میں ہو تو
 لائے ورنہ کچھ تو شرمائے۔ اور جبکہ قول علیہ السلام الایام القرآن
 جملہ من کان له امام فقراءة الامام قراءۃ له سے مستثنیٰ ہوا تو صلوة
 جہر یہ و سر یہ و نون میں سورہ فاتحہ خلف امام پڑھنا ثابت ہو گیا تو اب
 فقرہ و کذا لا یسبح الی و رد فی صلوٰۃ الظهر والعصر محض لغو سمجھا ہو گیا

مکمل اخفاء فیہ قال المجیب ختم ہوا حاشیہ ترمذی کا الخ اقول و با لله
 التوفیق حاشیہ جامع ترمذی کے مضمون کا بھی جواب با صواب بفضلہ
 تعالیٰ ترکی ترکی ہو چکا اب انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب چند حدیثیں اور بھی
 نقل کرتا ہوں کہ در باب ثبوت قرارة فاتیہ خلف امام نص صریح ہوں فانظر
 قال المجیب اب اگر مشہر صاحب کا جی چاہے الخ - اقول بتوفیق اللہ الکفیل
 وھو حسبی و نعم الوکیل آپ کے اس جواب با صواب کو جناب مشہر صاحب
 ملاحظہ فرمائیں یا نہیں مگر چونکہ وہ ہمارے منجملہ اخوان دینی و احباب نفسی
 کے ہیں ازینجہت بنظر انصاف بلا تعصب و اعتساف جواب مذکور کے حملہ جملہ
 اور فقرہ فقرہ کو دیکھا تو من کل الوجوہ خلاف کتاب و سنت و آثار صحابہ
 کرام و اقوال علمائے امت خیر الانام یا یا لہذا او سکو تسلیم نہ کیا اور اس کے
 ہر فقرہ کا جواب با صواب مکرر تحریر کر کے آپ کی خدمت شریف میں پیش کیا
 اب ایفار وعدہ کی امید نہ رکھئے کیونکہ ایفار وعدہ بر تقدیر تسلیم تھا اور اسکو
 چھٹے تسلیم نہ کیا تو ایفار وعدہ چہ معنی وارو - اور ثبوت قرارة فاتیہ خلف
 امام اور عدم صحت و لائل و زائل آپ کے بدلائل صریحہ غیر منسوخہ و غیر متروکہ کہ چہ
 اکثر صحابہ کرام و تابعین عظام و علمائے سلف و خلف حنفیہ و غیر حنفیہ کا اتفاق
 ہے ضمن میں تحریر جواب اب الجواب کے کاتب الحروف ثابت کر چکا ہے فانظر
 بعین الانصاف و ایاک الاحتساف قال المجیب اور ناظرین پر واضح رہے
 الخ اقول بعون اللہ تعالیٰ جواب با صواب تو اشتہار کا آپ سے ہو چکا
 اب آپ کو لازم ہے کہ قائم مقام علامہ مشہر کے محکوت تصور کیجئے اور عجز اپنا

بوالاجوبة الفاخرة الفاصلة
في رد
عنا لرسائل العشيرة الكاملة

مؤلفه

جناب لوى حكيم ابو المكارم محمد على صاحب مقبولان گاه
آله مولانا الحاج مولوى محمد فضل الله
صاحب حوم اعظمكده

سنة ١٣٥٠

مطبع المطا و مينا و نون طبع في
درم مطبع شيخه ربيع ربيع ربيع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد
خدمت میں جملہ اہل شریعت و ارباب طریقت کے خاکسار راجی رحمۃ اللہ
اعلیٰ ابوالکلام محمد علی وقادہ اسد کل رین و حسلہ بکل زین عرض
کرتا ہے کہ فی الحال مجموعہ رسائل وہ گانہ یعنی شہرہ آفاق و فیض رحمانی
و نور احمدی و سینائے عشق و نشہ عرفان و اشراق محبت و گنجینہ فقر و نسخہ حکمت
و نظر مرشد و حسن معاملہ جو مولوی فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کے
فرزند شیخ احمد کے بعض مریدان کی تالیف سے ہے نظر سے گذرا چونکہ بعض
بعض مقامات خلاف کتاب و سنت و اقوال سلف صالحین نظر آئے
جن سے نا اشنائی مؤلف کی کتب اصول اسلام و کتب معتبرہ علم سلوٹ
سے ظاہر ہے لہذا ان کا تعقب اس تحریر میں کیا جاتا ہے وہاں غرضنا
من هذا التحریر الا ابتغاء وجه الله الخیر فالما مول من

من الناظرين لا سيما المؤلف الفطین ان ينظر وابعین الرافعة و
 لا انصاف لا بعبین الغیظ و لا اعتساف و هذا و ان
 الشرع فی المقصود بعون الله الملهمین الودود و
 قوله ص بالجملة بعد حضرت امام جعفر صادق کے جو بواسطہ امام قاسم و
 حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہم نسبت صدیقی رکھتے ہیں اور سلسلہ
 آبائی سے نسبت آپ کی علوی ہے و اقول اس سلسلہ میں اتصال
 نہیں ہے اسلئے کہ قاسمؑ تو سلمان فارسی سے لقا نہیں ہے یہ امر
 انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ سے واضح ہے عبارت اوس کی یہ ہے
 و الامام جعفر الصادق اخذ من جعتین الاولى جهة ابيه
 رضی اللہ عنہم و قد ذکرناک و الثانية انه اخذ الطريقة عن
 ابی امه القاسم بن محمد بن ابی بکر الصديق رضی اللہ تعالیٰ
 عنه و القاسم اخذ عن سلمان الفارسی عن سیدنا ابی بکر
 الصديق عن النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم قلت و اخذ
 القاسم عن سلمان لا یملئ الا ان یکون من جهة الباطن
 یظهر ذلک من تتبع کتب اسماء الرجال انتھ اتصال باطن کو
 تک مقبول نہیں جب تک یہ ثابت نہ ہو لیوے کہ قاسمؑ نے سلمان
 فارسی سے بطریق باطن اخذ کیا ہے اور محبر حسن ظن کافی نہیں اور نیز
 اسکی بھی دلیل مذکور ہوئی چاہئے کہ اخذ بطریق باطن دلیل اتصال
 ہے قوله ص اور سند القاسم نسبت کی توجہ باطن سے یہ حدیث

ہے کہ ما صاحب اللہ فی صدری شیئاً الا صبیته فی صدر ابی بکر
 اس حدیث کو علماء صوفیہ لکھتے آئے ہیں جو نقاد حدیث بھی تھے اور علما
 اس کو آنحضرت کو حضرت جبریل نے سینہ بسینہ فیض الہی پہنچایا ہے اقول یہ
 حدیث موضوع ہے قواعد مجموعہ میں ہے حدیث ما صاحب اللہ فی
 صدری الا صبیته فی صدر ابی بکر ذکرہ صاحب الخلاصۃ
 وقال موضوع اور ملا علی قاری حنفی موضوعات کبیر میں تحریر فرماتے
 ہیں وما وضعہ جہلۃ المنتسبین الی السنۃ فی فضل الصدیق
 حدیث ان اللہ یتجلی للناس عامۃ یوم القیامۃ ولا بی بکر
 خاصۃ وحدیث ما صلبہ اللہ فی صدری شیئاً الا صبیته فی
 صدر ابی بکر انتھ بقدر الحاجۃ اور یہ قول کہ اس حدیث کو
 علماء صوفیہ لکھتے ہیں جو نقاد حدیث بھی تھے سو صوفیہ میں کوئی
 نقاد حدیث نہیں گذرا امام غزالی و شیخ عبدالقادر جیلانی اور ابوطالب
 مکی مؤلف قوت القلوب وغیرہم من الصوفیت الکبار ناقدین سے نہیں
 تھے احیاء العلوم اور غیۃ الطالبین اور قوت القلوب میں بہتیری حدیثیں
 موضوع ہیں اور یہ کوئی مقام تعجب کا نہیں ہے اس لئے کہ کل فن حال
 مشہور ہے اور یہ قول کہ آنحضرت کو حضرت جبریل نے سینہ بسینہ فیض الہی پہنچایا
 تو اس پر کیا دلیل ہے جامی علیہ الرحمۃ شرح فصول الحکم میں تحریر فرماتے
 ہیں فاعلم ان الحکام الفاضلۃ علی قلوب کل عبادہ وخلص
 عبیدہ علی انواع منها ما ینفیض علیہم بواسطۃ الملائکۃ

المقر بین بالفاظ و عبارات محفوظہ عن التغير والتبدیل
مرادۃ تلاوتها وهو القرآن المنزل علی نبی صلی اللہ علیہ
وسلم بواسطۃ الروح الامین ومنہا ما یفیض علیہم بواسطۃ
او بغیر واسطۃ لمعان صرفۃ او معبرۃ بعبارات مختصۃ غیر
متلوۃ ومن ہذا القبیل الاحادیث القدسیۃ فہی ما فاضت
علیہ صلی اللہ علیہ وسلم معان صرفۃ لکنہ کساہا الکیۃ
عبارتہ الخاصۃ والعبارات المخصوصۃ غیر مراد ضبطہا
وتلاوتها و ہذا النوع لیس بمخصوص بالانبیاء بل یعم الاولیاء
وصالحی المومنین انفق غرض اس عبارت کی نقل سے یہ ہے کہ
آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ فیضان الہی بواسطہ جبرئیل
پہونچا ہے وہ سینہ بسینہ نہ تھا حاصل یہ کہ کتاب و سنت سے یہ امر
ثابت نہیں ہے کہ آن حضرت کو حضرت جبرئیل نے علم سینہ بسینہ پہنچایا
ہے اور آپ نے بھی دوسروں کو اسی طرح یعنی سینہ بسینہ پہنچایا ہے
من ادعی خلافہ فعلیہ الحجۃ اور حدیث ماصب اللہ الخ
سے استدلال صحیح نہیں اسلئے کہ اوپر گزر چکا ہے کہ یہ حدیث موضوع
ہے اور صحت میں بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے اور اس حدیث کو
حضرت ابو بکر رحمہ میں ضمنیت کبریٰ کی دلیل گردانی ہے اور صحت ماضیہ
میں بھی اس طرف اشارہ کیا ہے اور جب یہ حدیث موضوع ٹھہری
تو اب دلیل ضمنیت کبریٰ کی صحیح نہ ہوگی قولہ منہ حضرت امام اعظم

رحمتہ مد علیہ قائل اسکے ہیں کہ ایمان گھٹتا بڑھتا نہیں اور علماء اس کے
 قائل ہیں کہ گھٹتا بڑھتا ہے سو یہ دونوں قول صحیح ہیں ظاہر ہے کہ ظاہر
 ایمان اعمال ہیں اور باطن ایمان تصدیق قلبی ہے سو وہ تصدیق قلبی جو
 باطن ایمان ہر زیادت نقصان پذیر نہیں اور اعمال جو ظاہر ایمان ہیں کم اور زیادہ
 ہوتے ہیں اور چونکہ ظاہر اور باطن میں ملازمت ہے لہذا یہ بھی صادق
 آتا ہے کہ ایمان گھٹتا بڑھتا ہے اور جب اس اعتبار سے دیکھو
 تو فی الحقیقت گھٹتا بڑھتا نہیں کہ تصدیق قلبی ہر حال میں قائم ہے جیسے
 باطن انسان روح ہے اور ظاہر انسان بدن ہے روح ہمیشہ یکساں رہتی
 ہے اور بدن میں زیادتی اور نقص ہوتا رہتا ہے باوجود اسکے مین کا لفظ
 دونوں پر صادق آتا ہے تو اجتہاد امام اعظم کا طرف باطن کے بہت متوجہ ہے
 اسی واسطے اہل ظاہر اسکے کہنے سے واقف نہیں ہوتے اور اجتہاد دیگر ائمہ
 رحمتہ مد علیہم کا ظاہر سے زیادہ تعلق رکھتا ہے وجہ یہ ہے کہ حضرت امام اعظم
 دو برس صحبت میں حضرت امام جعفر صادق علی جدہ وعلیہ السلام کے رہے
 جو جامع نسبت صدیقی و علوی بقوت تمام تھے لہذا اجتہاد انکا جامع ظاہر
 و باطن بلطف تمام ہے **اقول** دونوں قول صحیح نہیں صحیح یہی ہے کہ ایمان گھٹتا
 بڑھتا ہے باعتبار تصدیق قلبی اور اعمال دونوں کے لیکن باعتبار تصدیق
 قلبی پس اسلئے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ۱ نَامُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذْ كُذِّبُوا
 وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ ۚ وَإِذْ تُلَيْتُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ ۚ نَزَّادَتْهُمْ ۚ إِيْمَانًا تَقْسِيرًا ۚ جَلَالِینِ مِّنْ
 هَے نَزَّادَتْهُمْ ۚ إِيْمَانًا تَصْدِیقًا ۚ وَرِکْمَالِینِ مِّنْ هَے وَفِیْہٖ ۚ شَاسْرَةٌ ۚ لِّی

النفس التصديق يزيد وينقص وهو قول الشافعي و
 المحدثين ومن قال لايمان لا يزيد ولا ينقص اولها بزيادة
 المومن به انتهي اور خفا جی حنفی کے حاشیہ بیضاوی میں ہے ولما
 ذكر في الآية زيادة نزلها على الاقوال فمن قال لا يزيد ولا
 ينقص قال ان ذلك باعتبار متعلقه وهو المومن به على بناء
 المفعول ومن قال ان اليقين نفسه يقبل ذلك قال لقوة
 الادلة ورسوخه ولا شك ان ايمان احد العوام ليس كإيمان
 الصديق ولذا قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما اشدت
 يقينا انتهي اور تفسير ابوالسعود میں ہے نرادتھم ايماننا ہی یقیناً و
 طمانیۃ نفس فان تظاهروا الادلة وتعارضد الحجج والبراهین منو
 لزیادة الاطمینان وقوة اليقين وقيل ان نفس الايمان لا يقبل
 الزيادة والنقصان وانما نزيادته باعتبار زيادة المومن به
 فانه كلما نزلت آية صدق به المومن فزاد ايمانه عدداً والنفس
 الايمان فهو بمحاله وقيل باعتبار ان الاعمال تجعل من
 الايمان فيزيد بزيادتها والا صوب ان نفس التصديق يقبل
 القوة وهي التي عبر عنها بالزيادة للفرق النيربين يقين الاثني
 و امر باب المكاشفات ويقين احاد الامة وعليه مبني ما قال
 على رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما اشدت يقيناً وكذا بين ما قام
 عليه دليل واحد وما قامت عليه ادة كثيرة انتهي هكذا في

اکثر التفاسیر اور نیز خدا سے تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
 قول حکایت فرماتا ہے و لکن لیطمئن قلبی فتح الباری میں ہے سہری
 ابن جریر بسند صحیح ۱۲ لے سعید قال قوله لیطمئن قلبی ۱۲
 یزداد قینی اس باب میں اور بھی آیتیں ہیں بخاری نے اپنی صحیح میں انکو
 نقل فرمایا ہے بخاری میں ہے قال ابن مسعود الیقین الا یمان
 کلام فتح الباری میں ہے ہذا ۱۲ التعلیق طرف من اثر وصلہ الطہور
 بسند صحیح وبقیة الصبر نصف الا یمان و آخر جہ ابن نعیم فی الحلیۃ
 و فی الا یمان لاحد من طریق عبد اللہ بن حکیم عن ابن مسعود
 ۱۲ انہ کان یقول اللہم نردنا ایماننا و یقیننا و فقہا و استاد صحیح و
 ہذا ۱۲ صرح فی المقصود ۱۲ تھے اور اس سبب سے یعنی چونکہ تصدیق قلبی یا دلت
 و نقصان کو قبول کرتی ہے کہا گیا کہ ایمان حضرت ابوبکر رض کا اقومی ہے اور
 غیر کے ایمان سے بلکہ اس بارہ میں حضرت عمر رض کا قول بھی ہے بلکہ یہ امر مرفوعاً
 بھی ثابت ہے مقاصد حسنہ میں ہے حدیث لو ورن ایمان ابی بکر
 با یمان الناس لزوج ایمان ابی بکر اسحق بن سراج ہو یہ و الیہ ترقی
 فی الشعب بسند صحیح عن عمر من قوله وراو یہ عن عمر ہذا یل بن
 شرجیل و هو عند ابن المبارک فی الزہد و معاذ بن ۱۲ المثنی
 فی نہ یأدلت مستند مسدد و کن ۱۲ آخر جہ ۱۲ بن عدی فی ترجیة
 علی بن عبد اللہ من کمالہ و فی مسند الفردوس معاً من
 حدیث ابن عمر مرفوعاً بلفظ لو ورن ایمان ابی بکر علی ایمان

هذه الامة لو حج بها وفي سند لا عيسى بن عبد الله بن سليمان
 وهو ضعيف لكن لم ينفر دبه فقد اخرج به ابن عدي ايضا
 من طريق غيره بلفظ لو وزن ايمان ابى بكر بايمان اهل
 الاخرى رضي لوجههم وآله شاهد في السنن ايضا عن ابى بكر
 مرفوعا ان رجلا قال يا رسول الله رأيت كان ميوزا
 نزل من السماء فوزنت انت و ابو بكر فوجدت انت ثمر وزن
 ابو بكر بمن بقي فوجه الحديث انتهم آو رسيوطي كى تاريخ الخلفاء
 مين هـ و اخرج البيهقي في شعب الايمان عن عمر رضي الله عنه
 قال لو وزن ايمان ابى بكر بايمان اهل الاخرى لوجه بهم انتهم
 آو رسيوطي كى رسالة الدرر المنتشرة في الاحاديث المشتهرة مين هـ
 حديث لو وزن ايمان ابى بكر بايمان الناس لوجه ايمان
 ابى بكر قيل انه من كلام عمر بن الخطاب قلت هو كذا لا اخرج به عنه
 معاذ بن المثني في زيادات مسدد و اخرج به ابن عدي
 في الكامل من حديث ابن عمر مرفوعا انتهم ليكن باعتبار اعمال
 كى پس اسلئے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الايمان
 بضع وستون شعبۃ آو رنیز اطلاق ايمان کا اعمال پر آیا ہے جیسے
 و ما كان الله ليضيع ايمانكم مراد ايمان سے یہاں نماز ہے اور
 نیز بہت ساری اعمال کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ايمان
 سے گننا ہے جیسے حب الرسول من الايمان و الحياء من الايمان

ان دلیلوں سے واضح ہوا کہ اعمال ایمان سے ہیں اور جب اعمال ایمان
 سے ٹھہرے تو اعمال کے کم و بیش ہونے سے ایمان کا کم و بیش ہونا باعتبار
 اعمال کے ثابت ہو گیا لیکن یہ بھی یاد رہے کہ اعمال سلف کے نزدیک
 (جو ایمان کے کم و بیش ہونے کے قائل ہیں) حقیقت ایمان میں داخل نہیں
 ہیں تا انتفار اعمال سے انتفار عین ایمان کا لازم آوے بلکہ اعمال سلف
 کے نزدیک جزو رہن کمال ایمان کے پس انتفار اعمال سے انتفار کمال
 ایمان کا ہو گا نہ عین ایمان بلکہ مخالف معتزلہ کے کہ اسکے نزدیک اعمال جزو رہن
 ایمان کے اس مذہب پر اعمال کے انتفار سے انتفار عین ایمان کا لازم آوے گا
 یہاں سے سلف اور معتزلہ میں فرق ظاہر ہو گیا الحاصل ایمان کا کم و بیش
 ہونا دونوں اعتبار سے ثابت ہے اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ و جمہور سلف
 صالحین کا ہے فتح الباری میں ہے ذہب السلف الی ان الایمان
 یزید و ینقص و انکر ذلک اکثر المتکلمین قالوا متے قبل ذلک
 کان شکاً قال الشیخ محی الدین و الاظهر المختار ان التصدیق
 یزید و ینقص بکثرة النظر و وضوح الادلة و لهذا کان ایمان
 التصدیق اقرب من غیرہ بحیث لا یعتریہ الشبهة و یؤید
 ان کل احد یعلم ان ما فی قلبہ یتفاضل حقیقۃً انہ یکون
 فی بعض الاحیان ایماناً عظیماً یقیناً و خلاصاً و توکل
 منہ فی بعضہا و کذلک التصدیق و المعرفة بحسب ظہور
 البراہین و کثرتها و قد نقل محمد بن نصر المروزی فی کتاب

تَعْظِيم قَدَرِ الصَّلَاةِ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ الْأُمَّةِ نَحْوُ ذَلِكَ
وَمَا نَقَلَ عَنْ السَّلَفِ صَرَحَ بِهِ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ
عَنْ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَ
بْنِ جُرَيْجٍ وَمَعْمَرٍ وَغَيْرِهِمْ وَهُوَ لَا يَفْقَهُاءُ إِلَّا مَصَاسِرَ
فِي مَصْرِهِمْ وَكَذَلِكَ أَبُو الْقَاسِمِ اللَّالِكَايُ فِي كِتَابِ السُّنَنِ
عَنِ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَاسْتَحَقَّ بِنِ سِرِّهِ وَابْنُ عَبْدِ
وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأُمَّةِ وَرَوَى بِسَنَدِهِ الصَّحِيحِ عَنْ الْبُخَّارِيِّ
قَالَ لَقِيتُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِ رَجُلٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِالْمَصَارِفِ مَا كُنْتُ
أَحَدًا مِنْهُمْ يَخْتَلِفُ فِيهِ إِلَّا بِإِيمَانٍ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَبِزَيْدٍ وَ
يُنْقُصُ وَأَطْنَبُ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَاللَّوْلُكَايُ فِي نَقْلِ ذَلِكَ
بِالْإِسَانِ عَنْ جَمِيعِ أَكْثَرِ مَنْ لَصَحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَكُلِّ
مَنْ يَدُورُ عَلَيْهِ إِلَّا جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَ
حَكَاهُ فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ وَوَكَيْعٌ مِنْ أَهْلِ السُّنَنِ وَالْجَمَاعَةِ
وَقَالَ الْحَاكِمُ فِي مُنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَبَّاسِ
الْأَصَمُّ أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ قَالَ سَمِعْتُ الشَّافِعِيَّ يَقُولُ لَا يَأْكُلُ
قَوْلُ وَعَلٍ وَبِزَيْدٍ وَيُنْقُصُ وَآخِرُ جَبِّ ابْنِ نَعِيمٍ فِي تَرْجُمَةِ الشَّافِعِيِّ
مِنْ الْحَلِيلَةِ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنِ الرَّبِيعِ وَشَرَّادٍ وَبِزَيْدٍ بِالطَّائِفَةِ
وَيُنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ثُمَّ قُلْتُ وَيُزَادُ الَّذِينَ مِنْهُمْ إِلَّا بِإِيمَانٍ أَنْتَهَى
أَوْرُسَ عَقِيدَهُ إِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ مِمَّنْ هِيَ هَذِهِ مَذَاهِبُ أَهْلِ

العلم و أصحاب الاثر و اهل السنة المتمسكين بعروقتها
 المعروفين بها المقتدى بهم فيها من لدن أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا و ادر اركت من العلماء
 الحجاز و الشام و غيرها عليها فمن خالف شيئا من هذا
 المذهب و طعن فيها فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة
 نزل عن منهج السنة و سبيل الحق فكان قولهم ان الايمان
 قول و عمل و نية و تمسك بالسنة و الايمان يزيد و ينقص
 يستثنى في الايمان غير ان يكون لشك انما هو سنة ماضية
 عن العلماء فاذا سئل الرجل مو من انت فانه يقول انما
 مو من انشاء الله و مو من ارجو و يقول امنت بالله
 و ملائكته و كتبه و رسله و من نزع عن الايمان قول
 بلا عمل فهو مرجى و من نزع عن الايمان هو القول بالاعمال
 فشرائع فهو مرجى و من نزع عن الايمان لا يزيد و لا ينقص فقد
 قال بقول المرجية و من انكر الاستثناء في الايمان
 فهو مرجى و من نزع عن الايمان كايان جبرئيل و الملائكة
 فهو مرجى انقضى تجارتي مني قال ابن ابي مليكة ادرئت
 ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم
 يخاف النفاق على نفسه ما منهم احد يقول انه على
 ايمان جبرئيل و ميكائيل انقضى آو رجب ايمان كالمبشيش هو

او نکلے نزدیک جو اسکے قائل ہیں دونوں اعتبار سے ثابت ہے تو مؤلف
 نے جو دونوں مذہبوں کے صحت کی توجہ بیان فرمائی ہے صحیح نہیں ہے
 اس لئے کہ توجہ سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جو لوگ ایمان کے کم و بیش ہونے
 کے قائل ہیں وہ صرف باعتبار اعمال کے قائل ہیں حالانکہ یہ انکا مذہب نہیں
 بلکہ انکا مذہب یہی ہے کہ ایمان باعتبار تصدیق قلبی و اعمال دونوں کے
 کم و بیش ہوتا ہے اور اس کا بیان اوپر گزر چکا ہے فصار ہذا التوجیہ
 من قبیل توجیہ القول بالایرضی بہ قائل فتدبر اور یہ قول کہ تصدیق
 قلبی زیادت و نقصان کو قبول نہیں کرتی تو یہ قول صحیح نہیں تصدیق قلبی
 کا کم و بیش ہونا عقلاً و نقلاً دونوں طرح ثابت ہے اس کا بیان بھی
 اوپر ہو چکا ہے اور علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین
 مراتب مشاہدہ قلبی کے ہیں چنانچہ مؤلف نے بھی صحت میں اس کا اقرار کیا
 ہے بلکہ اہل ظاہر اور باطن کا اس پر اتفاق نقل فرمایا ہے اور جب یہ مراتب
 صفات تصدیق قلبی کے ثمرے تو یہاں سے بھی تصدیق قلبی کا کم و
 بیش ہونا ثابت ہو گیا بلکہ خود بقول مؤلف بھی آور نیز مؤلف نے
 ص ۱۰ میں لو کشف الغطا ما اشدت یقیناً قول حضرت علی رضی کا
 نقل فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ مبنی اس قول کا یہی ہے کہ تصدیق قلبی
 زیادت و نقصان کو قبول کرتی ہے اس تقریر سے بھی مؤلف کے نزدیک
 نفس تصدیق قلبی کا کم و بیش ہونا لازم آیا پس یہاں یہ قول مؤلف
 کا کہ تصدیق قلبی زیادت و نقصان کو قبول نہیں کرتی خلاف ہونا بقول

خود لازم آیا اور جب مؤلف کے نزدیک بھی تصدیق کا کم و بیش
ہونا ثابت ہو گیا تو اب مذہب امام اعظم علیہ الرحمہ کا خود بقول
مؤلف بھی صحیح نہ ٹھہرا اور نیز وہ تمثیل روح کی بھی خود بقول مؤلف
صحیح نہ ٹھہری فلیتکامل حق التامل اور مؤلف کی عبارت توجیب
سے ظاہر ہے کہ ایمان مؤلف کے نزدیک عبارت قول و عمل سے ہے
اور یہ مذہب سلف کا ہے اور جب اس امر کا اقرار ہے تو ایمان
کے کم و بیش ہونے کا بھی اقرار چاہئے تاکہ پوری پوری وہی سلف کی ہو
جاوے اور مؤلف نے جو ظاہر ایمان اور باطن ایمان میں ملازمت
ثابت کی ہے صحیح نہیں ہے اسلئے کہ بعض اشخاص کو تصدیق ہوتی
ہے او اعمال سے غافل رہتے ہیں اور بعض اشخاص اعمال کے عامل ہوتے
ہیں اور دل میں تصدیق قلبی نہیں رکھتے جیسے منافقین و بر تقدیر
صحت اس ملازمت کے اس سے ایمان کا کم و بیش ہونا لازم آتا ہے
اور نیز اس ملازمت سے اگر ایمان کا کم و بیش ہونا لازم آوے تو
اعمال ہی میں نہیں ثابت ہوتا بلکہ اعمال اور تصدیق قلبی دونوں میں
اور مؤلف نے جو یہ بیان کیا ہے کہ اجتہاد امام اعظم کا طرف باطن
کے بہت متوجہ ہر اسی واسطے اہل ظاہر اور سکے کہنے سے نہیں واقف
ہوتے اور اجتہاد دیگر ائمہ کا ظاہر سے زیادہ تعلق رکھتا ہے تو اولاً
امام اعظم علیہ الرحمہ کا اجتہاد طرف باطن کے بہت متوجہ ہونا دلیل
اس امر کی نہیں کہ کل اجتہاد امام اعظم کا صحیح ہے المجتہد قد

یحظی و یصیب اصول کا مسئلہ ہے اور نیز آپ کا اجتہاد و بلحاظ
 باطن گوچوت فہم کی دلیل ہے لیکن یہ بھی یاد رہے کہ اس سبب سے
 اکثر آپ کا اجتہاد و خلاف کتاب و سنت واقع ہوا دیکھو غسالہ وضو و بیدل
 شرعی و ہندو مذہب راجع نجس نہیں اور امام اعظم کے نزدیک نجس ہے
 اور شعرائی نے امام اعظم و امام ابو یوسف کا کشف اسکے نجاست
 خلیفہ ہونے پر بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم نے چند
 مرتبکین کبار کے غسالہ وضو و رین گناہوں کو مجددہ کرتے دیکھا
 ناظرین پر مخفی نہ رہے کہ یہ کشف و وجہ خلاف ہے اول یہ کہ اقوال
 سلف سے ثابت ہے کہ وضو وغیرہ سے صفائے معاف ہوتے ہیں نہ کبار
 کبار بلکہ تو بہ معاف نہیں ہوتے ہیں مگر جہان شارع نے استثنائے
 کیا ہے اور اگر وضو سے کبار کا معاف ہونا ثابت ہو چا وے
 تو حدود و قصاص جو بعض کبار کے لئے ہیں بیکار ہو جائیں
 ثانی یہ کہ دلیلون سے غسالہ کا پاک ہونا ثابت ہے متقی الاخبار
 میں ہے (باب طہارۃ الماء المتوضاء بہ) عن جابر
 بن عبد اللہ قال جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یعود فی واما مریض لا عقل فتوضأ وصب وضوءاً علی
 وعن حذیفۃ بن الیمان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلم لقیہ و هو جنب فحاده عنه فاغتسل ثم جاء فقال کنت
 جنباً فقال ان المسلم لا ینجس و الا الجماعۃ لا ینجس

والترمذی ۱۰ انتھے نیل الاوطار میں ہے ۱۰ استدلال الجہوں سے بصبہ
 صلے ۱۰ اللہ علیہ وسلم بوضوئہ علی جا بروققریرہ للصحابۃ
 علی التبرک بوضوئہ وعلی طہارۃ الماء المستعمل للوضوء
 فان قال الذہب الی نجاسة المستعمل للوضوء ۱۰ ہذا الحدیث
 غایۃ ما فیہا الدلالۃ علی طہارۃ ما توضع بہ صلے ۱۰ اللہ
 علیہ وسلم ولعل ذلک من خصائصہ قلنا ہذا دعویٰ غیر
 نافعۃ فان الاصل ان حکم وحکم الامۃ واحد الا ان یقوم
 دلیل یقضی بالاختصاص ولا دلیل انتھے لمخصاً اور حدیث ثانی
 کے تحت میں یہ ہے واما ذکر الصنف رحمہ اللہ ہذا الحدیث
 فی باب طہارۃ الماء المتوضأ بہ لقصد تکمیل الاستدلال
 علی عدم نجاسة الماء المتوضأ بہ لانه اذا ثبت ان
 المسلم لا ینجس فلا وجہ لجعل الماء نجساً بمجرد ماسۃ
 انتھے پس یہ دلیلین پاکی غسالہ کی بھی اس کشف کے مخالف ہیں اور
 جو کشف خلاف کتاب و سنت ہے وہ مقبول نہیں علاوہ اسکے
 کشف حجت نہیں ہے اور دیکھو مدت رضاعت تمام ائمہ کے نزدیک
 دلیل آیت حولین کاملین دو برس ہے اور امام اعظم کے
 نزدیک اڑھائی برس ہے حملہ و فصالہ ثلاثون شہرا میں مذہب
 امام اعظم پر جمع ہونا حقیقہ و مجاز کا لازم آتا ہے وھو کما تروے علاوہ
 اسکے دونوں آیتوں میں تعارض لازم آتا ہے فتدبر اس طرح

بہتیرے مجتہدات امام اعظم علیہ الرحمہ کے خلاف کتابے سنت میں چونکہ اسکا
 بسط یہاں بے موقع ہے لہذا اسے قدر پر اکتفا کیا گیا اور غرض اسس
 بیان سے معاذ اللہ تنقیص امام اعظم نہیں ہے یہ بیان صرف بتقریب
 شہادت اس امر کے ذکر کیا گیا کہ ہر اجتہاد و کشف امام اعظم علیہ الرحمہ کے
 مقبول نہیں اور یہ کچھ آپ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ جملہ ائمہ
 کے ساتھ ثانیاً ایمان کا کم و بیش ہونا متعلق بعقائد ہے اور عقائد
 قیاس اجتہاد سے ثابت نہیں ہوتے اسلئے کہ قیاس اور اجتہاد دلیل
 ظنی ہیں اور عقائد میں دلیل یقینی درکار ہے شرح مسلم میں ہے ثم القیاس
 مظنون لا فادۃ ولا یحصل بہ الیقین عند الجھوس ولا
 یثبت بہ العقائد اور علی قاری حنفی کی شرح فقہ اکبر میں ہے
 ولا یخفۃ ان المعتبر فی العقائد هو الادلۃ الیقینیۃ انتھے +
ثالثاً ائمہ ثلاثہ وغیرہ نے اس مسئلہ میں اجتہاد نہیں فرمایا ہے بلکہ
 کتاب و سنت سے اسکو ثابت کیا ہے جیسا کہ اسکا ثبوت کتاب و سنت
 سے اوپر گذر چکا + **رابعاً** جب یہ مسئلہ یعنی ایمان کا کم و بیش ہونا
 کتاب و سنت سے بوضاحت تام ثابت ہے تو اہل حدیث پر طعن کرنے کا
 کوئی موقع نہیں ہے + **خامساً** اس باب میں اگر امام اعظم ہی کا
 مسلک مرغوب عند المؤلف تھا تو ایمان کے کم و بیش ہونیکے قائل بعض وجہ
 سے کیوں ہوئے امام اعظم تو مطلقاً ایمان کے کم و بیش ہونے کی نفی
 فرماتے ہیں + **سادساً** جب ایمان کا کم و بیش ہونا مؤلف کے نزدیک

بھی بعض وجہ سے ثابت ہے تو مولف بھی امام اعظم کی کُنہ کو نہیں پہونچے
 اور جب خود بھی نہیں پہونچے تو دوسرے پڑھنے کیسا؟ سب کا جب امام
 اعظم ہی کا مشرب اس بارہ میں مقبول عند المولف تھا تو مولف نے ایمان
 کو قول و عمل سے کیوں قرار دیا یہ امر عبارت توجیہ مولف سے ظاہر ہے
 ثامناً ایمان کا کم و بیش ہونا باعتبار عمل کے اور کم و بیش نہونا باعتبار
 تصدیق قلبی کے مولف کا مذہب ہے یہ امر بھی عبارت توجیہ سے متبادر ہے
 بلکہ ظاہر پس مولف نے بھی امام اعظم کے اجتہاد کا خلاف کیا تو اب غیر و
 پڑھنے کرنا بڑے افسوس کی بات ہے قولہ صلاً تو مذاہب اربعہ خصوصاً
 مذہب حنفی میں ہزار ہا اولیاء کبار کہ مصداق العلماء ورثۃ الانبیاء
 ہیں گذری ہیں چنانچہ تمام پیران طریقہ نقشبندیہ اسی مذہب میں ہوئے
 ہیں اور اب تک موجود ہیں تو وہ بزرگ جن کو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے نسبت حاصل ہو گئی ہے اور حضوری سے مشرف ہوتے ہیں اونکو آنحضرت
 صلعم نے کیوں نہیں بتلادیا کہ تم مذہب باطل پر ہو بلکہ اونکو رسائی آنحضرت
 صلعم تک کیونکر ہوئی؟ اقول شیخ عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمہ حنبلی مذہب
 تھے اور آپ کی ولایت متفق علیہ ہے اور آپ تنہا ہزار ولی کے برابر ہیں
 انشاء اللہ تعالیٰ تاج سکال میں شیخ عبدالقادر جیلانی کے ترجمہ میں آپ کا
 قول نقل فرمایا ہے کہ اپنے فرمایا کہ لا یكون لله ولی الا علی اعتقاد احمد
 بن حنبل بطریق تنزل آپ کے کلام سے اس قدر ضرور ثابت ہے کہ اور مذہب
 کے ولی حنبلی لہ مذہب کے ولی کو نہیں پاسکتے اور یہ کہ کوئی نہیں کہتا کہ حنفی لہ

ہونا باطل ہے ہاں یہ کہا جاتا ہے کہ ہر حادثہ میں ایک ہی مذہب کی پیروی
 نہیں چاہئے بلکہ تابع دلیل کا رہنا چاہئے جس مذہب کی دلیل قوی نظر آئے
 اُس پر عمل کرے جیسا کہ معمول حضرت مرزا مظہر جانجانا علیہ الرحمہ وغیرہ
 کا تھا اور یہ دعویٰ کہ تمام پیران طریقہ نقشبندیہ اسی مذہب حنفی میں
 ہوئے ہیں محتاج نقل صحیح و مراحات صریح و دلیل مقبول ہے اس لئے کہ
 اکابر اولیاء غالباً متبع کتاب و سنت گزرے ہیں نہ مقلد مذہب طبقات
 کبریٰ شرافی وغیرہ کتب تصوف سے یہ بات ثابت ہے سید الطائفہ جنیدؒ
 فرماتے تھے طریقتنا ہذا مقلد بالکتاب والسنة قید اتباع کی
 بعد قید مذہب یعنی چہ آور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حضوری
 سے کیا ارادہ کیا گیا ہے اگر یہ ارادہ کیا گیا ہے کہ منام میں ملاقات آپ سے
 ہوتی ہے تو یہ کچھ مخصوص ولیوں ہی کے واسطے نہیں ہے بلکہ احاد امت بھی
 آپ کو دیکھ سکتے ہیں بلکہ دیکھتے ہیں اور اگر یہ ارادہ کیا گیا ہے کہ آپ ولیوں کے
 پاس مع جسم شریف تشریف لاتے ہیں تو اسکا ثبوت درکار ہے اور اگر یہ ارادہ
 کیا گیا ہے کہ ولیوں کے پاس آپ کی روح پرفتوح آتی ہے تو یہ قول فقہاء
 باطل و شرک ہے اور جب روح پاک کا آنا باطل ہے تو جسم کے ساتھ آنا بجز
 اولئے باطل ہوگا اور اگر حضوری سے نفس تعلق مراد لیا گیا ہے تو اولاً یہ بھی
 چیمہ ولیوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے ثانیاً اس قدر کے تعلق سے کوئی
 حکم آپ کی طرف سے نہیں ثابت ہو سکتا اور رسانی میں بھی یہی احتمالات
 ہوں گے مولف نے اس تحریر میں کئی مقاموں پر حضوری کا ذکر کیا ہے

اُن مقاموں کا جواب بھی یہ ہیں سے سمجھ لیوں ایضاً قولہ ص ۱۲ اکثر لوگ
 فی زماننا اپنے کو موحّد کہتے ہیں اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اور انبیاء
 کو بنظر انما انا بشر مثلکم اپنے مساوی زعم کرتے ہیں نعوذ باللہ منہا اور
 چونکہ اصل سے فروغ کی رونق ہے لہذا صحابہ کبار و اولیاء سے امت کو
 جو بمنزلہ اجزاء جناب نبوت ہیں انکو بھی نظر تعظیم سے نہیں دیکھتے بلکہ اکثر
 افراد اس گروہ کے وعظ وغیرہ میں انبیاء اور اولیاء کو الفاظ پست یا د کرتے ہیں
 اور انکو بندہ عاجز وغیرہ الفاظ سے خطاب کرتے ہیں عجب احمق ہیں خدا
 تو یوں فرماتا ہے کہ واللہ العزیز والرسولہ والمؤمنین ولكن المنافقین
 لا یعلمون اور یہ لوگ جو اپنے کو نفاق سے مبتلا جانتے ہیں بجا عزت
 ذلت کا اطلاق کرتے ہیں البتہ حقیقہ امکانی آگے رتبہ الوہیت کے سرافکندہ
 و شرمندہ ہے اور یہ دید اکابر کو اپنی نفس کی طرف ہوتی ہے لیکن یہ کب
 روا ہے کہ ہم انکو ایسے الفاظ سے یاد کریں جو وہ خود اپنی طرف نسبت
 کرتے ہیں اور ما بہ الاشتراک بشریت پر نظر کر کے ما بہ الاختیار جو انکی مقبولیت
 اور درجات رفیع ہیں اوس سے قطع نظر کریں اگرچہ ظاہر آریہ لوگ فضائل
 اکابر کو طاق نسبان پر رکھکے اپنے کو معتقد خدا کا اور موحّد ثابت کرتے ہیں
 لیکن صرف زبانی اور دامن شیطانی ہے اور ظاہر از بانہ خدا ہی خدا ہے اور
 دل شرک خفی سے معمور ہے اقول انما انا بشر مثلکم سے اُن حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کا نفس بشریت میں مساوی ہونا ثابت ہے اور یہ عین
 ایمان ہے پس اس عقیدہ پر نعوذ باللہ پڑھنا گویا آیت پر پڑھنا ہے عیاذاً

باندہ آور موحدین جو آپ کو نفس بشریت میں مساوی قرار دیتے ہیں تو ان کا عقیدہ مغاڑ ہے
 صرف اسی پر قصد نہیں ہے بلکہ ساتھ اسکے آپ کو افضل الخلاق اور افضل الرسل
 بھی جانتے ہیں اور فرق اسلام میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا کہ وہ صرف اسی مسئلہ
 کا عقیدہ رکھتا ہو البتہ کفار اور یہود اور نصاریٰ کا یہ عقیدہ جو جو آپ پر ایمان
 لایا ہے وہ ہرگز ایسا عقیدہ آپ کے ساتھ نہیں رکھ سکتا آور موحدین کو آپ کو
 نفس بشریت میں مساوی کہنے کی ضرورت وہاں ہوتی ہے جہاں غلوۃ
 مستوفی آپ میں درجہ الوہیت کا ثابت کرتے ہیں ورنہ خواہ مخواہ کوئی موجد
 ہر موقع اور ہر محل پر اسکے درپے نہیں ہوتا اور یہ قول کہ صحابہ کو بھی نظر تعظیم سے نہیں
 دیکھتے اتمام محبت والزام محض ہے تو حیدین ہی کو پوری محبت آپ سے اور آپ
 کے صحابہ سے ہے چونکہ یہ محل اسکے بسط کا نہیں ہے لہذا اسکے ثبوت سے گریز
 کیا گیا اس قدر یاد رہے کہ سچی محبت موافق کتاب و سنت اسی فرقہ کا حصہ ہے
 آور یہ قول کہ انبیاء اور اولیاء کو الفاظ اہت سے یاد کرتے ہیں اور
 ان کو بندہ عاجز وغیرہ سے خطاب کرتے ہیں تو اس کا بیان یوں ہے
 کہ ان خطابوں کو بھی موحدین ہر محل اور ہر موقع پر نہیں بیان کرتے ہیں بلکہ
 جس وقت خدا پاک کی جلالت اور علو درجہ کا بیان کرنا منظور ہوتا ہے آور
 یہ یقینی امر ہے کہ خدا کے مقابلہ میں جمیع مخلوقات ولی ہوں خواہ نبی سب
 عاجز اور ذلیل ہیں چونکہ مؤلف صوفی مشرب ہیں لہذا ان خطابوں کے جواز
 کا ثبوت کلام صوفیہ ہی سے ثابت کیا جاتا ہے امام شعرانی کے مختصر فتوحات کبیرہ
 میں ہے و نعتقد انہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفسہ مع ربہ

عبد ذلیل خاشع ۱۰ ۱۱ لا منیب ھذا ۱۲ اما علیہ ۱۳ قطاب ۱۴ اھل
 ۱۵ الورع ۱۶ اور اس سے بڑھ کے قول شیخ الشیوخ کا عوارف المعارف
 میں ہے لا یكمل ایمان المرء حتی یكون الناس عندہ کالاباعثر
 یوجع الی نفسہ فیراھا ۱۷ صغر صاغر ۱۸ اور خود آن حضرت نے
 لبید کے کلیہ ۱۹ ع ۲۰ اکل شئ ما خلا ۲۱ اللہ باطل کو اصدق کلمہ
 فرمایا حاصل یہ کہ خدا کے مقابلہ میں انبیاء اور اولیاء کو ذلیل اور بندہ عاجز
 کہنا منافی اُنکے عزیز ہونیکے نہیں ہے اب خلاصہ عقیدہ موحدین کا
 یہ ہو کہ انبیاء اور اولیاء باعتبار عام مومنین کے افضل ہیں اور
 باعتبار خدا پاک ذلیل اور خوار بلکہ لاشے ہیں اور یہی مذہب جملہ اہل
 اسلام کا ہے علی الخصوص صوفیہ کا جناب مؤلف نے ناحق کی زبان
 و لازمی موحدین پر کی ہے ساتھ اس کو آپ بھی اس کے قائل ہیں کہ حقیقۃً اسکا
 آگے رتبہ اُلوہیت کے سرافکندہ اور شرمندہ ہے بہر کیف یہ صلواتین اگر
 بجا ہیں تو اولاً مؤلف اور اُنکے بڑ و پیر عائد ہونگی باقی مؤلف نے جو
 اسکے بعد ایک تمثیل بیان کی ہے اوسکا جواب انھیں مذکور است سے
 ظاہر ہے حاجت تفصیل کی نہیں ہے اور صلاً میں مؤلف کا یہ قول کہ
 قل انما انا بشر مثکم بیان کمال ہے نہ وہ جو یہ لوگ سمجھے ہیں اور خدا
 اپنے دوستوں سے جس طرح چاہے کلام کرے اوسکے اسرار سے
 عوام کا لا نعام کو کیا خبر ہے ۲۲ میان عاشق و معشوق رمز ہی است
 غایۃ سقوط میں ہے کئی وجہوں سے ۲۳ اولاً یہ کہ یہ آیت مشابہات سے

نہیں ہے کہ جس کا مطلب دریافت کرنا منع ہو **ثانیاً** آیت سے
 یہی بات ظاہر ہے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ کا حکم ہوا کہ آپ لوگوں
 سے کہہ دیں کہ میں بشر ہوں مثل تمہارے کچھ خدا اور فرشتہ نہیں
 ہوں پھر یہ قول کہ اس کا مطلب خدا اور خدا کے رسول جانیں عوام
 نہیں جان سکتے خدا کو جھٹلانا ٹھہرا لغو ذبا اللہ خدا نے تو اسلئے اس
 آیت کو بھیجا کہ ہلوگ اسکا مطلب سمجھیں اور نام کے متصوفین اس کے
 مطلب سمجھنے کو منع کرتے ہیں یہ عجیب آفت ہے **ثالثاً** جب اس قسم
 کی آیت کا مطلب سمجھنا نا درست ٹھہرا تو پھر اور آیتوں کے مطلب
 سمجھنے پر کیا دلیل ہے مولف کی تقریر سے سارا قرآن شریف لغو ہوا
 جاتا ہے آج کل کے صوفیوں نے بڑا غضب کیا ہے انھیں وجہوں
 سے کہا جاتا ہے کہ آج کل کے متصوفین رسول کو خدا جانتے ہیں کہ آپ
 پر اطلاق بشر کو جائز نہیں رکھتے اسی وجہ سے اہل حدیث آپ کو خدا
 کے سامنے بندہ ذلیل اور عاجز جانتے ہیں **قولہ صلا** انا مینۃ العلم
 و علی بابہا سے مراد علم سینہ ہے والا علم ظاہر جیسا کہ اور صحابہ سے پہنچا
 ہے آپ سے کہاں پہنچا ہے **اقول** اس حدیث کی صحت میں کلام
 ہے سخاوی کے مقاصد سند میں ہے کہ دارقطنی نے کہا کہ یہ حدیث مضطرب
 اور غیر ثابت ہے اور ترمذی نے کہا کہ منکر ہے اور ایسا ہی بخاری نے
 بھی کہا اور کہا کہ اس حدیث کے لئے کوئی وجہ صحیح نہیں ہے اور خطیب
 نے تاریخ بغداد میں کہا کہ ابن سعین نے اسکو کذب اور لا اصل لہ کہا اور

ابن الجوزی نے اسکو موضوعات میں ذکر کیا ہے اور ذہبی وغیرہ
 نے اسمین اوسکی موافقت کی ہے اور ابن دقیق العید نے بھی اسی
 طرح ارشاد کیا ہو کر کہا ہو کہ اس حدیث کو محدثوں نے ثابت نہیں کیا ہے
 اور کہا گیا ہے کہ یہ باطل ہے اور ابن دقیق العید کے کلام سے یہ
 بات ثابت ہوتی ہے کہ محدثوں نے اسکے کذب میں توقف کیا ہے بلکہ
 ملائی نے اسکے کذب پر توقف کیا ہے انتہی آخر کلام سخا وحی سے
 یہ بات ثابت ہے کہ یہ حدیث حسن ہے بالفرض اگر یہ حدیث قابل
 الاستدلال بھی ہو تو غایۃ مافی الباب اس سے حضرت علی رض کا زیادہ
 ہونا علم میں ثابت ہوگا اور یہ قول کہ مراد علم سے علم سینہ ہے تو
 اولاً علم سینہ جس کو مؤلف نے سمجھا ہے اوپر کوئی دلیل نہیں ہے
 من ادعی فعلیہ البرہان اس عبارت اور عبارت ص ۴
 گذشتہ علم سینہ بہ از علم سفینہ سے یہ واضح ہے کہ مؤلف کے نزدیک
 علم سینہ مغایر علم سفینہ ہے اور یہ بات بے اصل ہے اسلئے کہ علم سینہ
 عبارت ہے علم باطن سے اور علم باطن عبارت ہے معرفت اسماء و
 صفات و افعال الہی سے جس پر کتاب و سنت مشتمل ہیں اور معرفت احوال
 قلب اور مکائد نفس سے اور اسکیو علم التصوف اور علم السلوک اور علم
 الطریقتہ اور علم الحقیقتہ اور علم الاسرار بھی کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ مذکورات
 اس علم کے کل علم سفینہ ہی سے ماخوذ ہیں پس شریعت اور طریقت و دہن
 شہرہ باجد العلوم میں تحریر فرمائی ہے و اما دعوی التقابل بین الظن

والباطن كما يدعيه جهلة القوم فزعموا بطل بشهادة العو
 والخصوص انتقمه آو ر قاضى شتار الله ياني تبي آخر كتاب مالا بد منه
 مين فرماتى مين بدان ارشد كى مدين همه كه گفته شد صورت
 ايمانى و اسلام شريعت است و مغز حقيقت آن در خدمت
 درویشان بايد جست و خيال نبايد كرد كه حقيقت خلاف شريعت
 است كه اين سخن جهال است و كفر بلكه مدين شريعت است
 كه در خدمت درویشان رنگ و بگريد را ميكنند انتقمه آو ر قاضى
 عبدالحج حنفى مرحوم الآثار المرفوعة فى الاحاديث الموضوعه مين تحرير فرما
 مين ومن منكرات هولاء (۲) الصوفية جعل الشريعة
 مخالفة للطريقة وظهرت من مسالك علماء الشريعة
 غير مسالك علماء الحقيقة ومن ثم تراهم يقولون
 هذا الصلوة وهذا الوعد وهذا الفعل الفلانى
 ثابت من اوتى العالم الدنى فيكفينا ذلك وان لم يوافق
 ظاهر الشرع او ورد ما يخالفه فيما هنالك و
 كثيرا ما يتفوهون بمثل هذا فى بحث المزامير عند
 عرض الاحاديث الصحيحة الواسدة فى حرماتها
 عليهم والزمامهم باحسن التقاسير وهذا وهم فاسد
 وفهم كاسد فقد اجمع علماء الاسلام من جملة
 الولاية الشرع والمشائخ الكواثر على ان كل طريقة مخالفة

للشریعة مردود۲ وانه لا یتقیم امر التصوف و
 الولاية۲ الا بتباع الشریعة وانه لا منافیة و
 لمبائنة بین الشریعة والطریقة وکبراء
 الصوفیة برأء من هذا الوسمة القبیحة ۳
 انتھے اور جب شریعت اور طریقت شے واحد ٹھہری تو
 یہ قول بعض جہال صوفیہ کا کہ سماع گو شریعت حرام ہے لیکن
 طریقت درست ہے محض خلاف حق ہے اسلئے کہ جو چیز شریعت
 میں ناجائز ہے وہ طریقت میں بھی ناجائز ہے اور جو چیز شریعت
 میں جائز ہے وہ طریقت میں بھی جائز ہے اور صوفیہ کرام
 نے ہرگز کوئی مسئلہ خلاف مقتضی شرع کے نہیں کیا ہے یعنی ایسا
 ہرگز نہیں کیا ہے کہ مثلاً کوئی بات شریعت میں ناجائز ہے اور
 اسکو بوجہ طریقت جائز کہا ہو البتہ جہال متصوفین کا ذکر نہیں
 قاضی ثناء اللہ تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں فلا یجوز لا حد
 ۲ ان یقول فی امر افتی علماء الشرع علی حرمتہ ۲ او کو امت
 ۲ ان مشائخ الصوفیة سنوا کذاک ونحن نتبع سنتهم
 والصیحة ۲ ان الصوفیة الکرام ما فعلوا قط علی
 خلاف مقتضی الشرع واما الفساد من جہال
 اتباعهم انتھی ثانیاً جس دلیل سے مؤلف نے اس علم سے
 علم سینہ مراد لیا ہے وہ دلیل بھی نا تمام ہے اسلئے کہ کم پہنچنا

حدیثوں کا امراضانی ہے مین کہتا ہوں کہ باعتبار بہتیرے
 صحابہ کے حضرت علی رضی سے حدیثیں زیادہ مروی ہیں بلکہ خلفا
 ثلاثہ ابو بکر و عمر و عثمان رضی سے بھی سیوطی کی تاریخ الخلفاء میں
 ہے کہ حضرت علی رضی سے پانچ سو چھیاسی حدیثیں مروی ہیں
 اور حضرت عمر رضی سے پانچ سو اونتالیس اور حضرت ابو بکر رضی
 سے ایک سو ایلالیس اور حضرت عثمان رضی سے ایک سو چھالیس
 ہاں باعتبار دیگر صحابہ مثل حضرت ابو ہریرہ وغیرہ کے کم مروی
 ہیں ۴ ایضاً قول ص ۱۷۱ اس مقام پر مناسب جانا کہ بعض مناتب
 حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے منقول ہوں حضرت مجدد الف
 ثانی رضی اللہ عنہ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں بے شائبہ
 تکلف و تعصب گفتہ میشود کہ نورانیت این مذہب حنفی بنظر
 کشفی در رنگ دریائے عظیم میناید و سائر مذاہب در رنگ حیاض
 و جد اول بنظری در آئند الخ اقول ۱ و لا کشف حجج شرعیہ
 سے نہیں ہے ملا علی قاری حنفی شرح حصن حصین میں فرماتے
 ہیں فالاحکام المنامیۃ والاحوال الکشفیۃ لا اعتبار
 لہا فی الامور الشرعیۃ پس ترجیح مذہب حنفی بنظر کشفی
 غیر مقبول شمہری ثانیاً جناب شاہ ولی اللہ صاحب فیوض
 الحرمین میں یوں فرماتے ہیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 را تا مل کردم کہ بسوس کہام یک مذہب ازین مذاہب فقہ میل

دارد تا همان مذهب را تابع و متمسک شوم ناگاه همه مذاهب نزد
 و سید علی علیه و سلم یکسان است و علم فروع درین حالت
 از دیدن روح کریمه اش نیست بلکه داخل در جوهر جان او اصل
 علم فرعلیت که آن عنایت حق است بسوی نفوس بشر
 از طرف اعمال و اخلاق ایشان و اصلاح اش و این اصل
 را فروع و اشباح مختلفه است باختلاف زمان پس داخل
 در جوهر روح همین اصل است و لهذا نسبت مذاهب علی
 السوار آمد و هیچ مذہبی نزدش از مذہب دیگر متمیز نیست بنا بر
 آنکه هر مذہب ازین مذاهب محیط چیز است که واجب است از
 امہات فقہ دین محمدی اگر چه مختلف باشد پس اگر یک اعتقادی
 واحد ازین مذاهب نکند آن حضرت صلی الله علیه و سلم
 را نسبت بوی سختی و خشمی در عیان نباشد مگر بعرض و آن است
 که اختلاف در ملت و تقابل در میان مردم و فساد ذات البین
 اتفاق افتد و این اش چیز نیست که بران سخطش رو میدهد
 و همچنین بجهت طرق را نزدش صلی الله علیه و سلم علی السوار
 دیدم و اینجائیکه هست که تنبیه بران واجب باشد و آن این است
 که بسیار باشد که نزد مردم چنان بود که آن حضرت صلی الله
 علیه و سلم مذہب فلافی می پسند و همان مذہب حق مطلوب است
 باز دران قصور میکنند و در دلش اعتقاد این معنی که و در

جنب خدا و رسول است گر ہمیشہ و پس نزد آن حضرت صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم می آید و در پیش او نمی ایستد و میان خود و میان
 و علیہ السلام با بی مسدود می یابد کہ ہرگز نمی کشاید پس میگوید
 کہ این معاتبہ الیت از طرف و صلی اللہ علیہ وسلم برقصیر
 او و تحقیق آنست کہ وے بجز ترش بیدہ پراز مخالف و انکباح آمدہ
 لاجرم باب فیض از طرف سور قابلیتش بندگشتہ و گاہ باشد
 کہ انسان زعم میکند کہ خروج ازین مذاہب مدونہ خروج است
 از ربقہ تقلید شرع و انقیاد حکم خدا و آنجا کہ ام طریقہ مضبوط جز این مذاہب
 نیست پس خروج از ان نزد او مراد و ملازم خروج از ربقہ
 انقیاد و اسلام باشد و فطنت میکند کہ آن حضرت بروے
 معاتب و خشکین است و طالب را امثال این شبہات بسیار
 می افتد انتہی ثالثاً اگر کشف او رسنام حجت ہو تو سن نام
 ابو جعفر محمد بن احمد الترمذی الحنفی ثم الشافعی کا بھی حجت ہو گا
 ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں ان کے ترجمہ میں ان کے
 سن نام کو یوں ذکر کیا ہے و کان یقول تفقہت علی ابی حنیفہ
 فرایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد المدینۃ
 عامر حجت فقلت یا رسول اللہ قد تفقہت بقول
 ابی حنیفہ افاخذ بہ قال لا فقلت افاخذ بقول
 مالک بن انس فقال خذ منہ ما وافق سنتی فقلت

۱۰ فَاخْذْ بِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ فَقَالَ مَا هُوَ بِقَوْلِهِ ۲۰
 ۱۱ اَخْذْ بِسُنَّتِي وَسِرِّي عَلَى مَنْ خَالَفَهَا قَالَ فَخَرَجْتَ
 فِي اثَرِ هَذِهِ الرُّوْيَا ۱۲ لِي مَصْرُوكٌ كَتَبَ الشَّافِعِيُّ
 ۱۳ نَحْنُ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ حَاصِلٍ يَهْ كَسَى نَذِيبُ كِي تَرْجِيحِ
 مِنْ حَيْثُ الْكَشْفُ الْمَنَامُ نَهِيْنُ ثَابِتٌ هُوَ سَكْتِي تَعْدَا سَكِي مَجْدُو
 رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ نَفِيْ دَوَا تَيْنِ اَوَّلُ لَكْهِيْنِ هِيْنُ چُونَكِي پُورِي عِبَارَتِ
 كِي لَكْهِيْنِ مِيْنِ طَوَالَتِ تَهِيْ لَهْذَا اَوْسُ كَا حَاصِلُ لَكْهِيْنِ جَوَابِ
 دِيَا جَاتَا هِيْ اَوَّلِ يَهْ كِي اَكْثَرُ اَهْلُ اِسْلَامِ حَنْفِي الْمَذْهَبِ هِيْنِ يَهْ
 بَهِيْ وَجِبَ تَرْجِيحِ اِسْ نَذِيبُ كِي هِيْ ثَانِي يَهْ كِي اَمَامُ اعْظَمِ
 عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ كِي مَخَالَفَانِ اَوَّلُ اَهْلُ رَايَ كِهْتِي هِيْنِ اَمْرَاوَلِ ظَاهِرِ
 الْبَطْلَانِ هِيْ اَوْرُ كَثْرَتِ شِيُوْعِ نَذِيبُ حَنْفِي كِي يَهْ هِيْ كِي اَكْثَرِ
 سَلَا طِيْنِ حَنْفِي الْمَذْهَبِ كَذَرِيْ اَوْرُ فُجُوَا لِي النَّاسُ عَلَيَّ دِيْنِ
 لَمُو كِهْمُ رَعَا يَا بَهِيْ حَنْفِي هُوْتِي تَهِيْ پَسِ كَثْرَتِ نَذِيبُ حَنْفِي كِي مِنْ وَجِبِ
 اِسْلَا طِيْنِ هُوِيْ نَخْلَافِ نَذِيبُ ثَلَاثِيْ بَاقِي كِي اَوْنِ كِي كَثْرَتِ مَحْضِ
 مِنْ تَايِيْدِ رَبِّ الْعَالَمِيْنِ هُوِيْ ثَانِي اَمْرِ بَهِيْ بَاطِلِ هِيْ اِسْلَمِيْ كِي
 اَكَا بَرَامَتِ نَفِيْ جِنِ پَرْدَارِ مَدَارِ صَحْتِ حَدِيْثِ هِيْ اِيْكَوَا اَهْلُ رَايَ كِهْتِي
 هِيْ مِيْزَانِ الْاِعْتِدَالِ مِيْنِ هِيْ النُّعْمَانُ بِنُ ثَابِتِ بِنُ سُرُوْطِي
 ۲۰ بُو حَنِيفَةَ ۲۱ كُوْفِي ۲۲ اَمَامُ اَهْلِ الْوَا لِيْ ضَعْفِ النِّسَائِي
 مِنْ جِهَةِ حَفْظِهِ ۲۳ بِنِ عَدِيْ وَآخِرُوْنِ ۲۴ نَحْنُ

اور تہذیب الکمال میں ہے فقیہ العراق و امام اہل
 العراق و اور تہذیب الاسما میں ہے قال الخطیب
 البغدادی فی التاریخ هو ابو حنیفة التیمی امام
 اصحاب العراق و فقیہ اہل العراق و رسمانی
 کی کتاب الانساب میں ہے و ابو حنیفة النعمان بن
 ثابت بن النعمان ابن المرزبان التیمی الکوفی صاحب
 العراق و امام اصحاب العراق و فقیہ اہل
 العراق ملا حبیب اسد قندھاری رحمہ نے ابجد التواریخ
 میں لکھا ہے ان الصمدی قید فقہ ابی حنیفة بالکوفی
 و القیاس و کانہ هو مراد الذہبی و لہذا اضاف فقہ
 الشافعی الی الحدیث تمیزاً و یوافق ہذا ما اشتهر
 ان ابی حنیفة من اصحاب العراق و الشافعی من
 اصحاب الطوائف انتھے اور امام لوزی نے شرح مسلم میں
 جابجا حنفیہ کو بلفظ اصحاب الراس یاد کیا ہے بلکہ خود امام صاحب
 نے فرمایا ہے علمنا ہذا راۓ کذا فی حدیث
 الفاشیة بلکہ بخاری نے کتاب الضعفاء میں کہا ہے
 کان مرجحاً سکتوا عن رائہ وعن حدیثہ +
 اسی طرح خلیل اولیاء نے غنیۃ الطالبین میں ان کو
 منجملہ مرجح کے گنا ہے اگرچہ بعض نے اس رجاء کی تاویل کی ہے

اور علم حدیث میں تو وہ نزدیک جملہ محدثین کے قومی نہیں بلکہ
 ضعیف ہیں شعرانی کہتے ہیں ان عذر ابی حنیفہ نے
 کثرة القیاس عدم بلوغ الاحادیث الصحیحة الیہ
 فیہ منہ ۲ نکتہ علی ہذا القیاس بہتیرے ائمہ نے آپ
 کو اس لقب سے یاد کیا ہے سنن ترمذی میں بھی جا بجا اسی
 طرف اشارہ کیا ہے اور غرض ان ائمہ کی اس لقب سے
 منقصت آن امام ہمسام عالی مقام کی نہیں ہے بلکہ امر
 واقعی کا ذکر ہے ان ائمہ نے ہرگز آپ کو مخالف سمجھنے کے یہ
 نہیں کہا ہے یہ ائمہ جو مذکور ہوئے رجال کی جرح و تعدیل
 سے بحث کرتے ہیں ان ائمہ نے اس امر میں بڑی دیانت کو راہ
 دی ہے ان کی دیانت کا اقرار حنفیہ نے بھی کیا ہے علاوہ اسکے
 ان ائمہ کے نزدیک یہ لفظ الفاظ جرح سے نہیں ہے پس یہ
 قول کہ مخالفان امام اعظم نے آپ کو اہل راہ سے کہا ہے صحیح نہیں
 اس لئے کہ یہ ائمہ آپ کے مخالفین سے نہیں ہیں اور جرح
 اور تعدیل تو اون کا کام تھا یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان ائمہ نے
 عداوت کسی پر جرح کی ہے اس لئے کہ ان کی دیانت بالاتفاق
 مسلم ہے اگر انکی دیانت پر دھبا لگایا جائے تو پھر ایک حدیث
 بھی صحیح نہ ٹھہرے گی اور جب اس لقب کی یہ ہے کہ احادیث
 نسبت اور اماموں کے آپ کو کم پہنچی ہیں اس وجہ سے آپ کو

حاجت قیاس اور اجتہاد کرنے کی زیادہ ہوئی اور اسی کثرت
 قیاس اور اجتہاد کی وجہ سے آپ کو ائمہ رجال نے اس لقب
 سے یاد کیا اور اسی لئے ابن خلکان نے آپ کے حق میں وکان
 اماماً فی القیاس لکھا یہ سب کچھ تھا مگر امام صاحب
 نے بعض قیاس کی سخت مذمت بھی فرمائی ہے ابن الجوزی
 کتاب الموضوعات میں فرماتے ہیں اخبرنا ابو الفضل
 اخبرنا ابو الحسن علی بن محمد بن علی الشریطی بشیراً
 قال حدثننا ابو علی الحسن بن احمد بن محمد الحافظ
 قال حدثننا محمد بن علی بن حامد المالینی قال
 حدثننا عثمان بن سعید الدارمی قال سمعت
 الاشجعی يقول سمعت دکیعاً قال سمعت اباً
 حنیفة يقول البول فی المسجد احسن من بعض
 القیاس لنتھے اور ایک وجہ حنفیہ کو اصحاب اس
 کہنے کی وہ بھی ہے جبکو فاضل بہاری نے مسلم الثبوت
 میں ذکر کیا ہے والجمہور علی ان التعلیل بالکل مقبول
 فان عینہ او جنسہ فی عین الحکم قیاس اتفاقاً
 لوجود الاصل وانکان فی جنسہ فقیل قیاس
 واختار شمس لائمۃ وفخر الاسلام لانه قد ینکر
 الاصل وقد ینکر لوضوحہ کما فی مسئلۃ ابداع

۱۲ الصبی اذا استكملہ فلا تعلیل فی الجنس
 بسیطاً اصلاً وفيہ ما فیہ وقیل لیس بقیاس
 بل علة شرعية بالروایۃ فیکون بمنزلة النضر
 لا یحتاج الی اصل اقول هذا حکما ترے ولسلم
 من ههنا لقبوا اصحاب الروایۃ والحق انه
 قیاس انتھ بہر کیف راے اور قیاس گو بمقابلہ کتاب
 وسنت محبت نہیں لیکن ہمیں شک نہیں کہ اصابتہ اور
 تبحر فی الراے والقیاس امر لائق تعریف و تحسین ہے
 اسیلئے امام شافعی نے فرمایا الناس کلہم ضال ابی
 حنیفۃ فی الفقہ اور اسیلئے امام مالک نے فرمایا کہ اگر
 امام ابو حنیفہ اس ستون کو سونا ثابت کرنا چاہیں تو ثابت
 کر سکتے ہیں غرض کہ آپ کی جودت طبع پر سب کا اتفاق
 پس اصحاب راے کے کہنے میں کوئی تحقیق نہیں اہل حدیث
 کا عقیدہ امام صاحب کے ساتھ کچھ برا نہیں ہے البتہ
 قلت حدیث اور کثرت رجہا و کا عقیدہ آپ کے ساتھ
 ہے اور مجرد اتنے عقیدہ سے حکم عقیدہ فاسدہ کا لگانا سخت بے
 انصافی ہے قولہ صلیہ اور بعض اکابر نے جو کسی مسئلہ پر
 دوسرے مذہب کے عمل کیا ہے سو وہ مثل او س اختلاف
 کے ہے کہ بعض مسائل میں امام ابو یوسف اور امام محمد

اے چنگیز بوقت
 عبارت فی نہیں لیا
 مفسون لکھ دیا گیا
 سید

رحمتہ اللہ علیہا نے امام اعظم سے اختلاف کیا ہے سوا اسکے واسطی
 کمال علم اور نور بصیرت درکار ہے اقول یہ سکتہ تو بخوبی
 کتب قدیمہ و جدید میں مل ہو چکا ہے کہ تقلید مذہب معین
 کنی واجب نہیں اور یہین سے یہ قول بھی بہت درست آیا
 کہ حنفی اور شافعی کہنا ضروریات دین سے نہیں ہے اور
 نہ خداے تعالیٰ نے اسکی تکلیف دی ہے بلکہ اس کا بھی حل
 ہو چکا ہے لا علی قاری حنفی شرح عین العلم میں فرماتے
 ہیں ومن المعلوم ان الله سبحانه وتعالى ما
 كلف احدا ان يكون حنفيا ۲ وما لکيا ۲ وشافعيا
 ۲ وحنبليا بل کلفهم ان يعملوا بالسنة ۲ انکانوا
 علماء وبقلدوا العلماء ۲ انکانوا جهلاء ۲ اور
 جب تقلید شخصی واجب نہیں ہے اور نہ اپنے کو حنفی اور شافعی
 وغیرہ کہنا واجب توکل مذاہب اربعہ شہورہ عمل میں
 برابر ٹھہرے ولہذا قول جمیل میں فرمایا ہے منها ان
 لا يتكلم في ترجيح مذهب الفقهاء بعضها على
 بعض بل يضعها كلها على القبول مجملة ويتبع منها
 ما وافق صريح السنة ومعروفها الى قوله و
 منها ان لا يتكلم في ترجيح طرق الصوفية بعضها
 على بعض الى قوله ولا يتبع هو نفسه الا ما هو

ثابت فی السنۃ و مشدّد علیہ اصحاب العالم من
المحققین الراستخین انتھے آسئلے عارف ربانی امام شمرانی
نے کشف الغمہ میں فرمایا ان الشریعة المطہرۃ جاءت
عامۃ و لیس مذہب اولی بها من مذہب
فمن ادعی تخصیصها بما ذہب لہ اما مہ
من مقلدین فقد اتے با بآ من الکبائر انتھے
آ و رجب کل مذاہب اربعہ مشہورہ عمل میں برابر ہوئے
تو کسی حادثہ میں غیر مذہب پر عمل کرنے کے لئے قید کمال علم
و نور بصیرت کی لگانی صحیح نہیں اسلئے کہ غیر مذہب پر عمل کرنے
والے علماء ہونگے یا جہلدار اگر علماء رہیں تو جس دلیل سے
اپنے مذہب پر عمل کرتے ہیں اسی دلیل سے غیر مذہب پر
بھی عمل کر سکتے ہیں قید کمال علم کی اگر ضروری ہے تو
یہ قید اپنے مذہب کی نسبت بھی ضروری ہوگی تو لازم آئیگا
کہ جن علماء کو کمال علم و تجربہ حاصل نہ ہو وہ اپنے مذہب پر بھی
عمل نہ کریں واللہ لازم باطل فالملزوم مثلاً آ و اگر
جہلدار ہیں تو وہ علماء سے پوچھ کر عمل کریں اور جس دلیل
سے وہ اپنے علماء سے پوچھ سکتے ہیں اسی دلیل سے اپنے
غیر مذہب کے علماء سے بھی پوچھ سکتے ہیں قید کمال علم
کی انکی نسبت بھی ضروری نہیں بلکہ مطلق علم کی بھی اگر غیر مذہب

پر عمل کرنے کے لئے جہلدار کے واسطے علم کی قید لگانا ضروری
 ہوگی تو لازم آئیگا کہ جہلدار اپنے مذہب پر بھی عمل نہ کریں *
 واللہ لازم باطل فالملزوم مثله غرضکہ علماء اور جہلدار
 دونوں غیر مذہب پر عمل کر سکتے ہیں علماء کا عمل کرنا غیر مذہب
 پر تو ظاہر ہے لیکن جہلدار پس اس لئے کہ انکا مذہب فتویٰ مفتی ہے
 یہہ ہر مذہب کے علماء سے پوچھ کر عمل کر سکتے ہیں حجۃ اللہ البالغہ
 میں ہے لم یزل الناس یسئلون من اتفق من العلماء
 من غیر تقلید مذہب ولا انکار علی احد من
 السائلین الى ان ظهرت هذه المذاهب ومتعصب
 من المقلدین اور بھی اوسمیں ہے ومن لا یجوز ان
 یستفتی الحنفی مثلاً فقیہاً شافعیاً وبالکس ولا یجوز
 یقتدی الحنفی یا ما شافعی مثلاً فان هذا قد خالف
 الاجماع والقرون الاولی وناقض الصحابة والتابعین
 انتھے مولانا بحر العلوم کی شرح مسلم الثبوت میں ہے وهل
 یقلد غیرہ ای من قلدیه فی غیرہ ای غیر ما قلد فیہ
 المختار نعم ان شاء ولما علم من استفتا ثم مرۃ اما
 ومرۃ اخری اما غیرہ من غیر نکیرو من احد فصا اجماعاً
 وتواتر هذا بحیث لا یجبال للممارات فیہ اور شیخ ابن حاجب
 فرماتے ہیں ان المؤمن فی السلف كانوا یستفتون الفقہاء

من غیر رجوع الی معین من غیر نکیہ فحل الاجماع علی
 الجواز انتھ اسکو شاہ صاحب نے عقد الحجب میں نقل
 فرمایا ہے آن عبارت سے واضح ہو گیا کہ عوام بھی غیر مذہب
 پر عمل کر سکتے ہیں العوامی لا مذہب لہ والصوفی لا مشہد
 لہ مشہور ہے اور جب عدم انتساب کی عوام کے حق میں
 یہ ہے کہ انتساب اوسکے حق میں صحیح ہے جو اہل نظر اور
 بصیرت سے ہوا اور ظاہر ہے کہ عوام کو بین و شمال کی تمیز نہیں
 چہ جائے کہ حقیقت اپنے فتوے امام کو دریافت کریں اور
 جب عوام کو تمیز حاصل نہیں تو انتساب انکے حق میں صحیح
 نہیں اور عوام کا حنفی اور شافعی کہنا ایسا ہے جیسے وہ اپنے
 کو نحوی اور لغوی اور فقیہ کہیں ابن امیر الحاج کی شرح
 تحریر میں ہے وقد انطوت القروۃ الفاضلۃ
 علی عدم القول بذلک بل لا یصلح للعوامی مذہب ولو تمذ
 بہ لعدم تأملہ و لیس لہ نظر و بصیرۃ بالمدہب
 علی حسنہ ولا یعرف فتویٰ امامہ و اقوالہ و دعویٰ
 انہ حنفی او شافعی کقولہ انا فقیہ او نحوی و کیف
 یصلح الانتساب الا بالمدعی المجرۃ من الحجۃ و
 القول الفاسخ من المعنی من کل وجہ انتھ تو کتب
 حنفیہ سے تو عوام کو حنفی اور شافعی کہنے کی کوئی وجہ وجہ بھی

نہیں اور آج کل کے عوام اور خواص اس انتساب کو فرض اور
 واجب جانتے ہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کے ایسے لوگ
 بنظر اسکے کہ انتساب ضروریات دین سے نہیں ہے اپنے کو
 منتسب نہیں کرتے ہیں عوام اور خواص دونوں ایسے لوگوں
 کو کمرہ جانتے ہیں بلکہ تارک الصلوٰۃ وشارب الخمر وغیرہ
 سے بھی زیادہ برا جانتے ہیں فان الله وانا اليه ساجعون
 اللهم اهدهم فانهم لا يعلمون ہاں اوپر کے بیان سے
 وہ قول بعض جہال کا بھی رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اترو کو قولی مجبو
 الرسول اور اذ اصح الحديث فهو مذہبی جو امام
 اعظم کا قول ہے وہ خاص اپنے شاگردان امام محمد و امام
 ابو یوسف کے لئے فرمایا ہے ایضاً یہی بات کہ بعض سائل
 میں امام اعظم سے ابو یوسف و امام محمد فر اختلاف کیا ہے
 سو یہ کچھ خصوصیت صاحبین کے نہیں ہی بلکہ دراست میں کہا
 قال بعض الکبراء ان الخلاف فی اتباع ابی حنیفۃ مع
 اکثر من خلاف الشافعی لہ الخ قولہ صلا اور
 ہمارے حضرت فرماتے تھے کہ جو قرب امام اعظم کو اسد
 تعالیٰ سے نظر آتا ہے کسی امام کو نہیں اور امام بخاری و سلم
 ان کے رب کو نہیں پاتے اقول یہ قاعدے کی بات ہے
 کہ جو شخص جس امام کا تابع ہوتا ہے وہ اپنے امام کو ایسا ہی

سمجھتا ہے حبس الشئ یعنی ویسم لفظ حدیث ہے کیا اصحاب
 صحاح ستہ جنکو لاکھوں حدیثیں نوک زبان پر نہیں اون کا
 رتبہ کچھ کم امام اعظم سے ہوگا کاش اگر کتاب صحیح بخاری کو
 من اولہ اٹے آخرہ تحقق کی نظر سے دیکھ لئے ہوتے تو البتہ بخاری کے
 علم و فضل اور سرعت فہم اور جودِ طبع اور وقتِ نظر کا
 اندازہ لگ جاتا اور یہ نہ فرماتے کہ بخاری اور مسلم اون کے رتبہ
 کو نہیں پاتے اگر اسکے برعکس ہم اہل حدیث کہیں تو حضرات
 حنفیہ یہی حکم لگائینگے کہ اہل حدیث نے امام صاحب کی تفسیر کی
 و فوق کل ذی علم علیم قرآن مجید کی آیت ہے زیادت
 علم بخاری و مسلم علم امام ابو حنیفہ رح پر ایک ایسی چیز ہے جس کا
 کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا رہا قرب امام اعظم رح کا احد
 تعالیٰ سے سوا احد ہی جانے ایسے محل میں کسی بزرگ کا کشف و
 الہام محبت نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ خدا و رسول حق میں
 کسی بندہ مقبول کے ایسی خبر نہ دین کتاب حدیث الغامشہ کے
 صفحات ۸۷ صفحہ سے تا صفحہ ۱۳۸ دیکھنا چاہئے تفاوت علم و
 قرب اصحاب صحاح ستہ کا علم و قرب امام بلکہ جملہ ائمہ اسلام
 سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے مع بین تفاوت رہ از کجاست تا
 بکجا۔ اس جگہ دار مدارِ عیار و تجربہ و شہادت صادقہ پر ہے
 نہ خیالِ محتمل و رائے محتمل مؤلف پر قولہ ص ۱۲ اللہ نوک

السموات والارض اس درویشی ہے آسمانوں کی اور زمین کی
 اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نور سے اللہ تعالیٰ کے
 پیدا ہونے ہیں اور خلق آپ کے نور سے پیدا ہوئی ہے تو اس
 بیان سے معنی اس آیت کے کھلے کہ مثل نور لا مشکوٰۃ فیہا
 مصباح المصباح فی نزاجاجۃ ۲ الزجاجة کاٹھا
 کوکب درمی یوقد من شجرة مباركة زیتونة لا
 شرقية ولا غربية یکاد زیتها یضئ ولو لم تمسسه
 فاس نور علی نور یھدی ۲ اللہ لنور لا من یشاء
 مثال اوس کے نور کی یعنی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند
 طاق کے ہے مراد سینہ مبارک آپ کا ہے کہ طاق محراب عبودیت
 طالبان خدا ہے اوس میں ایک چراغ ہے یعنی قلب مبارک
 آپ کا وہ چراغ دھرا ایک شیشے میں ادودہ مضغہ ہے جس میں لطیفہ
 قلب ہے وہ شیشہ جیسے ایک تار ہے چمکتا روشن کیا جاتا ہے
 وہ چراغ درخت مبارک زیتون سے یعنی اپنے اصل سے
 سجان اللہ پردہ مثال میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 مذکور عجب کنایہ ہے ۱ الکناية ۲ بلغ من التصريح اور
 معشوق کا نام بکنایہ لینے میں عجب لطف ہے کہ بیان سے باہر
 ہے واللہ بکل شئ علیم بالجملہ اوس نور نبوت کی طرف
 اللہ تعالیٰ نے اپنے بندگان خاص کو ہدایت کی کہ وہ اوس سے

مستفیض اور منور ہوئے اور خیر القرون سے الی الان وہ نور
 سینہ پیران طریقت میں آیا ہے یہی وجہ ہے کہ اطراف عالم میں انکا
 نام روشن ہے انتہے مع حذف سیرا قول یہ حدیث کہ آن
 حضرت خدا کے نور سے پیدا ہیں اور ساری خلق آپ کے نور سے
 موضوع اور باطل ہے جیسا کہ ابن العراق نے تنزیہ الشریعہ
 عن الاحادیث الموضوعہ میں بیان کیا ہے اور میزان الاعتدال
 میں احمد بن یوسف سیحی کے ترجمہ میں ہے احمد بن یوسف
 ۱۔ سیحی لا یعرف و اتے بخبر کذب قال ابو نعیم فی
 ۲۔ مالیہ ثنا محمد بن محمد بن عمرو بن زید ۲۔ ملاً
 ثنا احمد بن یوسف ثنا ابو شعیب صالح بن زید
 ۱۔ السوسی ثنا الہیثم بن جمیل ثنا ابو معشر عن المقبر
 عن ۲۔ ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم خلقنی اللہ من نورہ وخلق ابابکر من نور من نور من نور
 خلق عمر من نور ابی بکر وخلق امیہ من نور عمر و عمر
 سراج اهل الجنة قال ابو نعیم ہذا باطل مخالف
 لکتاب اللہ ثم اخذ ابو نعیم ۲۔ یقول علی سر جالہ بکلام
 غیر مفید فقال ابو معشر ترک ولم یخرج جالہ و ۲۔ ما
 ۲۔ ابو شعیب فمتروک متفق علی ترکہ و کن لک
 ۲۔ الہیثم و لم یخرج عنہ شیء فی الصحیحین قلت ما

حدث به واحد من ثلثة واما الالفه عند
فيه من المسيحي ۲ فتحه اور جب یہ حدیث باطل اور موضوع
شعری تو اب تفسیر مؤلف آیت مثل نورہ کی درست نہوگی اور
بتقدیر تسلیم صحت حدیث مذکور بھی یہ تفسیر مؤلف کی صحیح نہوگی۔

اس لئے کہ نور سے مراد بیان ہدایت ہے یہدی اللہ بنورہ
من یشاء اسکی طرف مشعر ہے اور نور کا اطلاق ہدایت پر اور
آیتوں سے بھی ثابت ہے منها قولہ تعالیٰ والذین
امنوا یخرجہم من الظلمات ۲ لی النور ومنہا قولہ تعالیٰ
۲ فمن کان میتا فاحیینا ۲ وجعلنا لہ نور ۲ اور ایک
تفسیر اسکی یہ بھی ہے کہ نور سے مراد نور خدا ہے یعنی خدا تعالیٰ
اپنے نور کو نور محسوس سے جو بہت مخصوص اس آیت میں مذکور
ہے سمجھنا مقصود ہے سوا ان دونوں تفسیروں کے کوئی تفسیر
صحیح نہیں اور ان دونوں تفسیروں پر لفظ مشکوٰۃ اور مصباح
اور زجاجہ اپنے ظاہر معنی پر ہیں اور مؤلف نے جو مشکوٰۃ سے
آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مراد لیا ہے اور مصباح
سے آپ کا قلب مبارک اور زجاجہ سے مفضہ قلب صحیح نہیں
اس لئے کہ تفسیرین مذکورین اسکے یابی ہیں تفسیرین مذکورین کا مطلب
جب ہی واضح ہوگا جب معنی ان الفاظ کے اپنی اصل پر رہیں واضح
رہے کہ اس آیت کی تفسیر میں ہر شخص نے اپنے مذہب کے موافق

تفسیر کی ہے صوفیہ نے یہ تفسیر کی اور مذہب نے اسے فردوسی ہی
تفسیر کی ہے چنانچہ ہر مذہب والوں کی تفسیر کو امام رازی نے
تفسیر کبیر میں ذکر کیا ہے من شاء الوقوف فلیرجع الیہ
صحیح اور درست تفسیر وہی ہے جو ہمنے بیان کیا ہے اور تمام
معنی اس آیت شریف کے تفسیر فتح البیان سے معلوم ہو سکتے
ہیں قرآن کی تفسیر اولاً حدیث مرفوعہ سے ہونا چاہئے پھر آثار
صحیحہ مقبولہ صحابہ سے پھر علم لغت سے جو بات اسے اور کشف
سے کہی جاتی ہے وہ تفسیر نہیں ہوتی بلکہ تحریف و تبدیل سمجھی
جاتی ہے ۵

مردم اندر حسرت فہم درست اینکہ میگویم بقدر فہم تست
اور یہ بھی واضح رہے کہ چونکہ تفسیر صوفیہ اکثر من حیث الباطن ہوتی
ہے اسلئے محدثوں نے انکی تفسیر کو غیر معتد بہ قرار دیا ہے دیکھو
فوائد مجموعہ مولفہ امام شوکانی کو اور مولف کا یہ قول کہ وہ نور سینہ
پیران طریقت میں آیا ہے دونوں تفسیروں کے اعتبار سے
غیر معتد شہرا علاوہ اسکے نور سینہ جسکو مولف نے سمجھا ہے غلط
ہے وجہ تالیف یہ ہے کہ علم سینہ یعنی علم باطن عین علم ظاہر ہے
علم باطن اور علم ظاہر میں منافات ذاتی نہیں اس کا بیان
اوپر مذکور ہو چکا ہے پس یہ قول کہ وہ نور سینہ پیران طریقت میں آیا
ہے صحیح نہیں معرفت احوال قلب کا نام علم باطن ہے اور اسکی معرفت

کچھ پیران طرقت ہی پر موقوف نہیں ہے قولہ ص ۱۹ حدیث شریف
 میں ہے انا الملح و انی یوسف اصبح تو حسن صبا مت وہی ہے جسکو
 دیکھ کر آدمی بے اختیار ہو جاتا ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ لوگ
 جنت میں حور کو دیکھ کر سجدہ کریں گے اس خیال سے کہ خدا ہے
 بعد ازان معلوم ہوگا کہ حور ہے خدا نہیں اقول ان دونوں حدیثوں
 کا پتہ نہیں لگا مؤلف پر لازم ہے کہ ان کا پتہ بتائیں تا ان حدیثوں پر
 بحث کیجاوے قولہ ص ۲۱ حضرت داؤد علیہ السلام کو صفت
 سمع سے بڑی مناسبت تھی الحان داؤدی مشہور ہے اور اونکی
 شریعت میں عبادت ساتھ سمع اور مزار کے ہوتی تھی اقول آجکل
 کے متصوفین میں جس طرح کی سماع رائج ہے وہ ہرگز حضرت داؤد علیہ السلام
 میں نہ تھی من ادعی خلافہ فعلیہ ۱ الدلیل اور الحان
 داؤدی جو مشہور ہے سو وہ الحان اوس قسم کا نہ تھا جیسا عند
 الموسیقین معروف ہے بلکہ الحان داؤدی سے مطلب تحسین صوت
 ہے اور تحسین صوت ہماری شریعت میں بھی جائز ہے اور یہ قول کہ
 حضرت داؤد کی شریعت میں عبادت ساتھ سمع اور مزار کے ہوتی تھی
 خلاف ہے بدلیل اسکے کہ مضمرات میں منافع سے منقول ہے
 ۱ علم بان التفتی حرام فی جمیع الاحیان ایضاً قولہ
 ص ۱۱ حدیث شریف میں آیا ہے کہ لڑکیاں آن حضرت ص ۱۱
 علیہ وسلم کے پاس دف کے ساتھ گارہیں تھیں آپ سن رہے تھے

حضرت ابو بکر آئے وہ بھی سنتے رہے جب حضرت عمر آئے تو لوگ ان
 مزاج سے واقف تھیں گانا موقوف کر دیا اور دف کو چھپا دیا تو
 حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رضی اللہ عنہ کہ سلسلہ آپ کا
 حضرت صدیق اکبر سے ملتا ہے اسی مناسبت سے فرما گئے ہیں کہ
 نہ این کار سیکنم و نہ انکار سیکنم اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ
 کہ اولاد امجاد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہیں اُس رگ فاروقی کی جنبش
 تھی کہ سماع کی طرف اصلاً التفات نہ فرمایا اور یہ بھی ہوا کہ آپ کو
 خلیفہ خواجہ محمد ہاشم گانا سننے لگے آپ سے کسی نے مخبر ہی کی آپ
 نے منع نہ فرمایا بلکہ ارشاد کیا کہ وہ بدرجہ کمال پہنچ گیا ہے ہکو
 اوس پر اعتراض نہیں اور حضرت مرزا مظہر جانجاناں قدس سرہ بھی
 نہیں سنتے تھے آپ کو حضرت مجدد سے کمال عشق تھا اور حضرت درد
 حمتہ مد علیہ کی خدمت میں دوسری تاریخ ہر ماہ کی کا ملان موسیقی
 بلا طلب اونکے گانا راگ سنا کر چلے جاتے تھے اقوال چونکہ کلام
 مؤلف سے انتشار مسئلہ سماع میں معلوم ہوا لہذا تفصیل اسکی
 کر دی جاتی ہے و آضیح ہو کہ گو بعض صوفیہ مسئلہ سماع کو جائز قرار
 دیا ہے الا یہ مذہب اوان کا خلاف کتاب و سنت ہے جیسا کہ
 عنقریب واضح ہو گا اس مسئلہ کا استناد صوفیہ کرام سے جائز نہیں
 ہے اور یہ مسئلہ باتفاق فقہاء حرام ہے امام اعظم وغیرہ کا بھی یہی
 مسلک ہے پس سماع بالآلات جیسا متعارف بین المتصوفین ہے ہرگز

جائز نہیں جمع البحار میں واما بما احدثه المتصوفة من السما
 بالات فلا خلاف فی تحریمہ وقد غلب علی كثير من ينسب
 الى الخیر و هموا عن تحریمہ حتی ظهرت علی كثير من افعال
 المجانین فیرقصون بحركات مطابقة و تقطیعات
 متلاحقة و زعموا ان تلك الامور من البر و تثير
 سنیات الاحوال و هذا من رذلة انتهی آو رجواہر الفتاوی
 میں ہے ان السماء و الوقص الذي يفعله المتصوفة
 حرام لا يجوز القصد و الجلوس اليه هو الغناء
 و المزامير سوء انتھی چونکہ اقوال فقہاء اس باب میں
 معروف و مشہور ہیں لهذا سيقدر اکتفا کیا گیا ہے چند اقوال
 صوفیہ کے منقول ہوتے ہیں شیخ عبدالقادر جیلانی غنیۃ الطالبین
 میں بابت اجابت دعوة کے تحریر فرماتے ہیں هذا اذا كان خالياً
 عن المنكر فان حضرة منكر كالطبل و المزماس و العود
 و النائی و الوباب و المعازف و الطنا بیر و الشیخ
 و الشباہ و الجفران الذي يلعب به التوا لا
 يجلس هناك لان جميع ذلك محرم انتھی آو امام غزالی
 علیہ الرحمۃ حیاء العلوم الدین میں منکرات ضیافت کے بیان
 میں فرماتے ہیں منها سماع الاوتار و سماع القینات و
 منها اجتماع النساء علی السطح تنظر الی الرجال شاب

۱ بخاف ۲ الفتنة بينهم فكل ذلك مخدوہ و ہر منکر و محب
 تغیر ۳ و من عجز عن تغیر یلزمہ الخروج و لم یجمن
 ۴ ۱ الجلس فلا رخصة فی الجلوس فی مشاہد ۲
 ۲ المنکرات ۲ نتھہ آو را بوحفص حدادہ قول ہے ۲ اذ ۲ سر ۲ ایت
 ۲ المرید یحب السماع فأعلم ان فیہ بقیة من البطالة
 ۲ نتھہ اب حسب وعدہ چند دلیلیں کتاب و سنت سے منقول
 ہوتی ہیں قال ۲ لله تعالیٰ و من الناس من یشتري
 لہو الحدیث لیضل عن سبیل ۲ لله بغیر علم ۲ نتھہ
 لہو الحدیث سے مراد باتفاق اہل تفسیر غنا ہے تفسیر مدارک میں
 ہے و کان ۲ بن عباس و ابن مسعود یحلفان انہ ۲ الغنا
 ۲ نتھہ آو ر عالم التنزیل میں ہے من عبد ۲ لله بن مسعود و
 ۲ بن عباس والحسن البصری و عکرمہ و سعید بن
 جبیر قالوا لہو الحدیث الغنا و الایة نزلت فیہ
 ۲ نتھہ آو ر حافظ سیوطی فرماتے ہیں اخرج ۲ بن ابی شیبہ و
 ابن ۲ ابی الدنیا و ابن جریر و ابن المنذر و الحاکم و
 صحیحہ ۲ البیہقی فی شعب ۲ الایمان عن ۲ ابی الصمباء
 قال سألت عبد ۲ لله بن مسعود من قوله تعالیٰ و من
 الناس من یشتري لہو الحدیث قال والله هو الغنا
 و اخرج ۲ ابن ابی الدنیا و ابن جریر عن شعيب بن يسك

قال سألت عكرمة عن لهو الحديث قال هو الفنا وأخرج
 ابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال نزلت هذه الآية
 ومن الناس من يشتري لهو الحديث في المزاوير والفنا
 ينتج عنه أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صوتان ملعونتان في الدنيا والآخرة
 مزمار عند نفثة ورسنة عند مصيبة أخرجه الضياء
 المقدسي في المختارة وغيره وقال المنذري رواته
 ثقات وعن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال
 الفنا ينبت التفاق في القلب كما ينبت الماء البقل
 أخرجه البيهقي وغيره خلاصه یہ کہ سماع آیات جائز نہیں
 گویا جو زمین نے بھی اسکے جوار میں کوششیں کی ہیں الا دح
 ما یریبک ما لا یریبک لفظ حدیث ہے اور اذا
 اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام اصول کا مسئلہ ہے
 باقی مولف نے جو حدیث نقل فرمائی ہے اوسکے مضمون میں دو
 غلطیاں کی ہیں اول غلطی یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت
 ابو بکر آئے وہ بھی سنتے رہے حالانکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اون
 لڑکیوں کو زبرد کیا اور فرمایا کہ من ماسرة الشیطان عند
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھو بخاری کی کتاب العیدین
 کو ثانی غلطی یہ ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر آئے تو لڑکیاں

مزاج سے واقف تھیں گانا موقوف کر دیا اور دف کو چھپا دیا
 حالانکہ اس قصہ میں حضرت عمرؓ کا ذکر تک نہیں البتہ ایک
 دوسرے مقام پر لڑکیوں کا دف چھپا دینا حضرت عمرؓ کو دیکھ کر
 ثابت ہے دیکھو جامع ترمذی وغیرہ کو آپس مولف کی وہ دونوں
 مناسبتیں یعنی حضرت خواجہ نقشبند اور حضرت مجددِ درعی اسدِ عنہ
 کی بابت درست نہ آئیں رہا اس قصہ سے استدلال مستدللین سے
 مخفی نہ ہے کہ استدلال اس قصہ سے صحیح نہیں اسلئے کہ اگر غنا
 جائز ہوتا تو جبوقت حضرت ابو بکرؓ نے مزارۃ الشیطان فرمایا
 تھا تو آپؓ اس پر انکار فرماتے اور صاف فرما دیتے کہ یہ فعل جائز
 ہے طرزِ قصہ سے یہ ظاہر ہے کہ چونکہ وہ لڑکیاں نابالغ تھیں اور
 نیز روزِ عید کا تھا اسلئے آنحضرتؐ نے ممانعت کو گوارا نہیں فرمایا
 اس سے علی العموم جواز پیدا کرنا مشکل اور صوفیوں کی سیمہ
 زوری ہے خیر الجاری شرح صحیح بخاری میں ہے وقد استدلال
 بعض المتصوفۃ بهذا الحدیث وبمثله علی اباحۃ
 اغناک وھو ساقط لان دلالة الحدیث علی منعه
 اظهر من دلالتہ علی اباحتہ والما منعہما ابو
 عند حضور النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولما صحیح قوله
 من امر الشیطان ولما مہدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم عذر فی عدم المنع فعلم ان اصل ھو المنع

والتجويز كان ليوم عيد ٢ انتهى افرستح البارى من هـ
 واستدل جماعة من الصوفية بحديث الباب ٢ على
 ٢ باحة الغنا وسماعه بألة وبغير آلة ويكفى فى رد
 ذلك تصريح عائشة فى الحديث الذى فى الباب
 بعد لا بقولها وليستا بمغنيات فنفت عنهما من
 طريق المعنى ما أثبتته لهما باللفظ لان الغنا يطلق
 على رفع الصوت وعلى الترنم الذى تسميه العرب بالنصب
 بفتح النون وسكون المهملة وعلى الحد ٢ ولا يسمى
 فاعله مغنيا ٢ انما يسمى بذلك من ينشد بتعطيل و
 تكسير وتهديج وتشويق بما فيه تعريض بألفوا حش ٢ و
 تصريح قال القرطبي قولها ليستا بمغنيات ٢ى ليستا
 ممن يعرف الغنا كما يعرفه المغنيات المعروفة بذلك و
 هذا منها تحزر عن الغناء المعتاد عند المشتهرين به
 وهو الذى يحررك الساكن ويبعث الكامن وهذا النوع
 اذ كان فى شعر فيه وصف محاسن النساء والخمر و
 غيرها من الامور المحرمة لا يختلف فى تحريمه قال
 واما ما ابتدعه الصوفية فى ذلك فمن قبيل ما لا
 يختلف فى تحريمه لكن النفوس الشهوانية غلبت
 على كثير ممن ينسب الى الخيرية لقد ظهرت من كثير

منہم فعلات المجانین والصبیان حتی رقصوا بجرکات
متطابقة وتقطیعات متلاحقة ۲ **نقہ قول ص ۲۲**

علم غیب اسد تعالیٰ کو ہے اور کیونہیں اولیاء کے دل منور
ہوتے ہیں کہ اوسکے ذریعہ سے جدھر التفات کرتے ہیں اون پر
کھل جاتا ہے بلکہ اسد تعالیٰ بے التفات کے بھی کھول دیتا ہے

۲ تقوا ۲ فراسة ۲ المومن فانه ينظر بنور ۲ الله اور ایسا بھی
ہوتا ہے کہ عرش سے فرش تک منکشف ہو جاتا ہے یہہ پر تو علم
الہی کا پڑ جاتا ہے کنت سمعہ وبصر ۴ اس سے عبارت ہے ۵

علم حق در علم صوفی گم شود ۶۶ این سخن کے باور مردم شود
اقول اولیاء کے دل منور ہونے سے یہہ لازم نہیں آتا کہ ہر وقت

ہر غیبات کو دریافت کر لیا کرتے ہیں باوجود اظہار اس امر کے کہ علم
غیب خدا کو ہے ساتھ اسکے پھر تحریر میں ایسی روش اختیار کرنی
جس سے ایہام تشریک پایا جائے اجتناب چاہئے علی الخصوص
آج کل کے متصوفین اکثر جاہل بے علم ہوتے ہیں تو ضرور اس وقت

ایسی روشیں مغل ایمان ہوتی ہیں اب یہہ شعر جو مولانا معنوی کا
لکھ دیا گیا کیا اس میں مظنہ تشریک نہیں ہے گو علم اسکی توجیہ
موافق شرع کر لیئے لاجہل لا جنکو علم سے منس اور یہہ نہیں
اون کو کون سمجھانے جائیگا اصل یہہ ہے کہ اب تصوف عبارت
اسی سے ہو رہا ہے کہ ولیوں کی تعریف میں غلو کرے اور راگ

باجے کو جائز کہے اور وحدت وجود کے مسئلہ کا قائل ہوا اور کشف
 وحجاب کا منتظر رہے اسکی شب و روز مشاقتی ہے اور ہر بزم و محفل
 میں مشاقتی ہے اب کنت سمعہ و بصرہ کا مطلب خیال فرمائیں فتح الباری
 میں ہے وقد استشكل كيف يكون الباسرى جل و علا
 سمع العبد وبصره الخ والجواب من الوجه أحد
 أنه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعہ وبصرہ
 في إثبات أمره فهو يجب طاعتی و یوثر خد متی کما
 يجب هذه الجوارح ثانیها أن المعنى کلیته مشغول
 بی فلا یصغی بسمعہ الا لی ما یرضنی ولا یری ببصرہ
 الا ما امرت به ثالثها المعنى اجعل له مقاصد
 کانه ینالها بسمعہ وبصره الخ رابعها کنت له فی
 النصرة کسمعہ وبصره ویدہ ورجله فی المعاونۃ
 علی عدو وخامسها قال الفاکها فی وسبقه الی
 معنا ابن هبيرة هو فیما یظهر لی أنه علی حذف مضی
 والتقدير کنت حافظ سمعہ الذی یرسم به فلا یرسم
 الا ما یحیل استماعه وحافظ بصره کذلک الخ
 سادسها قال الفاکها فی یحتمل معنی اخر اذ قد من
 الذی قبله وهو ان یرکون معنی سمعہ مسموع لان
 المصدر قد جاء بمعنی المفعول مثل فلان املی بمعنی

ما مولى والمعنى انه لا يسمع الا ذكرى ولا يتلذذ الا بتلاوة
 كتابى ولا ياكس الا بمناجاتى ولا ينظر الا فى عجائب
 ملكوتى ولا يمد يد الا فيما فيه رضائى و سر جده
 كذا لك و بمعناه قال ابن هبيرة ايضا وقال لوط
 اتفق العلماء ممن يعتد بقوله ان هذا مجاز و كناية
 عن نصره العبد و تأييد و اعانت حقه كانه سبحانه
 ينزل نفسه من عبد منزلة الالات التى يستعين
 بها و لهذا وقع فى رواية فى يسمع و بى يبصر و بى
 يبطش و بى يمشى انتھ بقدر الحاجة ايضا تام معنى
 اس حديث کے امام شوکانی نے کتاب فطر الاولی میں لکھے ہیں
 اور یہ حدیث سمع و بصر بطل مذہب وحدت وجود ہے نہ
 مثبت توحید وجودی قولہ ص ۲۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک صحابی سے پوچھا کیا حال ہے انھوں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ صلعم عرش و کرسی اور بہشت و دوزخ سب دیکھ
 رہا ہوں آپ نے فرمایا عجب نور اللہ قلبہ ایسا ہی اللہ تعالیٰ اونکی
 روح میں وہ قوت دیتا ہے کہ اوسکے ذریعہ سے دُور دور کے
 کام ہوتے ہیں کہ وہاں عقل و فہم کو رسائی نہیں جب ملائکہ
 کو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت دی ہے تو کیا انسان کامل کو نہیں
 دے سکتا ہے اقول اس حدیث کا پتہ درکار ہے اور ولیوں

کی روح میں قوت ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اوس کے
 سبب سے دور دور کے کام ہوئیں اس تصرف کی دلیل کتاب و سنت
 سے ہونا چاہئے قولہ مسئلہ ہمارے حضرت فرماتے تھے کہ ایک
 مرید حضرت شاہ آفاق رضا کو بھوپال میں نوکر تھو اوس زمانہ میں
 کہ وہاں کے نواب کو جنگ درپیش تھی اثنائے جنگ میں ایک سٹھ
 نے اونکو بھالامارا اونھوں نے اوس وقت حضرت شاہ آفاق
 کو یاد کیا آپ نے اپنی پشت مبارک پر جمیل لیا اور وہ مرید بچ
 حضرت کی پشت مبارک سے خون روان ہوا وہاں آپ کے ایک
 مرید جو بہت شوخ تھے حاضر تھے باصرار استفسار کرنے لگے آخر آپ
 نے بیان فرمادیا اور بسم اللہ کر کے اپنی پشت مبارک پر ہاتھ پھیرا
 خون بند ہو گیا گویا زخم ہی نہ تھا ایسے ہی تصرفات ہمارے حضرات
 کے بہت ہیں جنکے بیان کے لئے ایک دفتر چاہئے مقصود اس بیان سے
 یہ تھا کہ کرامات الاولیاء حق اقول یہ کراست کئی وجہوں سے
 صحیح نہیں ہو سکتی ۱ و لا اسکئے کہ بیان عنوان سے یہ
 ظاہر ہے کہ قرب بھالے کا اوس مرید پر واقع ہو گیا تھا بعد اس کے
 اُس مرید نے حضرت شاہ آفاق کو یاد کیا ہے اور حضرت شاہ آفاق
 نے اُسکو بھی لیا پس یہ بیان اول بیان کے مخالف ہے غرض ان
 دونوں بیانون میں ایک جموٹھ ضرور ہے **ثانیاً** شدائد کے
 وقت غیر خدا کو یاد کرنا شرک ہے اور یہ امر بہتیری آیتوں سے ثابت

چنانچہ اون آیتوں کا ذکر اس رسالہ میں ایک مقام پر آئیگا۔
 پس اُس مرید کا یاد کرنا حضرت شاہ آفاق کو شرک ہوا اور اعانت
 علی المعصیت منہ عنہ ہے پس بمقتضای ظن المؤمن خیرا
 ہم اس اعانت کی نسبت حضرت شاہ آفاق کی طرف نہیں کر سکتے۔
ثالثاً ولیوں میں اس قسم کے تصرفات کی دلیل کتاب و سنت سے
 درکار ہے مؤلف نے صفحہ ۵۰ میں ایک حکایت اپنے حضرت کی بھی اسکے
 مثل نقل کی ہے اوسکا جواب بھی یہیں سے سمجھ لیوں اور کرامت اولیا
 کا تو کوئی سنکر نہیں مگر اس قسم کی کرامتوں میں البتہ کلام ہے
 مؤلف نے اس مجموعہ میں بہت سی کرامتوں کو ذکر کیا ہے گو
 بعض بعض کا امکان بیشک ہے الا اونکی واقعیت میں شک
 ہے اور ایک بڑی وجہ شک کی یہ ہے کہ کرامت ولیوں سے
 ایسا نا ہو جاتی ہے نہ یہ کہ ہر وقت اسی طرح کشف کا حال ہے
 اور مؤلف کے اس مجموعہ کے دیکھنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے
 کہ کرامت اور کشف کوئی امر مشکل نہیں اور نہ ولی کا ہونا مشکل
 اور نہ ولی کو سیکو ولی کر دینا مشکل اس لئے کہ صحت میں فرما
 ہیں کہ پیر و مرشد نے فرمایا کہ حضرت ایشان مراقب تھے چار آزاد
 آئے کہنے لگے کیا پینک میں بیٹھے ہو آپ نے آنکھ اٹھا کر دیکھا چاروں
 ولی ہو گئے اور نیز صحت میں اسکے پہلے ایک شخص کے ذکر میں یہ لکھا ہے
 کہ اس شخص کو سلطان جی سے ایک دم میں محنت وصول ہو گئی اور

کہ مؤلف کے پیر و مرشد کو اونکے والد ماجد نے یہ کہا کہ جاہنئے تجھ کو سب
 دیدیا اور صفا میں ایک جوان لڑکے کا قصہ منقول ہے کہ وہ حضرت
 کی خدمت میں آیا آپ نے از روئے امتحان مسجد سے نکلوا دیا جب
 دروازہ کھلا حضرت پیر و مرشد اوس کا ہاتھ پکڑ کر مسجد میں لے آئے
 پھر اپنے کچھ نہ فرمایا بعد نماز کے اوس کو بلا کر مطلب پوچھا کہا پریم
 کا پیالہ پلا دو آپ نے شربت منگا کر آدھا خود نوش فرمایا اور آدھا
 اوس کو پلا دیا اور فرمایا کہ چلا جاوہ کامیاب روانہ ہو گیا اور صنف
 میں محمود خان قندھاری کے قصہ میں بیان ہے کہ وہ حضرت
 خواجہ کی خدمت میں آکر چھ مہینے رہے مفت میں ولایت حاصل
 ہو گئی ناظرین آج کل کے ولیوں کا اندازہ یہیں سے کر لیوین کہ اگلے
 ولیوں سے باوجودیکہ صدق مقال اور اکل حلال کی پوری پابندی
 اونکو حاصل تھی اس قدر کرامتیں اونسے منقول نہ ہوئیں اور آج کل
 کے ولیوں کا یہ حال ہے کہ نہ صدق مقال کی پابندی ہے اور نہ
 اکل حلال کی بلکہ علانیہ سود کھا دین اور گالی بکین اور پاس اہل نیا
 کے دوڑ دوڑ کر جا دین اور علم سے بے بہرہ محض ہوں مسائل ضروری
 عبادات و معاملات پر بکا اطلاع حاصل نہوا اور ساتھ اسکے دعویٰ
 ولایت کا کرین سچ ہے باوجود ارتکاب معاصی و فسق و فجور ولی ہونا
 یہ بھی ایک کرامت ہے ہمارے اس بیان سے اکثر کرامتون کا
 جواب ہو گیا و اللہ الحمد قول صنف شائع سابقہ میں سجد

بزرگوار کو کرنا جائز تھا اور ملائکہ نے حضرت آدم کو سجدہ کیا ہے
 اور اب جو منسوخ ہے تو بسبب کسی حکمت منسوخ ہوا کیونکہ
 اللہ تعالیٰ کسی بُرے کام کو کسی کے واسطے روا نہیں کرتا الغرض
 حاصل سجدہ کہ تعظیم اور تکریم ہے باقی ہے اور دوستانہ خدا کی
 جناب میں نیاز مندی لازم ہے کہ یہ آؤ بھگت خدا کی ہے
 اور وہ جو ایک حدیث میں ہے کہ مت کھڑے ہو میرے سامنے جیسے
 کھڑے ہوتے ہیں اعاجم اُنکے روسار کے سامنے تو یہ نفی
 قیام نہیں بلکہ نفی اوس وضع قیام کی ہے ورنہ صرف لا تقوموا
 فرمانا کافی تھا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا واسطے اسخفرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کے کھڑی ہوا کرتی تھیں اقول باوجود اقرار
 اس امر کے کہ شریعت محمدی میں سجدہ کرنا بزرگوار کے لئے منسوخ
 ہے جواز کی رائے ظاہر کرنی اپنے قول میں تعارض پیدا کرنا ہے
 ہم نہیں سمجھتے کہ بعد منسوخیت کے کیسے جواز باقی رہیگا اسلئے کسی
 کام کے منسوخ ہونے سے تو یہی مطلب ہوتا ہے کہ وہ فعل پہلے
 جائز تھا اب جائز نہیں اور علاوہ اسکے اگر بعد منسوخ کے بھی وہ
 فعل جائز باقی رہے تو اطلاق منسوخ کا اوسپر کیسی اور کس معنی
 صحیح ہوگا اور جواز کی یہ دلیل کہ خدا بُرے کام کو کسی کے واسطے
 روا نہیں کرتا تو سجدہ شریعت سابقہ برانہ ٹھہرا اور جب برانہ ٹھہرا تو اب بھی
 غیر خدا کو سجدہ کرنا درست ہوا زعم باطل ہے اول الزامی جواب

اس کا دیا جاتا ہے وہ یہ کہ اگر یہ تقریر مسلم ہو تو بہنوں سے نکاح اور استحلانِ خمر اور اکلِ خنزیر وغیرہ جائز ٹھہریں گے۔ ثانی جواب یہ ہے کہ فحش اور منکر ہونا کسی امر کا اضافی ہے پس ایک ہی امر کا فحش اور منکر ہونا کسی امت سابقہ میں اور اس کا فحش اور منکر نہ ہونا دوسری امت میں ہو سکتا ہے بلکہ یہی بات اصل ہے ورنہ جبہ منسوخیت کیا ہوگی اور یہ قول کہ دوستانِ خدا کی جناب میں نیازِ مندی لازم ہے تو نیازِ مندی سے کیا مطلب ہے اگر یہ مطلب ہے کہ جو نیازِ مندی خدا کو مخصوص ہے وہ ہی دوستانِ خدا کے لئے جائز ہے جیسا کہ ماقبل کی عبارت سے متبادر ہے تو چاہئے کہ نماز وغیرہ عبادت بھی اون کی پڑھیں اور سجدہ تعظیمی ابھی اگر باقی ہوتا تو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معاذ کو جس وقت وہ عین سے آئے اور آپ کو سجدہ کیا تو آپ منع نہ فرماتے اور جس وقت اونٹ نے آپ کو سجدہ کیا تھا اور صحابہ نے بھی یہ دیکھ کے چاہا کہ آپ کا سجدہ کریں تو آن حضرت اعبد و ارکبم و اگر مواخاکم نہ فرماتے اور جس وقت ایک صحابی نے آپ سے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ الرجل منا یلقی اخاه ایمنی کہ تو آپ لفظ لا کا نہ فرماتے اور جس وقت قیس بن سعد نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم نے شہر حمیرہ والوں کو دیکھا کہ وہ اپنے راجہ کو سجدہ کرتے ہیں تو ہلوگ

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ
 فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَجَاءَ بِغَيْرِ سَجْدٍ
 لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَسْجُدُ لَكَ
 الْبُهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَخَنُّ أَحَقُّ أَنْ يَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ وَأَكْرَمُوا أَخَاهُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ كَذَا
 فِي الْمَشْكُوتِ وَعَنْ شَيْءٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَلَوْ جَلَّ مَنَّا يَلْقَى أَخَاهُ وَحَدِيقَهُ يَنْحَنِي لَهُ قَالَ
 لَا قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ وَيَقْبِلُهُ قَالَ لَا قَالَ أَفِيَا خَذَ
 بِيَدَهُ وَيَصَافِحُ قَالَ نَعَمْ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ
 قَلِيسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ
 جَمْرَ زَبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَ
 سَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يَسْجُدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَنِي أَتَيْتُ الْحَيْرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ
 يَسْجُدُونَ جَمْرَ زَبَانَ لَهُمْ فَأَنْتَ أَحَقُّ أَنْ يَسْجُدَ
 لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتُ بِقَبْرِ أَبِي أَكُنْتُ تَسْجُدُ
 لَهُ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
 كَتَبَ فَقَهْمِنْ سَجْدَهُ غَيْرَ خَدَاكَ كَوْنًا كَفَرًا لَكُمَا هِيَ بَيَانٌ صَرَفَ
 نَصَابَ الْاِحْتِسَابِ كِي عِبَارَتِ مَنَقُولِ هُوَتِي هِيَ اذْا سَجْدِ

لغیر اللہ یکفر لان وضع الجہۃ علی الارض
 لا یجوز الا للہ انتھہ اور اگر یہ مطلب ہے کہ
 جس وقت دوستان خدا سامنے آجائیں تو تعظیماً اودھ جانا
 چاہئے جیسا کہ بعد کی عبارت سے متبادر ہے تو یہ آہستگی
 بھی جائز نہیں اسلئے کہ قیام تعظیمی حدیثوں سے مکروہ ثابت
 ہے گو ایک جماعت مجوزین کی بھی گئی ہے الا راجح عدم
 جواز ہے عن انس قال لم یکن شخص احب الیہم
 من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانوا اذا
 راؤہ لم یقو موالم یعلمون من کرم اھتہ لذلک
 اخرجہ الترمذی وقال ہذا حدیث حسن صحیح
 انتھہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ قیام تعظیمی کی عادت
 صحابہ میں نہ تھی بنا براسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و
 سلم مکروہ جانتے تھے اور مؤلف نے جو حدیث لا تقوموا
 کما یقومو الا عاجم کی یہ تاویل کی ہے کہ یہاں نفی قیام
 کی نہیں ہے بلکہ نفی اُس وضع قیام کی ہے تو یہ صحیح
 نہیں آؤلا اسلئے کہ اگر اس حدیث سے نفی قیام مخصوص
 عند الاعاجم کی ہوتی تو حضرت کے اصحاب مطلقاً قیام
 کو ترک نہ فرماتے ثانیاً قیام محکم اور قیام عرب میں کوئی
 فرق نہیں تا نفی وضع مخصوص کی درست ہو من ادعی فعلیہ

البیان ثالثاً اگر یہ تاویل صحیح ہے تو لازم آئے گا کہ آیت
 یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا کمالذین اذ وامنوا
 سے نفی ایذا مخصوص عند الیہود ہو نہ نفی ایذا و سطلق کی +
 واللہ ہم باطل فاملزوم مثله رابعاً اس تاویل پر کوئی
 قاعدہ اور محاورہ اہل عرب کا درکار ہے اور فاطمہ رض کے
 قیام سے استدلال صحیح نہیں اسلئے کہ جب دلیلون سے
 صاف قیام کی نہی ثابت ہو چکی ہے تو قیام حضرت فاطمہ کا کسی
 غرض آخر کی وجہ سے رہا ہو گا جیسے محبت نہ تعظیم کی وجہ سے دیکھو
 بعض بعض صحابہ سے آپ کا قیام کرنا ثابت ہے مگر وہ قیام
 تعظیماً نہ تھا بلکہ کہین پر للاعتناق ہے اور کہین پر للتوسع ہے
 حدیث حضرت فاطمہ میں کو لفظ توسع کا مذکور نہیں ہے الاقرائن
 قویہ اس پر دال ہیں کہ تعظیماً نہ تھا بلکہ توسع فی المجلس کی وجہ
 سے تھا غرض مجرد لفظ قیام سے دلیل قیام سمحوت عنہ کی ثابت
 نہیں ہو سکتی بسبب اسکے کہ اسباب قیام کے مختلف ہیں پس
 تا وقتیکہ قیام کے ساتھ لفظ تعظیم کا منضم نہ ہو گا استدلال صحیح
 نہ ہو گا اس مسئلہ کی تفصیل مدخل ابن الحاج اور فتح ربانی فی
 فتاوی الشوکانی میں دیکھنی درکار ہے قولہ ص ۳۳۳ سند اہل
 خدمات باطن کی قصہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علیہما السلام
 سے ظاہر ہے اور کاشف ان رموز کی یہ آیت کریمہ ہے کہ ما فعلتہ

عن امری اقول اولاً علم باطن جسکو مؤلف نے سمجھا ہے
اوس کا بطلان اوپر گزر چکا ہے ثانیاً اس آیت سے علم باطن
ثابت نہیں ہوتا اسلئے کہ علم باطن معرفت احوال قلب وغیرہ
کا نام ہے اور بعض مغیبات کا جاننا بذریعہ وحی الہام کے جو ہونا
وہ کشف ہے نہ علم باطن سر دست استہی پر اکتفا کیا جاتا ہے
اگر مؤلف اسکے جواب سے یا دفرمائیں گے اوس وقت پورا کلام
اس آیت کی بابت کیا جائیگا ایضاً قولہ ص ۳۳ وضع مراقبہ
بھی احادیث سے ظاہر ہے کہ صحابہ کبار روبرو آن حضرت صلعم
کے اس طرح بیٹھتے تھے کہ چڑیاں سر پر سے اُڑ نہ سکتی تھیں
ظاہر مراقبہ ہے اور باطن مراقبہ توجہ الے اللہ ہے اس سے
کون منکر ہے اقول اس اثر کا ثبوت اولاً منقول ہونا چاہئے
اور نیز مراقبہ جیسا متعارف ہے اوس کا ثبوت اس سے
نہیں ثابت ہوتا ہے مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمہ نے مراقبہ
علی سبیل الانزوا کو ایضاً الحق میں بدعت لکھا ہے قولہ
ص ۱۰۰ ایک صاحب نے حضرت سے مسئلہ سماع کا پوچھا
آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی راستہ سے گاتا ہوا نکلتا ہے تو میں
بیتاب ہو جاتا ہوں اقول سوال و جواب میں مطابقت
نہیں ہے سوال از آسمان و جواب از زمین اسی کا
نام ہے اس مسئلہ کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے ایضاً

قولہ صلیٰ علیہ وسلم ایک صاحب نے حضرت سے پوچھا کہ وقت مشکل یا
 حاجت کے یا رسول اللہ کہنا کیسا ہے آپ نے فرمایا کہ آنحضرت
 صلیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک نابینا آیا اور آنکھیں
 چاہیں آپ نے جو دعا بتلائی اس میں ہے یا محمد انی اتوجه
 ۲ لیلٹ ان صاحب نے عرض کیا کہ یہ بیان حضوری
 کا ہے آپ نے فرمایا کہ عثمان بن حنیف صحابی نے بعد ان
 حضرت صلیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ایک شخص کو یہ دعا
 بتلائی تھی اقول وقت مشکل آٹے یا رسول اللہ صلیٰ علیہ وسلم کہنے
 سے کیا مطلب ہے اگر یہ مطلب ہے کہ لفظ یا رسول اللہ
 کے ساتھ توسل کرنا اور دفع مشکل خدا سے چاہنا یعنی یوں
 کہنا کہ یا رسول اللہ میں بواسطہ آپ کے خدا سے فلان مشکل
 کی رہائی چاہتا ہوں تو درست ہے الا توسل بخطاب درست
 نہیں ہے اس لئے کہ غائب کو خطاب کرنا درست نہیں ہے
 بلکہ جن مقاصد پر آپ نے تعلیم فرمایا ہے وہیں کہنا چاہئے یہی وجہ
 ہے کہ التحیات میں السلام علیک ایہا النبی کہنا
 درست ہے مولانا محمد حنفی کی شرح حصن حصین میں ہے قد
 يقال فی وجه اختیار الخطاب فی السلام علی
 النبی نحن نبتغ لفظ رسول اللہ صلیٰ علیہ وسلم
 حین علم الحاضرين من الصحابة ثبوت التسلیم

۱ انتھے بلکہ صحابہ بعد وفات آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ۱ السلام علی النبی بغیۃ کہتے تھے بخاری میں حضرت
 ابن مسعود سے مروی ہے قال علمنی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم وکفی بین کفیہ ۱ الشہد کما یعلمنی
 ۱ السورۃ من القرآن ۱ التحتات اللہ ۱ الصلوۃ و
 ۱ الطیبات ۱ السلام علیک ایہا النبی ورحمة
 ۱ اللہ وبرکاتہ ۱ السلام علینا وعلی عبادہ ۱ اللہ
 ۱ الصالحین ۱ شہد ۱ ان لا الہ الا اللہ ۱ شہد
 ۱ ان محمد ۱ عبد ۱ ورسولہ وهو بین ظہر اینہما
 فلما قبض قلنا ۱ السلام علیہ یعنی علی النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم عمدۃ القاری میں ہے قولہ فلما
 قبض الخ ہکذا جاء فی ہذا لا الروایۃ دو
 ۱ الروایات ۱ المتقدمة فظاہراً انہم کانوا
 یقولون ۱ السلام علیک ایہا النبی ورحمة
 ۱ اللہ وبرکاتہ بکاف الخطاب فی حیۃ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فلما مات ترکوا الخطاب
 و ذکر و ۱ بلفظ الغیبة فصاروا یقولون
 ۱ السلام علی النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 فتح الباری سے یہ امر ظاہر ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کی

روایت کو جس میں فلما قبض ہے اور محدثوں نے بھی روایت
کیا ہے عبارت اوسکی یہ ہے أخرجه أبو عوانة في
في صحيحه والسر أجمع والجوز في و أبو نعيم الأصبها
والبیهقی من طرق متعددة إلى أبي نعیم شیخ البخاری
فيه بلفظ فلما قبض قلنا السلام علی النبی محمد
لفظ یعنی وکذا لکسر و لا أبو بکر بن أبي شيبة
عن أبي نعیم انتھے آؤزین فتح الباری سے یہ بھی
ثابت ہے کہ عبد الرزاق نے موافق روایت عبد الله
بن سعد کے ایک اور روایت نقل کیا ہے عبارت
اوس کی یہ ہے قال عبد الرزاق أخبرني ابن
جرير أخبرني عطاء بن الصمابة كانوا يقولون
والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام عليك
أيها النبي فلما مات قالوا السلام على النبي
وهذا مسند صحيح انتھے آؤر موطا مالک میں ہے
مالك عن نافع عن ابن عمر أنهما كانا يتشهدان
فيقول بسم الله التحيات لله الصلوة الزاكية
السلام على النبي ورحمة الله وبركاته الحديث
اسکو بیہقی نے بھی اپنی سنن میں روایت کیا ہے آسن روایت
میں حیات و وفات کا ذکر نہیں ہے غالباً یہ فعل بعد وفات

ہی ہو گا حاصل یہ کہ یا رسول اللہ ہر مقام پر کہنا درست نہیں
 اگر عموماً کہنا درست ہوتا تو التحیات کے خطاب کی وجہ
 میں لوگوں نے وجوہات کیوں بیان کئے صیہ کا عدول
 کو دلیل عدم جواز خطاب کی التحیات میں نہیں ہے
 الا اس سے اس قدر ثابت ہو کہ یا رسول اللہ کہنا ماسوا
 ا و ن مفاہون کے جہان آپ نے تعلیم فرمایا ہے یقیناً درست
 نہیں وذلک ما اردناہ اور مؤلف نے صنف میں اپنے
 حضرت سے نقل کیا ہے کہ او نخون نے فرمایا کہ اتباع
 سنت یہی ہے کہ جیسا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کیا ہے اسی طرح کرے گھٹائے بڑھائے نہیں پس خود
 اس قول کے قائل سے ثابت ہو گیا کہ یا رسول اللہ ہر مقام
 پر کہنا درست نہیں ہے بلکہ وہیں کہنا درست ہے جہاں آپ
 تعلیم فرمایا ہے اور اگر وقت مشکل کے یا رسول اللہ کہنے
 سے آپ ہی سے دفع مشکل مطلوب ہے جیسا کہ عبارت
 مؤلف سے متبادر ہے تو درست نہیں ہے اس لئے کہ یہ
 صفت یعنی کشف ضرر و مشکل کی خدا ہی کو ہے اور یہ بات
 بہتیری آیتوں سے ثابت ہے منہا قولہ تعالیٰ *
 قل لا املک لنفسی نفعا ولا ضررا لا ما شاء اللہ
 و فی موضع اخر قل لا املک لنفسی ضررا ولا

نسخہ منہا
 نسخہ منہا
 نسخہ منہا
 نسخہ منہا

نفعا بتقدير الضر على النفع ومنها قوله تعالى ولا تدع
 من دون الله مآلا ينفعاك ولا يضررك فان
 فعلت فانك اذا من الظالمين وان يمسسك الله
 بضر فلا كاشف له الا هو ومنها قوله تعالى قل
 ادعوا الذين نرعمتم من دوني نه فلا يملكون كشف
 الضر عنكم ولا تحويلا ومنها قوله تعالى من
 يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم
 خلفاء الارض الله مع الذين قليلا ما تذكرون
 ومنها قوله تعالى والذين تدعون من دوني ما يملكون
 من قطمير ان تدعهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما
 استجابوا لكم ومنها قوله تعالى ان الذين تدعون من دون
 الله عباد امثالكم ومنها قوله تعالى قل فرايتهم ما تدعون من دون الله
 ان ارادني الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادني برحمة هل هن
 محسرات رحمة قل حسب الله عليه يتوكل المتوكلون ومنها قوله تعالى
 والذين يدعون من دوني لا يقضون بشئ ان الله
 هو السميع البصير ومنها قوله تعالى ومن اضل ممن
 يدعوا من دون الله من لا يستجيب له الا يوم القيمة
 وهم عن دعائهم غافلون ومنها قوله تعالى قل
 فمن يملك لكم من الله شيئا ان اسر اد بكر خير او

۱۲ اس ۲۰ بکرم نفعاً الغرض دوا ہی اور شدائد کے وقت مخلوق کو
 پکارنا اور اس سے استعانت چاہنا جائز نہیں اور جب اس
 مسئلہ کا ثبوت خود قرآن ہی سے ثابت ہے علی الخصوص مستند
 آیتوں سے تو اب اور کتابوں کی عبارت نقل کرنے کی ضرورت
 نہ رہی اور نیز اس مسئلہ میں غالباً کسی گمراہ کو اریاب نہوگا اب
 جس حدیث سے اس کا جواز مؤلف کی عبارت سے متبادر ہے
 اس کا جواب مذکور ہوتا ہے واضح ہو کہ حدیث میں (الیک)

کی جگہ (یک) ہے یعنی یون ہے یا محمد ۱۲ انی ۲ توجہ بلکہ
 پوری حدیث یہ ہے عن عثمان بن حنیف رضی ۲ عن رجل
 ضریر البصر ۱۲ انی صلی ۲ اللہ علیہ وسلم فقال
 ۱۲ ادع ۲ اللہ تعالیٰ ۲ ان یعافینی قال ۲ ان شئت دعوتی
 و ان شئت صبرتی فهو خیر لك قال فادع
 فامر ۲ ان يتوضا فيحسن وضوءه و يدعو
 بهذا الدعاء ۲ اللهم ۱۲ انی ۲ سئلك و اتق جہ
 ۱۲ الیک بنیک محمد بنی ۲ الوحمة صلی ۲ اللہ علیہ و
 سلم یا محمد ۱۲ انی توجہت بک ۲ الی ربی فی ہذا
 لتقضى لی اللهم شفعة فی اخرجه ۲ بن ماجة و
 الترمذی ناظرین پر مخفی نہ ہے کہ اس دعا میں استعانت
 اس نابینا کی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ہے

بلکہ خدا پاک سے ہے البتہ آن حضرت نے اپنا تو تسل
 فرمایا ہے اور تو تسل بانبیاء و صلیاء درست ہے تو اس حدیث
 سے اس قدر ثابت ہوا کہ وقت مشکل کے مختصر ہو سیدہ
 گردانتا درست ہے یہ نہیں ثابت ہوا کہ وقت مشکل کے
 آپ سے استعانت کرے اور یہ بھی یاد رہے کہ اس
 حدیث کو گو ترمذی نے حسن کہا ہے الا بعض محدثون نے مثل شیخ
 عزالدین بن عبد السلام کے اسکے صحت میں توقف کیا ہے اور
 نیز ترمذی کی روایت میں لفظ یا کا نہیں ہے بالفرض اگر یہ حدیث
 صحیح ہو اور نیز لفظ یا کا ہونا بھی صحیح ہو تو دونوں استدلال
 ناتمام ہیں اور وجہ ناتمامی ان دونوں استدلالوں کی اور گزیر
 چکی فافہم ایضاً قولہ منہ ایک صاحب نے حضرت سے
 فاتحہ کرنے کو دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ایک بکری ذبح کی اس وقت فرمایا کہ یہ میری
 است کی طرف سے بھی فاتحہ ہے اقول آن حضرت کا است
 کی طرف سے بکری ذبح کرنا صحیح ہے الا یہ قول کہ آپ نے فرمایا
 کہ یہ میری است کی طرف سے بھی فاتحہ ہے صحیح نہیں اس جملہ
 کا ثبوت درکار ہے بالفرض اگر ہو بھی تو فاتحہ مرسومہ مروجہ کا
 جواز نہیں نکل سکتا اور ایک دلیل فاتحہ کی مؤلف نے ص ۵۵
 میں ذکر کی ہے وہ یہ کہ ایک بار سند فاتحہ کی حضرت نے یہ فرمائی

کہ ایک صحابی نے کنوان بنایا اور کہا ہذا لام سعد اسکا
 جواب اولاً یہ ہے کہ اس سے اسقدر ثابت ہو کہ مردوں
 کی طرف سے کنوان بنا دینا یا اور کوئی صدقہ یا خیرات کرنا
 درست ہے اس سے فاتحہ مروجہ کی سند کیسے ثابت ہوئی ؟
 ثانیاً فاتحہ مروجہ کو کتب خفیہ میں بھی بدعت لکھا ہے نصاب
 الاحتساب میں ہے ان معرفاً یقوم فی صف النعاکل
 ویقرأ بعد الختم یت من الاخلاص ثلثاً ومن الفنا
 مرة وهو قائل والناس تعود هذا بدعة ولم یقل
 هذا الصنیع من السلف ثالثاً مؤلف رسالہ کے حضرت
 کے اوستاد مولانا محمد اسحاق صاحب مایہ مسائل میں تحریر فرماتے
 ہیں تصدق طعام از قسم شیرینی وغیرہ و ثواب آن بمو
 رسانیدن جائز است چنانچہ در کتب فقہ و عقائد
 مسطور است لیکن فاتحہ مرسومہ و مشہورہ اصلے ندارد و زیر اکت
 حضرت صلے اللہ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین این طور کہ
 معمول فیما بین الناس است منقول نیست پس امر کی منقول
 نباشد از آن حضرت و صحابہ و تابعین غیر مشروع است انتہی
 بقدر الحاجة ایضاً قولہ منہ پیر و مرشد نے حضرت سے
 نقل کیا کہ آپ نے فرمایا کہ میں مولانا اسحاق صاحب کے ساتھ سوچوں
 شریف میں جایا کرتا تھا قول مسائل اربعین اور مایہ مسائل

مولف مولانا محمد اسحاق صاحب کی طرز تحریر سے معلوم ہوتا ہے
 کہ مولانا اسحاق صاحب مولود کے قائل ہرگز نہ رہے ہوں گے
 و نیز نیکل تلامذہ مولانا اسحاق صاحب جیسے مولوی احمد علی صاحب
 مرحوم و مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب مولوی عالم علی صاحب مرحوم مولود کو بدعت
 سمیٹہ ہونے کے قائل ہیں یہ تلامذہ مدتوں مولانا اسحاق
 صاحب کے ہمراہ رہے ہیں ان حضرات نے کبھی مولانا اسحاق
 صاحب کو مولود میں جاتے نہیں دیکھا اور سنا گیا ہے
 کہ مؤلف کے حضرت بھی اس کے بدعت ہونے کے قائل ہیں
 بالافرض اگر یہ اوں کا مذہب رہا بھی ہو تو بھی نفس قول اور نکاح
 محبت نہیں ہے اس لئے کہ دلیلون سے اس کا بدعت ہونا ثابت
 ہے اور جب دلیلون سے بدعت ثابت ہو چکا ہے تو اب استیناد
 کسی قول سے جائز نہیں اور دلیل عدم استیناد کی خود مؤلف
 مؤلف کے حضرت کو قول سے ثابت ہے ص ۳۹ میں ہے حضرت
 قبہ نے فرمایا کہ ہمارے حضرت سب باتین موافق سنت کے
 کرتے تھے انتہی اور نیز ص ۳۹ میں ہے حضرت قبہ نے اعلیٰ
 حضرت سے نقل فرمایا کہ غوث ہویا قطب بو خلاف شرع کرے
 وہ کچھ بھی نہیں دلائل عدم جواز مولود کے رسالہ فراستہ المومنین
 میں مفصلاً مذکور ہو چکے ہیں اور حضرت مجد الف ثانی بھی اسکے
 بدعت کے قائل تھے چنانچہ اپنے مکتوب میں جو مرزا حسام الدین

کو تحریر فرمایا ہے اوس میں اس مجلس مولد پر انکار کیا ہے اور
یہی مذہب مختار صاحب راہ سنت رح اور امام شوکانی رح تھا
قولہ صلاۃ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا کہ حضرت سے کسی نے
تصور شیخ کو پوچھا آپ نے فرمایا کہ ایک صحابی نے حدیث
کے بیان میں فرمایا کافی النظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یہی تصور شیخ ہے اقول اولاً اس سے تصور شیخ
جو معروف عند الصوفیہ ہے نہیں نکلتا ہے ثانیاً صٹ میں مؤلف
خود فرماتے ہیں کہ ہمارے حضرت کسی کو تصور شیخ نہیں بتلاتے
اور اعلیٰ حضرت شاہ آفاق رضی اللہ عنہ بھی کسی کو نہیں بتاتے
تھے ایک بار راقم نے بذریعہ عرضداشت کے دریافت کیا تھا
اوس پر حضرت نے اس طرح تحریر فرمایا (در طریقہ ماتصور شیخ
نیست بجز ذکر جنانی و لسانی انتہی) اور مؤلف ص ۳۳ میں
فرماتے ہیں وما یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون
اس شرک سے مراد شرک خفی ہے یعنی تعلقات ماسوا رکاد دل
میں ہونا اس سے بھی تصور شیخ کا بطلان بقول مؤلف ثابت
ہے چونکہ مؤلف اور مؤلف کے حضرت خود ہی اسکے قائل
نہیں ہیں لہذا اسکے عدم جواز کی دلیلیں نہیں ذکر کی گئیں *
قولہ صلاۃ حضرت قبلہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد جو بزرگ ہوئے انھوں نے جب نظر کا فزون پر ڈالی

خود بخود مسلمان ہو گئے **اقول** اولاً یہ کلیہ غلط ہے ثانیاً
ایک بزرگ کا حال بھی بسند صحیح منقول نہ ہو اثنائاً صرف نظر
ڈالنے سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی مسلمان خود
بخود نہ ہوا پس دوسروں کو یہ مرتبہ کیونکر حاصل ہو سکتا
ہے **قولہ** ص ۶۶ نقل ہے کہ ایک پیر زادہ حضرت قبلہ کی خدمت
میں آئے آپ کو دیکھ کر بہوش ہو گئے بعد ازاں حضرت نے
پوچھا تو کہا میں نے آپ کے پاس آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کو دیکھا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جمال دیکھ کر بہوش
ہو گیا آپ نے فرمایا کہ بس ایک ہی جھلک میں تمہارا یہ
حال ہو گیا **اقول** یہ نقل محض خلاف ہے اس لئے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا انا کی طرح ثابت نہیں کتب فقہ وغیرہ
کو ملاحظہ فرمائیں یہ باتیں کل خلاف ہیں مؤلف نے اس مجموعہ
میں پیرانہ می پرند و مریدان سے پرانند پر عمل کیا ہے +
قولہ ص ۵۹ قرب رفاقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو
حاصل ہوا ہے کہ لکل نبی رفیق و رفیق فی الجنة عثمان
اقول اس حدیث کو ترمذی نے طلحہ بن عبید اللہ سے
روایت کیا ہے اور بعد روایت کے یہ کہا ہے ہذا احث
غریب و لیس ۱۲ سنادہ بالقری و هو منقطع یہ
حدیث کئی علتوں سے معلول ہے اولاً یہ کہ ابوہشام رفاعی

جو ترمذی کا اوستاذ ہے اوسکے حق میں تقریب میں یہ ہے
 محمد بن یزید بن محمد بن کثیر الجلی ابو ہشام
 ۱۲ الوفا ہی الکوفی قاضی المدائن لیس بالقوس
 من صفار العاشرة وذكره ابن عدي في شيوخه
 ۱ البخاری وجزم الخطيب بأن البخاری روی
 عنه لكن قال البخاری سرائتهم مجمعين على ضعفه
 مات سنة ثمان وارس بعين انتحه ثانياً یہ کہ ابو ہشام
 کے اوستاذ یحی بن الیمان کے نسبت تقریب خطا کثیر کی تہمت ہے
 ثالثاً یحی بن الیمان کے ایک شیخ بنی زہرہ سے روایت کرتے
 ہیں معلوم نہیں کہ وہ کون ہے اس حدیث ابن ماجہ سے بروایت
 ابو ہریرہ نقل کیا ہے اس روایت میں بھی ایک علت ہے وہ
 یہ کہ ابو مروان محمد بن عثمان العثماني اپنے باپ عثمان بن خالد
 روایت کرتے ہیں اور اوسکے باپ عثمان بن خالد متروک الحدیث
 ہیں کذا فی التقریب اور میزان الاعتدال میں ان کا ترجمہ یوں
 ہے عثمان بن خالد العثماني الاموی المدنی والد ابی
 مروان قال البخاری ضعیف عنده مناکیر وقال
 ابو حاتم منکر الحدیث وقال ابن حبان عن ابیہ عن اعرج
 عن ابی ہریرة مرفوعاً لكل نبی رفیق فی الجنة ورفیق
 فیہا عثمان انتھے قولہ مشہور لوگ جو احادیث کتب مشہورہ

حدیث میں نہیں پاتے صرف اس وجہ سے اوں کو موضوع کہنے
لگتے ہیں سو یہ بڑی خطا ہے کیونکہ اگر وہ فی الواقع آن حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو انکار اس کا سخت بے ادبی ہے
اور اگر براست جو ظاہر و باطن کے جامع تھے اگرچہ بے روایت
معنعن حدیث کو نقل کریں وہ کیونکر موضوعات لکھ سکتے ہیں ؟
اقول مگر کتب مشہورہ میں نہ پانے سے کوئی کسی حدیث کو
موضوع نہیں کہنے لگتا یہ اتہام ہے البتہ جب اس حدیث کا موضوع
ہونا کتب و رسائل موضوعات سے ثابت ہو جاتا ہے اس وقت
موضوع کہتے ہیں اور اکثر صوفیہ فی زمانہ جو حدیثیں احیاء العلوم
وغیرہ کتب صوفیہ میں دیکھتے ہیں اوں کو بھروسہ اس کے کالومی من السماء
سمعنے لگتے ہیں اور یہ سخت عیب ہے اس لئے کہ اگر وہ حدیث موضوع
ہے تو اس پر عمل کرنا آپ کے ساتھ ہمسری جتنا ہے اور یہ اس علم
درجہ کی بے ادبی ہے بلکہ جو وقت اہل حدیث متصوفین کو بتا بھی
دیتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے اور فلان فلان محدث نے
اس کو موضوع کہا ہے تو بھی نہیں مانتے اور اعذار لایعنی کرنے لگتے ہیں یہ
یک نشد و شد کا مطلب ہوتا ہے اور یہ قول کہ جو جامع ظاہر و باطن
ہیں وہ کیونکر موضوعات لکھ سکتے ہیں نہایت سخیف ہے شیخ عبد القادر
جیلانی و امام غزالی وغیرہ نے بہتری حدیثیں موضوع نقل کی ہیں
چونکہ یہ قول ظاہر البطلان ہے لہذا اس کے جواب میں اختصار کیا گیا

مؤلف صاحب اگر اس رسالہ کے جواب سے یاد فرما دیں گے تو اس وقت
 اس کے جواب میں تفصیل کی جاوے گی قول ص ۶۹ حاصل مراقبات فکر
 ہے جو طرح طرح سے ہر طریقہ میں کرتے ہیں تفکر ساعة خیر
 من عبادة ستین سنة اقول یہ حدیث موضوع ہے
 فوائد مجموعہ میں ہے ابو الشیخ عن ابی ہریرۃ ص ۲۰۷
 وفی اسناد عثمان بن عبد اللہ القرشی و اسحق
 بن نجیح المطلق کذا بان و المتهم بہ احدہما و قد روٰ
 الدیلمی من حدیث انس تفکر من وجہ اخر او نیز
 اس میں دوسرے مقام پر ہے تفکر ساعة خیر من
 عبادة سنة ذکوة ابن الجوزی فی الموضوعات و
 فی س وایۃ لابن حبان ستین سنة و فی س وایۃ الدیلمی
 ثمانین سنة و فی لفظ الف سنة انتھ قولہ ص ۷۰ و ان
 اس ۲۲ دعویٰ قلیل یا عباد اللہ عینونی اس حدیث سے ندا
 بحرف یا ثابت ہے اقول بلاریب اس حدیث سے ندا بحرف
 یا ثابت ہے الا یہ بھی یاد رہے کہ یہاں ندا اون عباد اللہ سے
 ہے جو فی الواقع حاضر ہوتے ہیں جیسے ملائکہ اور صالح الجن چنانچہ
 پوری حدیث سے یہ امر بالبداهت ثابت ہے علامہ شوکانی
 شرح حصن حصین میں فرماتے ہیں الحدیث اخرجه الطبرانی فی
 الکبیر کما قال المصنف و هو من حدیث عقبۃ بن غزوہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ضل احدکم
 شیئاً او اراد احدکم عونا و احب با رض لیس بها
 انیس فلیقل یا عباد اللہ اعینونی فان لله عباد الا ترہم
 قال فی مجمع الزوائد و رجالہم و ثقوہم علی ضعف
 فی بعضہم لان زید بن علی لم یدرک عقبہ انتقم و
 اخرج البزار من حدیث زید بن علی ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ان لله ملائکة فی الارض
 سوی الحفظة یکتبون ما سقط من ورق فاذا صا
 احدکم شیئاً با رض فلا فلیناد اعینونی قال فی مجمع
 الزوائد رجالہ موثقون و فی الحدیث دلیل علی
 جواز الاستعانة بمن لا یراہم الا انسان من عباد
 اللہ سبحانہ من الملائکة و صالحی الجن و لیس
 فی ذلک یأس کما یجوز للانسان ان یتستعین ببنی
 آدم اذا عثرت دابة و انفلت انتھی پس فایت مانی
 الباب اس حدیث سے یہی ثابت ہوا کہ جن امور میں مخلوق سے
 استعانت لیجاتی ہے اون میں ملائکہ اور صالح الجن سے
 بھی لے سکتے ہیں اس سے وہ استعانت جو مجلہ اموات سے
 کرتے ہیں ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ نصوص قطعیہ اسکے نہی
 پر موجود ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے یا لک نعبد و یا لک نستعین

اور آن حضرت نے فرمایا ہے ۱۲ استعنت فاستعن بآلہ
 اور شیخ عبد القادر جیلانی اپنے ملفوظات کے ۴۴۳-مجلس میں
 فرماتے ہیں سلو ۲۲۰ ولا تستلوا غیرہ واستعینوا بآلہ
 ولا تستعینوا بغیرہ ۲۲۱ انتھے یہاں لکھتے ہیں کہ کات جسکو مؤلف بہجتہ الاسرار نے
 بہجتہ الاسرار میں آپ کی طرف نسبت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ
 من استعان بی فی کویۃ کشف عنہ ومن نادی بآسمی
 فی شدۃ فرجت عنہ ومن توسل بی الی اللہ عز وجل
 فی حاجۃ قضیت الخ جھوٹے ہونا ثابت ہو گیا اور مؤلف
 بہجتہ الاسرار کو شیخ عبد القادر جیلانی کے ساتھ کمال محبت تھی
 اسی محبت کی وجہ سے وہ بہت کچھ باطیل اور اکاذیب اور انکی طرف
 نسبت کی ہیں ابن رجب نے طبقات میں بہجتہ الاسرار اور اسکے
 مؤلف کا پورا حال لکھا ہے اور کشف الظنون میں ہے قال الشیخ
 عمر بن عبد الوہاب الفرضی الحلبی فی ظہر نسخۃ من نسخ البہجتہ
 ذکر ابن الوردی فی تاسرینۃ ان فی البہجتہ ۲ موسر ۲
 لا تصم ومبالغات فی شان الشیخ عبد القادر لا تلیق الا
 بالربوبیۃ ۲ انتھے +

جوابات صفیات مختلفہ

قولہ ص ۴۲ ایک بار حضرت قبلہ بہت علیل تھے آپ نے فرمایا

کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تشریف لائیں تحصیلِ محبت سے فرمایا
 کہ تمہاری زندگی بہت ہے **اقول** یہ بات محض خلاف ہے اسلئے
 کہ اولاً حضرت عائشہ کا آنا باطل ثانیاً حضرت عائشہ کو بعد الوفا
 انس کشف کا ہونا کہ تمہاری زندگی بہت ہے یہ بھی باطل ہے
قولہ ص ۶۳ آن حضرت صدیق اکبر علیہ وسلم نے اپنی جنت کو فرمایا
 ہے کہ لا فیہا حوس ولا قصور بل ربی ضاحک یہ حدیث
 نالہ عند لیب میں نظر سے گزری **اقول** کتاب وسنت سے اس
 حدیث کا موضوع ہونا ثابت ہوتا ہے مؤلف تا وقتیکہ اسکی سند
 نقل نہ فرمائینگے مقبول نہوگی اور نالہ عند لیب ایک افسانہ ہے
 علم حدیث کی کتاب نہیں ہے اور نہ اس کے مؤلف شمار اہل علم
 بالحدیث میں تھے مجرد صوفی منش تھے کتاب مذکور کے اکثر اقوال
 ضعیف اور غیر ثابت ہیں کمالاً یحییٰ **قولہ ص ۶۴** تاویل متشابہات
 بعض اکابر نے فرمائی ہے اور حضرت مجدد رضی اللہ عنہ علماء
 را سخین کو تاویل متشابہات سے بہرہ وافر فرماتے ہیں اور وجہ
 کو ذات سے اور ید کو قدرت سے جو بعض علماء نے مراد لی ہے
 آپ کے نزدیک مناسب نہیں اور حروف مقطعات کو اسرار خفیہ
 عاشق و محسوق میں سے فرمایا ہے **اقول** تاویل متشابہات جائز نہیں
 اور نہ علماء را سخین کو متشابہات کا علم ہے قال اللہ تعالیٰ
 وما یعلم تاویلہ الا اللہ والرا سخون فی العلم یقولون امانجا

الا اللہ پر وقف حنفیہ کا مذہب ہے اور یہی امر دلیلون سے راجح
 ہے اور حروف مقطعات کا بھی علم علمائے راسخین کو نہیں ہے
 مجد الف ثانی کے نزدیک مذہب امام اعظم بنظر کشفی راجح ہے
 پھر کیون بیان آپ کا مذہب ترک کیا گیا قول صحت حضرت پیر و
 مرشد نے فرمایا کہ حضرت خواجہ میر درد رضی اللہ عنہ حقہ و تتر
 تھے ایک بار حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے آپ سے کہا کہ جو
 کوئی حقہ پیتا ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس سے
 منہ پھیر لیتے ہیں آپ نے حقہ منگایا اور ایک کش لیکر اوسیدم حضور
 میں پہونچے دھوان منہ سے نکل رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 سلم نے فرمایا کہ آؤ در پاس بیٹھ جاؤ شاہ صاحب یہ کیفیت دیکھ کر
 قائل ہوئے اقول یہہ جناب شاہ عبدالعزیز صاحب پر بہتان
 ہے طرز حکایت اسکی دلیل ہے اسلئے کہ آن حضرت کا فرمانا کہ آؤ
 در پاس بیٹھ جاؤ محض خلاف ہے اور پھر کیا دلیل ہے کہ وہ قول
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یہہ کراست نہیں ہے بلکہ
 شعبہ اور استدراج ہے آن حضرت نے آکلیں ثوم و بصل
 کو مسجد میں آنے سے منع فرمایا ہے پھر حقہ نوش حق پوش کو کیون
 اپنے پاس بٹھانے لگے مجھے خوب یاد ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے
 کسی کتاب میں اپنا منام یا کشف بیان کیا ہے کہ آنحضرت حقہ نوش
 سے منہ پھیر لیتے ہیں گو منام و کشف حجت نہیں مگر بیان صرف حکا

مؤلف کی مخالفت کے لئے بیان کیا گیا قول ص ۲۲ حضرت پیر شہ
 نے فرمایا کہ حضرت خلیفہ اعظم علی شاہ صاحب کو کشف ہوا کہ حضرت
 شاہ آفاق رضی اللہ عنہ کی عمر پوری ہو گئی حاضر خدمت اعلیٰ
 حضرت کے ہوئے کہ عمر میری حاضر ہے آپ نے قبول نہ فرمائی ہمار
 حضرت قبلہ بھی یہ سنکر نذر کرنے کو حاضر ہوئے حضرت شاہ آفاق
 رضی اللہ عنہ نے دو برس آپ کی عمر میں سے لے لئے اور بعد دو برس کے
 انتقال فرمایا حضرت قبلہ فرماتے ہیں کہ میری عمر جو زیادہ ہے اسی
 کی برکت ہے اقول عمر کا دینا اور لینا مجال بشر سے خارج
 ہے اس قسم کا تصرف ولیون میں ثابت کرنا محض خلاف ہے حضرت
 آدم علیہ السلام نے چوچالیس برس اپنی عمر میں سے حضرت داؤد
 کو دیا تھا تو خود نہین دیا تھا بلکہ خدا سے تعالے سے اس امر کی التجا
 کی تھی چنانچہ ترمذی کی روایت سے ثابت ہے روایت ترمذی
 کی یہ ہے وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم لما خلق اللہ آدم مسیح ظہرۃ فسقط
 عن ظہرہ کل شئۃ ہو خالقہا من ذریئہ ۲ لے یوم
 القیمۃ وجعل بین عینی کل انسان منهم وبیض
 من نور ثم عرضہم علی آدم فقال ای رب من ہوا
 قال ذریئۃ فو ۲ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶

د اؤد فقال ای سرب کہ جعلت عمرہ قال ستین سنۃ
 قال سرب نزدہ من عمری اربعین سنۃ الحدیث
 پس اس حدیث سے اسقدر ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی اپنی
 عمر کسیکو دینا چاہے تو خدا سے التجا کرے یعنی یوں کہنے
 کہ اے اللہ فلان شخص کو میری عمر میں سے اسقدر دیدے
 اور اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عمر کا دینا اور لینا
 طاقت مخلوق سے باہر ہے بلکہ یہ کام خداے تعالیٰ کا
 ہے اور مولف کے حضرت کی عمر میں سے جب شاہ آفاق نے
 دو برس لے لئے تو پھر مولف کے حضرت کا یہ قول کیسے صحیح
 ہوگا کہ میری عمر جو زیادہ ہے اویسی کی برکت ہے انھیں حرکات
 سے کہا جاتا ہے کہ مولف نے جتنی کراستیں نقل کی ہیں اکثر
 صحیح نہیں ہیں۔ اصول شرع اکثر ان کراستوں کو رد کرتے
 ہیں قولہ صلۃ حضرت پیر و مرشد نے فرمایا کہ جب حضرت شاہ
 عبدالقادر صاحب رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو ایک بزرگ
 صاحب کشف نے دیکھا تھا کہ جو کوئی ان کے آس پاس
 پانچ پانچ کوں تک مدفون ہوگا مغفور ہوگا۔ اقول اولاً
 کشف حجت نہیں ہے ثانیاً پیر و مرشد نے نہ کسی کتاب کا
 حوالہ دیا ہے اور نہ اسکو سند بیان کیا ہے ثالثاً جن بزرگ نے یہ
 دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کون ہیں ایسی باتوں کا ذکر مضحکہ طفلان

نہیں ہے تو کیا ہے قول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت قبلہ نے فرمایا کہ حضرت
 ایشان کے مزار پر ایک بزرگ جو اونکے رشتہ دار بھی تھے متوجہ
 ہوئے پھر منہ پھیر کر چلے کہ وہ تو اپنی بی بی سے صحبت میں مشغول
 ہیں اقول یہ کشف خلاف کتاب وسنت ہے اس لئے کہ کتاب
 وسنت سے جنت میں بی بیوں اور حوروں سے صحبت کرنا
 ثابت ہے قبر اس فعل کا محل نہیں ہے اور پھر اس حکایت
 خرافہ کی صحت کی کیا دلیل ہے مؤلف نے کرامات الاولیاء
 سے شاید یہی سمجھ لیا ہے کہ جو فعل بخوارق سے ہوگا وہ کراست
 کہا جائیگا عام ازین کہ وہ کتاب وسنت کے موافق ہو یا نہ ہو اور
 عام ازین کہ وہ مسلمان سے صادر ہو یا کافر سے صفحہ ۴۷ میں
 مؤلف فرماتے ہیں کہ فشی سالک رام صاحب نے ذکر کیا
 کہ حفصہ سر علی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ دو برہمن مرید تھے
 لا الہ الا اللہ اور الہ الا اللہ میں موجود ہو جاتے تھے پھر جب
 کراست اسی کا نام ہے تو پھر کیا ہے چین ہے مؤلف کی
 تحریر سے یہ سارے جو گمان ولی ہو گئے اور نیز کل شعبہ
 اور استدراج کراست ہو گئے اور نیز اولیاء الرحمن اور
 اولیاء الشیطان میں مؤلف کے نزدیک کوئی فرق باقی نہ رہا
 اس باب میں رسالہ الفرقان بین الاولیاء الرحمن واولیاء
 الشیطان مؤلف شیخ الاسلام ابن تیمیہ عجیب جامع دماغ

واضح رہے کہ مؤلف نے رسالہ حسن معاملہ اور آسرار
 محبت میں بہتیری کراستون کو ذکر کیا ہے اگرچہ مسئلہ عقائد
 مشہور و معروف ہے کہ (کرامات الاولیاء حق) مگر کراست
 کے واسطے یہ بھی ضرور ہے کہ وہ شخص جس سے کراست صادر ہو
 اہل اوس کا ہو شرح عقائد نسفیہ میں ہے والولی ہوا لعارف
 باللہ تعالیٰ و صفاتہ حسب ما یملئ المواعظ
 علی الطاعات المجتنب عن المعاصی عن
 الاغواء فی الذوات والشہوات و کراستہ
 ظہور امر خارق للعادة من قبلہ غیر مفاسق
 لدعوئے النبوة فما لا یكون مقر و نابا لا یمان
 و العمل الصالح یكون استدر اجا انتھ بقدر
 الضروءة آس عبارت سے معلوم ہوا کہ ولی صاحب
 کراست کو ضرور ہے کہ مومن و عامل عمل صالح کا ہو تنبیہات
 و شہوات نفسانیہ سے مبرا و منترہ ہو مؤلف نے جن صالحین
 کی کرامات نقل کی ہیں معلوم نہیں کہ وہ حضرات کیسے تھے نیز یہ
 بھی ضرور ہے کہ ناقل کراست ثقہ عادل ضابط ہو قرآن پاک میں
 اذ جاء لم فاسق نباء فتبلین مؤلف نے اکثر کراستون کو
 اپنے پیر و مرشد سے نقل کیا ہے معلوم نہیں کہ وہ کیسے ہیں علاوہ
 اسکے مؤلف کے پیر و مرشد نے جو کراستیں مؤلف سے بیان کی ہیں بلا

